

السِّيَرُ النَّبَوِيُّ

فِي كِتَابَاتِ أَعْدَاءِ الْإِسْلَامِ
مُنَاقَشَتَهَا وَالرَّدَّ عَلَيْهَا

الجزء الثاني

عَمَادُ السَّيِّدِ الشَّرِيفِيِّ

وَالْمُرْتَقِي

لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٣م - ٢٠٠٢م

رقم الإيداع بدار الكتب المصرية

٢٠٠١ / ١٤١٨٥

الترقيم الدولي

977-336-052-0

دار اليقين للنشر والتوزيع

الإدارة: المنصورة - ش.عبد السلام عارف

الكرتون الخارج لسوق الجملة

بجوار مقارن الشريف - ت: ٢٥٥٢٤١

المكتبة: مساكن الشناوي - سور مسجد التوحيد

تلفون: ٢١١٠٠٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الفصل الثاني

وسيلتهم في التشكيك في حجية خبر الآحاد

وتحتة تمهيد وأربعة مباحث :

المبحث الأول : التعريف بالمتواتر، وبيان كثرة وجوده ودرجة ما يفيد من العلم، وحكم العمل به، وحكم جاحده .

المبحث الثاني : التعريف بالآحاد، وبيان درجة ما يفيد من العلم، وحجيته، ووجوب العمل به .

المبحث الثالث : منكروا حجية خبر الواحد قديماً وحديثاً استعراض شبههم والرد عليها .

المبحث الرابع : شروط حجية خبر الواحد، ووجوب العمل به عند المحدثين والرد على شروط المعتزلة ومن قال بقولهم قديماً وحديثاً .

متهيد

إذا كان الذين ينكرون حجية السنة عامة، قلة قليلة خالفت المسلمين أجمع، وأنكرت ما هو معلوم من الدين بالضرورة - فإن خطورتهم من أجل هذا لم تكن كبيرة، ولم تكن مثل خطورة من أنكروا أخبار الآحاد، فهم أكثر منهم عدداً، ولهم شبههم، التي اتخذوها وسيلة للطعن في حجية السنة عامة، وشبههم في هذه الوسيلة من الممكن أن تنطلي على كثير من الناس لو تركت وشأنها. وقبل أن نتعرض لتفنيد شبهاتهم. نذكر أولاً ما اصطلاح عليه جمهور العلماء من تقسيم السنة من حيث السند، وعدد الرواة في كل طبقة إلى متواتر^(١)، وآحاد^(٢) معرفين بكل قسم لغة، واصطلاحاً، ودرجة ما يفيد من العلم، وحجيته، ووجوب العمل به.

فإلى بيان ذلك في المباحث التالية :

(١) يطلق عليه الإمام الشافعي (علم العامة) أو (علم الإحاطة) انظر: الرسالة ص ٤٧٨ فقرة رقم ١٣٢٩

(٢) يسميه الشافعي (علم الخاصة) انظر: الرسالة ص ٤٧٨ فقرة رقم ١٣٣٠ .

المبحث الأول التعريف بالمتواتر وبيان كثرة وجوده، ودرجة ما يفيد من العلم، وحكم العمل به، وحكم جاحده

أولاً : التعريف بالمتواتر لغة واصطلاحاً :

المتواتر لغة: مجئ الواحد إثر الواحد بفترة بينهما، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَىٰ﴾^(١). أى متتابعين رسولاً بعد رسول بينهما فترة. فالمتواترة المتابعة، ولا تكون بين الأشياء إلا إذا وقعت بينها فترة، وإلا فهي مداركة ومواصلة^(٢). والخلاصة أن التواتر هو: التتابع مع التراخي، أو بدون التراخي، والأول أقوى.

أما في الاصطلاح : فقد عرفه العلماء قديماً وحديثاً تعريفات كثيرة، ولعل من أجمعها وأمنعها ما عرفه به فضيلة الأستاذ الدكتور مصطفى أمين التازي - رحمه الله - بقوله : "هو ما رواه جمع كثير، يحيل العقل اتفاقهم على الكذب عادة أو صدوره منهم اتفاقاً، عن مثلهم، في كل طبقة من طبقاته، وأن يكون مستند انتهائهم الحس، ويصحب خبرهم إفادة العلم بنفسه لسامعه"^(٣).

ثانياً : اختلاف العلماء في وجود المتواتر :

يقول فضيلة الأستاذ الدكتور (مصطفى التازي) - رحمه الله - : "لا خلاف في أن الأخبار المتواترة تقع كثيراً في حياة دنيا الناس اليومية، ففي كل يوم نسمع عن حادثة تقع في ناحية من النواحي النائية، أو نسمع بتصريح يصدر عن مسئول في بلد من البلاد فتطير به وكالات الأنباء وتذيعه جميع الإذاعات في أنحاء العالم فينتشر الخبر بين الناس ويعلم به القريب والبعيد على سواء، ثم لا يكذب من أحد، فيحصل به العلم الجازم عند سامعيه، بصحة الخبر ونسبته إلى قائله، ولا شك أن هذا من الأخبار المتواترة التي استوفت شروط التواتر، وإنما الخلاف بين العلماء في وجود الخبر المتواتر

(١) الآية ٤٤ من سورة المؤمنون.

(٢) انظر: القاموس المحيط ٢/ ١٥٠، ١٥١، ومختار الصحاح ص ٧٠٧، ٧٠٨، والمصباح المنير ٢/ ٦٤٧.

(٣) مقاصد الحديث في القديم والحديث ٧/ ٢ وانظر : نزهة النظر لابن حجر ص ١٧، والإحكام للآمدى ٢ /

١٤، ١٥، والبحر المحيط ٤/ ٢٣١، وإرشاد الفحول ١/ ٢٠٠، والإبهاج في شرح المنهاج ٢/ ٢٨٥، والحصول

للازى ٢/ ١٠٨، وانظر: قواعد التحديث للقاسمي ص ١٤٦.

فى السنة النبوية؁ وقد ذهبوا فى هذا الخلاف إلى ثلاثة مذاهب :

١- المذهب الأول : وعليه ابن حبان والحازمى وغيرهما أن الحديث المتواتر فى السنة المستوفى لشروط التواتر لا وجود له بالمرة؁ وإنما الموجود منه هو الحديث الآحاد الذى قد يبلغ درجة الاستفاضة والشهرة^(١).

٢- المذهب الثانى : أن الحديث المتواتر فى السنة نادر قليل يعز وجوده؁ وعليه الحافظ أبو عمرو المعروف بابن الصلاح حيث يقول فى مقدمته علوم الحديث : "ومن سئل عن إبراز مثال لذلك فيما يروى من الحديث أعياه تطلبه"^(٢).

٣- المذهب الثالث : وهو مذهب الجمهور أن الحديث المتواتر فى السنة له وجود كثير؁ وأيد ذلك بأنه يوجد بالفعل أحاديث متواترة كثيرة فى كتب الحديث المشهورة؁ مثل الكتب الستة والمسانيد؁ وغيرها؁ وهذه الكتب قد انتشرت واشتهرت بين أهل العلم وقطعوا بصحة نسبتها إلى أصحابها الذين صنفوها وألفوها؁ وكثيراً ما تجتمع هذه الكتب؁ وتتفق على إخراج أحاديث قد تعددت طرقها فى كل طبقات رواتها تعدداً يحيل العقل تواطؤهم على الكذب عادة أو صدورهم منهم اتفاقاً؁ وقد انتهت إلى قول من أقوال الرسول؁ أو فعل من أفعاله؁ أو بيان حالة من حالاته.

وقد أفادنا اجتماعها العلم بصحة نسبة هذه الأحاديث إلى قائلها؁ ولا شك أن ذلك هو الحديث المتواتر المستوفى لشروطه التى سبق ذكرها.

وقد نص على هذا الحافظ ابن حجر فقال فى شرحه على نخبة الفكر : "ومن أحسن ما يقرر به كون المتواتر موجوداً وجود كثرة فى الأحاديث أن الكتب المشهورة المتداولة بأيدي أهل العلم شرقاً وغرباً المقطوع عندهم بصحة نسبتها إلى مصنفها إذا اجتمعت على إخراج حديث؁ وقد تعددت طرقه تعدداً يحيل العادة تواطؤهم على الكذب إلى آخر الشروط أفاد العلم اليقيني بصحته إلى قائله؁ ومثل ذلك فى الكتب المشهورة كثير^(٣) أ.هـ.

وقد رد الجمهور على أصحاب المذهبين الأولين القائلين بعدم وجود الحديث المتواتر؁ أو بعزّة وجوده؁ بأن قولهما إنما نشأ من الآتى :

(١) شروط الأئمة الخمسة للحازمى ص ٣١؁ ٣٢؁ ٣٧ .

(٢) علوم الحديث ص ١٦٢ .

(٣) نزهة النظر ص ١٩؁ وانظر : تدريب الراوى ٢ / ١٧٨ - ١٧٩؁ والبحر المحيط ٤ / ٢٤٨؁ والمدخل إلى السنة

النبوية لفضيلة الأستاذ الدكتور عبد المهدى عبد القادر ص ٣٣١ .

- ١- عدم معرفة طرق الأحاديث وعدم الوقوف على أحوال روايتها وصفاتهم.
 - ٢- وإما لعدم إطلاعهم عليها.
 - ٣- وإما لعدم استيعابهم ذلك، وقصر باعهم عن الوقوف عليها.
- ولو عرفوا ذلك لعلموا أن هناك أحاديث كثيرة ينطبق عليها شروط التواتر^(١).
- ويمكن الجمع بين هذه المذاهب الثلاثة بما يلي :
- أولاً : أن القائلين بعدم وجود الحديث المتواتر إنما أرادوا المبالغة في بيان قلته وندرة وجوده، وبذلك عاد أصحاب المذهب الأول إلى المذهب الثاني .
- ثانياً : يجمع بين المذهب الثاني القائل بعزلة وجود الحديث المتواتر، ومذهب الجمهور القائل بكثرة وجوده، بأن القائلين بعزته إنما أرادوا الأحاديث المتواترة تواتراً لفظياً، وأن القائلين بكثرته إنما أرادوا الأحاديث المتواترة تواتراً معنوياً، وهذا حق؛ لأن المتواتر لفظاً قليل، وأهل الحديث لا يكادون يتفقون إلا على القليل منه، والمتواتر معنى كثير^(٢) أ.هـ .

ثالثاً : ما يفيد المتواتر من العلم :

قام الإجماع على أن الخبر المتواتر يفيد العلم، وهو الاعتقاد الجازم المطابق للواقع، لا لاعتقاد المعتقد، وشذ عن الإجماع بعض الفرق؛ مثل البراهمة^(٣) والسُّمَّنية^(٤)، والنظام من المعتزلة على ما حكاه عنه البغدادى فى أصول الدين^(٥).

فزعّموا أن الأخبار ليست طريقاً لإفادة العلم، وإنما العلم سبيله؛ إما الحس، وإما أن

(١) انظر : طعن فضيلة الشيخ شلتوت - رحمه الله - فى هذا رأى تحت عنوان "الإسراف فى وصف الأحاديث بالتواتر وأسبابه" الإسلام عقيدة وشريعة ص ٦٢ - ٦٥ .

(٢) وبذلك قال شارح مسلم الثبوت ١/ ١٢٠ وما بعدها، وانظر : مقاصد الحديث فى القديم والحديث ٢/ ١٩ - ٢٢، ودراسات أصولية فى السنة ص ١٦١، وانظر : أمثلة على الأحاديث المتواترة فى الأزهار المتناثرة فى الأخبار المتواترة للسيوطى، ونظم المتناثر من الحديث المتواتر للكثاني، وإتحاف ذوى الفضائل المشتهرة بما وقع من الزيادة فى نظم المتناثر على الأزهار المتناثرة للسيد عبد العزيز بن محمد بن الصديق الغمارى، ضمن مجموعة الحديث الصديقية .

(٣) البراهمة: قوم ينكرون الرسالة، ويعبدون الله عبادة مطلقة، لا من حيث إرسال نبي، ولا رسول معين، وينكرون الأنبياء والمرسلين مطلقاً، ويزعمون أنهم أولاد إبراهيم عليه السلام، ومنهم جماعة فى الهند يعبدون الأوثان. انظر: كشف اصطلاحات الفنون ١/ ٢١٥، وفواتح الرحموت ٢/ ١١٣ .

(٤) السُّمَّنية: بضم السين وفتح الميم، نسبة إلى "سومان" وهم قوم من عبدة الأصنام، يقولون بالتناسخ، وبأنه لا طريق للعلم سوى الحس. انظر : كشف اصطلاحات الفنون ٤/ ٥٢، وكشف الأسرار ٢/ ٢٦٢، وفواتح الرحموت ٢/ ١١٣ . وانظر : فى الرد على شبهاتهم فواتح الرحموت ١/ ١١٣، وتوجيه النظر ص ٥٧، ٦٤، ومقاصد الحديث فى القديم والحديث ٢/ ٢٤-٢٨ .

(٥) أصول الدين ص ٢٠ .

يكون من الضروريّات، وهو زعم باطل، ورأى فاسد لا يعتد به، قام الدليل على خلافه.

وقد تعرض للرد عليهم الإمام الآمدى فى كتابه "الإحكام فى أصول الأحكام" فقال: "اتفق الكل على أن الخبر المتواتر يفيد العلم خلافاً للسُّمينة والبراهمة، فى قولهم لا علم فى غير الضروريّات إلا بالحواس دون الأخبار وغيرها. ودليل ذلك ما يجده كل عاقل من نفسه من العلم الضرورى بالبلاد النائية، والأمم السالفة، والقرون الخالية، والملوك، والأنبياء، والأئمة، والفضلاء المشهورين والوقائع الجارية بين السلف الماضين، بما يرد علينا من الأخبار حسب وجداننا كالعلم بالمحسوسات عند إدراكنا لها بالحواس. ومن أنكر ذلك فقد سقطت مكالمته وظهر جنونه أو مجاحدته" (١).

ويقول الإمام الشوكانى: "واعلم أنه لم يخالف أحد من أهل الإسلام، ولا من العقلاء فى أن خبر التواتر يفيد العلم الضرورى، وما روى من الخلاف فى ذلك عن السُّمينة، والبراهمة فهو خلاف باطل، لا يستحق قائله الجواب عليه" (٢). وهذا ما نقوله لأهل الزيغ والإلحاد المنكرين للمتواتر القولى من السنة النبوية (٣) وجوداً، وحجية، قاصرين دعواهم كذباً ونفاقاً على الإيمان بالسنة العملية المتواترة (٤).

نقول لهم: سقطت مكالمتكم وظهر جنونكم ومجاحدتكم ولا تستحقون الجواب عليكم.

رابعاً: حكم العمل بالحديث المتواتر:

الخبر المتواتر عن النبى ﷺ قولاً كان أو فعلاً أو تقريراً يفيد علم اليقين والقطع (٥)، ويجب العمل به بلا خلاف؛ لأنه يفيد القطع بثبوت نسبة الحديث إلى النبى ﷺ من غير

(١) الإحكام للآمدى ٢/ ١٥، وانظر: مقاصد الحديث للدكتور مصطفى التازى ٢٢/ ٢.

(٢) إرشاد الفحول ١/ ٢٠٢.

(٣) انظر: مختصر الصواعق المرسلة ٢/ ٥٢٠.

(٤) انظر: "مقال الإسلام هو القرآن وحده" للدكتور توفيق صدقى فى مجلة المنار المجلد ٩/ ٥١٧، ٩١٢، ٩٢٤، ومقال النسخ فى الشرائع الإلهية المجلد ٩/ ٦٨٧، ٦٨٨، وأضواء على السنة لمحمود أبو رية ص ٣٩، ٤٢، والأصلان العظيمان ص ٣٠٣ وما بعدها، والسنة ودورها فى الفقه الجديد ص ١٣٧ كلاهما لجمال البنا. وتبصير الأمة بمحقيقة السنة لإسماعيل منصور ص ١٨، وعذاب القبر والثعبان الأترع لأحمد صبحى ص ٩، ١٦، ١٧، والإمام الشافعى لنصر أبو زيد ص ١٠٧، والسلطة فى الإسلام لعبد الجواد ياسين ص ٢١٠، ٢٣٨ وغيرهم.

(٥) لأن درجة علم المتواتر ضرورية على ما رجحه الحافظ ابن حجر، ورد على من قال بأن درجة العلم نظرية. انظر: نزهة النظر ص ١٧، ١٨.

حاجة إلى البحث عن أحوال الرواة...، ولذلك لم يذكره من المحدثين، في أبحاث علم الحديث دراية إلا القليل كالحاكم، والخطيب في أوائل الكفاية^(١)، وابن عبر البر^(٢)، وابن حزم^(٣).

وقال ابن الصلاح : إن أهل الحديث لا يذكرونه باسمه الخاص المشعر بمعناه الخاص، وإن كان الخطيب قد ذكره ففي كلامه ما يشعر بأنه اتبع فيه غير أهل الحديث، ولعل ذلك كونه لا تشمله صناعتهم^(٤).

يقول فضيلة الدكتور مصطفى التازي : "ووجهتهم في ذلك أن هذا العلم إنما يبحث عن أحوال الراوى والمروى ليعرف المقبول من الحديث فيعمل به، والمردود منه فلا يعمل به، والحديث المتواتر مقبول قطعاً مفيد للعلم يجب الأخذ به بدون توقف^(٥)، وأجابه من ذكره في أبحاث علم الحديث دراية بأنه ليس مقصوداً بالذات، وإنما ذكر لبيان الحكم عليه بالقبول، ووجوب العمل به^(٦)، ولا شك أن من أهداف هذا العلم الحكم على الحديث بالقبول أو الرد، ولأن معرفة الحديث الآحاد إنما تكمل بذكر ما يقابله من الحديث المتواتر؛ فيتميز كل منهما عن الآخر، ويعرف حكمه.

خامساً : حكم منكر المتواتر :

واعلم أن من أنكر حديثاً متواتراً انعقد الإجماع على تواتره يخرج عن جماعة المسلمين^(٧)، وإن لم ينعقد الإجماع على تواتره بل وقع الخلاف فيه يكون منكره من الفاسقين^(٨).

يقول الحافظ ابن عبد البر : "وأما أصول العلم فالكتاب، والسنة، وتنقسم السنة قسمين : أحدهما : إجماع تنقله الكافة عن الكافة فهذا من الحجج القاطعة للأعذار إذا

(١) الكفاية، باب الكلام في الأخبار وتقسيمها ص ٥٠ .

(٢) جامع بيان العلم ٢ / ٣٣ .

(٣) الإحكام في أصول الأحكام تقسيم الأخبار عن الله تعالى ١ / ١٠٢ .

(٤) علوم الحديث ص ١٦٢، وانظر : فتح المغيب للسخاوي ٣ / ٣٧ .

(٥) مقاصد الحديث في القديم والحديث ٢ / ٢٤، وانظر : نزهة النظر ص ١٥، والمكانة العلمية لعبد الرزاق في الحديث النبوي لفضيلة الأستاذ الدكتور إسماعيل الدفتار ١ / ٢٨-٣٣، وانظر : شذوذ الدكتور أحمد حجازي السقا في كتابه "دفع الشبهات عن الشيخ الغزالي"، وزعمه أنه ليس من إجماع على العمل بالخير المتواتر، دفع الشبهات ص ١١٣ .

(٦) انظر : نزهة النظر ص ١٥، ومقاصد الحديث في القديم والحديث ٢ / ٢٤ .

(٧) انظر : البحر المحيط للزركشي ٤ / ٢٤٧، وأصول السرخسي ١ / ٢٨٣، والمنهج الإسلامي في الجرح والتعديل للدكتور فاروق حمادة ص ٣٦٢، وخير الواحد في السنة للدكتورة سهير رشاد ص ١٥ .

(٨) مقاصد الحديث في القديم والحديث للدكتور مصطفى التازي ٢ / ٢٣، ٢٤ .

لم يوجد هناك خلاف، ومن رد إجماعهم فقد رد نصاً من نصوص الله، يجب استتابته عليه، وإراقة دمه إن لم يتب، لخروجه عما أجمع عليه المسلمون، وسلوكه غير سبيل جميعهم^(١) أ.هـ.

(١) جامع بيان العلم وفضله ٢ / ٣٣، ٣٤ .

المبحث الثاني التعريف بالآحاد وبيان درجة ما يفيد من العلم، وحجيته ووجوب العمل به

أولاً : التعريف بالآحاد لغة واصطلاحاً :

الآحاد لغة : جمع أحد بمعنى الواحد^(١)، وينطبق المعنى اللغوي لخبر الواحد على حقيقة اسمه فهو ما رواه فرد واحد .

واصطلاحاً : هو ما لم يجمع شروط المتواتر^(٢)، أو هو ما كان من الأخبار غير منته إلى حد التواتر^(٣) . والتعريفان بمعنى واحد، ومثلهما أيضاً تعريف فضيلة الدكتور مصطفى التازي قال : "هو ما رواه واحد أو أكثر، ولم يصل في الكثرة إلى حد التواتر، أو وصل ولكن فقد شرطاً من شروطه"^(٤) .

وينقسم الحديث الآحاد باعتبار عدد الرواة في كل طبقة من طبقات إسناده إلى ثلاثة أقسام : (١) مشهور (٢) عزيز (٣) غريب^(٥) .

وعلى هذا التقسيم الجمهور من المحدثين والفقهاء والأصوليين، إلا الحنفية فقد جعلوا المشهور قسماً للآحاد^(٦) وليس قسماً منه كما يرى الجمهور .

وعليه فالسنة عند الأحناف من حيث السند تنقسم إلى ثلاثة أقسام :

(١) متواتر (٢) مشهور^(٧) (٣) آحاد^(٨) .

والمشهور عند الأحناف يفيد علم الطمأنينة لا علم اليقين^(٩)، وهذه المرتبة دون

(١) انظر : القاموس المحيط ١ / ٣٤٠، ومختار الصحاح ص ٧١١ .

(٢) نزهة النظر لابن حجر ص ٢٢ .

(٣) الإحكام في أصول الأحكام للأمدى ٢ / ٣١ .

(٤) مقاصد الحديث في القديم والحديث ٢ / ٣٧ .

(٥) انظر : في التعريف بهذه الأقسام الثلاثة عند جمهور المحدثين المصدر السابق ص ٣٨ - ٥٠، وانظر : نزهة

النظر لابن حجر ص ١٩ - ٢٤، ودراسات أصولية في السنة النبوية للدكتور محمد الحفناوي ص ١٦٥ - ١٦٨ .

(٦) انظر : مقارنة بين المشهور الحنفى، وخبر الآحاد عند الجمهور في كتاب "هذا عهد نبينا ﷺ إلينا خبر الآحاد" للأستاذ مصطفى محمد سلامة ص ٢٥ - ٣٣ .

(٧) انظر : في التعريف به والأمثلة له عند الأحناف، في المصدر السابق ص ٢٥ - ٣٣، ٣٥ .

(٨) انظر : مقارنة بينة عند الأحناف، وعند الجمهور في المصدر نفسه ص ٤٨ .

(٩) انظر : هذا عهد نبينا ﷺ إلينا خبر الآحاد ص ٢٩ وقال الأستاذ مصطفى محمد سلامة وهذا قول عامة الحنفية،

ولهذا قالوا إن جاحده فقط بضلل (المصدر السابق ص ٤٠، ٣٣)، وانظر : أصول السرخسي ١ / ٢٩٣، أما الجصاص

في جماعه من الحنفية فقالوا، إنه يفيد العلم اليقيني وجاحده كافر، المصدر السابق ص ٤٠، ٣٢ . ورغم إجماع الحنفية

على حجية المشهور، إلا أن عيسى بن أبان، أبى إلا أن يشد، فقال، هو حجة بشرط عدم مخالفته للقياس . انظر هذا

عهد نبينا ﷺ إلينا ص ٣٢ .

المتواتر^(١)، وفوق الآحاد.

وهو عندهم فى درجة المتواتر من حيث صلاحيته لبيان القرآن الكريم بكل أنواع البيان السابقة، بما فى ذلك الزيادة على القرآن فهى مقبولة عندهم بالاتفاق، ولكن الأحناف يعتبرون الزيادة نسخاً للنص القرآنى^(٢) وهم لا يرفعون الآحاد إلى هذه الدرجة فى علاقته بالقرآن الكريم.

ما يفيد خبر الآحاد من العلم عند الجمهور

عرفنا فيما سبق أن الخبر المتواتر يفيد اليقين والقطع، فهو مقطوع بصحة نسبته إلى رسول الله ﷺ، وهو فى نفس الوقت يوجد فى النفس العلم الضرورى بمضمون الخبر، فلا يحتاج بعد ذلك إلى نظر واستدلال.

وهذا رأى هو ما اتفق عليه العلماء جميعاً إلا من لا يعتد بخلافه. ولكن الخلاف جرى بين العلماء فى الحديث المقبول من الآحاد بأقسامه الثلاثة المشهور، والعزیز، والغريب، ومحل الخلاف بين العلماء هو : هل حديث الآحاد يفيد العلم أو الظن؟ وإذا كان يفيد العلم، فما هى الدرجة التى يفيدها؟ هل يفيد العلم القطعى أو النظرى؟
للعلماء فى ذلك مذاهب شتى، نوجزها فيما يلى :

١- ذهب أكثر أهل العلم، وجمهور الفقهاء من الحنفية، والشافعية، والمالكية، والمعتزلة، والخوارج إلى أنه لا يفيد العلم مطلقاً أى سواء بقرينة، أو بغير قرينة^(٣) واختاره الإمام النووى حيث قال معقلاً على ما قاله ابن الصلاح، ومن شايعه، بأنه يفيد العلم إذا احتفت به قرينة قال : "وخالفه المحققون والأكثر" فقالوا : يفيد الظن^(٤) ما لم يتواتر^(٥).

ويتعقب الحافظ ابن حجر الإمام النووى، فيما ذهب إليه، فيقول : "ما ذكره

(١) انظر : الفرق بين المتواتر، والمشهور عند الأحناف، فى هذا عهد نبينا ﷺ إلينا ص ٣٤ .

(٢) انظر : أصول السرخسى ٢ / ٨٢، والمعتمد فى أصول الفقه ٢ / ٤٢٦، والإحكام فى أصول الأحكام للآمدى ٣ / ١٥٥ .

(٣) انظر : المستصفى ١ / ١٤٥، ودراسات أصولية فى السنة النبوية ص ١٦٩، وخبر الواحد فى السنة وأثره فى الفقه الإسلامى للدكتور سهير رشاد منها ص ٢٣ .

(٤) سيأتى بيان مراد أئمة المسلمين بالظن، وكيف أساء فهمه أعداء السنة ليطعنوا به فى حجة خبر الواحد انظر ص ٢٩ - ٣٢ .

(٥) تدريب الراوى ١ / ١٣٢ .

النووى، مسلم من جهة الأكثرين، أما المحققون فلا، فقد وافق ابن الصلاح أيضاً محققون^(١)، وهم من أصحاب القول الثالث.

٢- ذهب قوم من أهل الحديث إلى أنه يفيد العلم النظرى بنفسه سواء بقرينة، أو بغير قرينة، متى توافرت فيه شروط الصحة والقبول - من اتصال السند، وعدالة الراوى، وضبطه، وعدم الشذوذ، وعدم العلة، وحكى هذا رأى ابن الصباغ عن قوم من أهل الحديث^(٢)، وبه قال الإمام ابن حزم فى الإحكام وقال: "وهو قول الحارث بن أسد المحاسبى، والحسين بن على الكرابيسى، وأبو الوليد سليمان بن خلف المالكي المعروف بالباجى. وعزاه لأحمد بن حنبل فى إحدى الروايتين عنه^(٣)، وذكره ابن خويز منداد عن مالك بن أنس^(٤)، وإن نازعه فيه المازرى بعدم وجود نص له فيه، وحكاه ابن حزم عن داود الظاهرى^(٥)، وحكاه ابن قيم الجوزية فى مختصر الصواعق المرسلة عن الإمام الشافعى - رحمه الله -^(٦).

٣- وذهب بعض أهل الحديث، ومعهم بعض أهل الأصول والفقه، إلى أن خير الآحاد إذا احتفت به قرينة خارجية تدل على مزيد من صحة ثبوت الخير إلى من أخبر به، يفيد العلم النظرى اليقيني^(٧).

وبهذا رأى قال ابن الصلاح ودافع عنه دفاعاً شديداً فى مقدمته، وبه قال جماعات من أئمة الأصول والفقه، منهم الآمدى^(٨)، والسبكي^(٩)، وابن الحاجب^(١٠)، واختاره المحققون من أهل الحديث منهم ابن حجر^(١١)، وابن قيم الجوزية^(١٢)، وابن كثير وقال:

(١) المصدر السابق ١/ ١٣٣.

(٢) تدريب الراوى ١/ ٧٥.

(٣) المصدر السابق ١/ ٧٥، وانظر: الإحكام للآمدى ٢/ ٣٢، والبحر المحيط ٤/ ٢٦٢، وصحح الإمام ابن قيم الجوزية الرواية عن أحمد بأنه يفيد العلم، وضعف ما رواه الأثرم عن أحمد بخلاف ذلك. انظر: مختصر الصواعق المرسلة ٢/ ٥٣٣.

(٤) الإحكام لابن حزم ١/ ١٠٦.

(٥) تدريب الراوى ١/ ٧٥.

(٦) مختصر الصواعق المرسلة ٢/ ٥٢٨، ٥٣٠.

(٧) انظر: المحصول ٢/ ١٤١، والإحكام للآمدى ٢/ ٣٢، والبحر المحيط ٤/ ٢٦٥، ومقاصد الحديث فى القديم والحديث للدكتور مصطفى التازى ٢/ ٥٢، ودراسات أصولية فى السنة ص ١٨٦.

(٨) الإحكام ٢/ ٣٢ وعزاه إلى النظام من المعتزلة، وكذا عزاه ابن قيم الجوزية فى مختصر الصواعق ٢/ ٥٣٥، والسرخسى فى أصوله ١/ ٣٣٠.

(٩) الإنهاج فى شرح المنهاج ٢/ ٢٩٩.

(١٠) شرح عضد الملة والدين على مختصر المنتهى لابن الحاجب ٢/ ٥٥.

(١١) نزهة النظر ص ٢٢.

(١٢) مختصر الصواعق المرسلة ٢/ ٥٢٣ - ٥٦٣.

"وأنا مع ابن الصلاح فيما عول عليه وأرشد إليه، والله أعلم، ثم وقفت بعد هذا على كلام لشيخنا العلامة ابن تيمية، مضمونه : أنه نقل القطع بالحديث الذي تلقته الأمة بالقبول عن جماعات من الأئمة: منهم القاضي عبدالوهاب المالكي، والشيخ أبو حامد الإسفرائيني، والقاضي أبو الطيب الطبري، والشيخ أبو إسحاق الشيرازي من الشافعية، وابن حامد، وأبو يعلى بن الفراء، وأبو الخطاب، وابن الزاغوني، وأمثالهم من الحنابلة، وشمس الأئمة السرخسي من الحنفية: قال: "وهو قول أكثر أهل الكلام من الأشعرية وغيرهم : كأبي إسحاق الإسفرائيني، وابن فورك.

قال وهو مذهب أهل الحديث قاطبة ومذهب السلف عامة" (١) وهو معنى ما ذكره ابن الصلاح استنباطاً. فوافق فيه هؤلاء الأئمة" (٢).

وانتصر لابن الصلاح أيضاً البلقيني فقال : "ما قاله النووي وابن عبد السلام، ومن تبعهما ممنوع، فقد نقل بعض الحفاظ المتأخرين مثل قول ابن الصلاح" (٣) ثم ذكر ما نقله ابن كثير عن شيخه ابن تيمية.

ويمكن الجمع بين تلك المذاهب الثلاثة بما قاله الحافظ ابن حجر في نزهة النظر قال: "والخلاف في التحقيق لفظي، لأن من جوز إطلاق العلم قيده بكونه نظرياً، وهو الحاصل على الاستدلال بواسطة القرائن، ومن أبى الإطلاق خص لفظ العلم بالمتواتر، وما عداه عنده كله ظني. بمعنى العلم أيضاً، كما في قوله تعالى ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾ (٤). أى ظنتموهن، فالعلم قد يطلق ويراد به الظن (٥) وهم لا ينفون أن ما احتفت به القرائن أرجح مما خلا عنها" (٦).

وإليك بعض هذه القرائن التي تجعل خبر الآحاد مفيداً للعلم النظري عند من يقول به:

١- إخراج الشيخين البخاري ومسلم للحديث في صحيحهما، أو إخراج أحدهما

(١) ونص على ذلك أيضاً الإمام ابن دحية على ما سيأتي في حجية خبر الواحد ووجوب العمل به، وانظر : الباعث الخيث للشيخ أحمد محمد شاكر ص ٢٩، ٣٠، والحديث حجة بنفسه في العقائد والأحكام للألباني ص ٥٧-٦٠.

(٢) وقال بذلك أيضاً أبو الحسن البصري المعتزلي في "المعتمد في أصول الفقه" ٢ / ٨٤، ويشذ الشاذ عبد الجواد ياسين ويصف هذا بأنه مذهب فاسد. وانظر : السلطة في الإسلام ص ٢٥٨، وانظر : ما قاله حسن السقاف في مقدمة كتاب ابن الجوزي دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه ص ٥٥ وما بعدها.

(٣) تدريب الراوي ١ / ١٣٢.

(٤) جزء من الآية ١٠ من سورة الممتحنة.

(٥) الإحكام للأمدى ٢ / ٣٢.

(٦) نزهة النظر ص ٢٢ بتصرف، وانظر : البحر المحيط ٤ / ٢٦٤، ٢٦٦، ومقاصد الحديث في القديم والحديث ٢ / ٥٣.

له مما قام الإجماع على تسليم صحته بأن لم يعترض عليه أحد من الحفاظ. وذلك لجلالة قدر الشيخين، وثبوت أقدامهما في هذا الشأن، وتقدمهما على غيرهما في معرفة الخبر الصحيح وتمييزه عن غيره.

ولتلقى الأمة لكتائيهما بالقبول اعتقاداً وعملاً، وهذا التلقى وحده أقوى في إفادة العلم من مجرد كثرة الطرق القاصرة عن التواتر، ومن صرح بأن هذه القرينة تجعل خبر الآحاد مفيداً للعلم النظري، من سبق ذكرهم من الأئمة الأعلام الذين ذكرهم ابن كثير نقلاً عن شيخه ابن تيمية^(١)، وبهذه القرينة قال أيضاً الحافظ ابن حجر في نزهة النظر^(٢)، وزاد من القرائن على ما ذهب إليه ابن الصلاح ومن نقل عنهم.

٢- شهرة الحديث عند علماء الحديث لمجيئه من طرق متعددة متباينة مع سلامتها من ضعف الرواة وخلوها من العلل القادحة، ومن صرح بأن هذه القرينة تجعل خبر الآحاد يفيد العلم النظري أبو بكر بن فورك، وأبو منصور البغدادى وغيرهما.

٣- تسلسل الخبر بالأئمة المتقنين، والحفاظ الضابطين، كالحديث الذى يرويه الإمام أحمد وغيره عن الإمام الشافعى، ويرويه الإمام الشافعى، وغيره عن الإمام مالك... إلخ.

فإن هذه القرينة تجعل خبر الآحاد مفيداً للعلم النظري عند سامعه، وذلك لجلالة قدر هؤلاء الرواة للحديث من الأئمة الأعلام، والفقهاء العظام، إذ فى كل واحد منهم من الصفات اللائقة الموجبة لقبول خبره ما لا يوجد فى غيره، مما تجعل الواحد منهم أمة وحده، يقوم مقام العدد الكثير والجم الغفير^(٣).

والذى أرجحه من ذلك كله هو ما ذهب إليه ابن حزم، وابن الصلاح، وابن حجر، وغيرهم - من أن ما رواه الشيخان أو أحدهما أو ما احتفت به قرائن أخرى - كما ذكر ابن حجر أو ما استوفى شروط الصحة الخمسة، المتفق عليها بين علماء الأمة، مقطوع بصحته، ويفيد العلم النظري.

وإلى ذلك ذهب الشيخ أحمد محمد شاكر - رحمه الله تعالى - : حيث يقول بعد أن

(١) مقاصد الحديث فى القديم والحديث ٢/ ٥٣، ٥٤.

(٢) نزهة النظر ص ٢٢، وقال بذلك الأستاذ محمد رشيد رضا - رحمه الله - فى مجلة المنار وأيد ما قاله الحافظ ابن حجر، انظر : مجلة المنار المجلد ٤٨/ ٣٤٩، ٣٤٩.

(٣) مقاصد الحديث فى القديم والحديث ٢/ ٥٤، ٥٥، وانظر : نزهة النظر ص ٢٣، وعلم الحديث لابن تيمية ص ١٥٥، وإرشاد الفحول ١/ ٢١٢، ٢١٣، ودراسات أصولية فى السنة ص ١٧٧-١٨١، وانظر : قرائن الشيعة فى إفادة خبر الواحد للعلم فى كتاب أصول الحديث للدكتور عبد الهادى الفضلى ص ٨٣-٨٧.

استعرض آراء العلماء فى ذلك : "والحق الذى ترجحه الأدلة الصحيحة، ما ذهب إليه ابن حزم، ومن قال بقوله من أن الحديث الصحيح، مقطوع بصحته، ويفيد العلم اليقينى النظرى، سواء كان فى أحد الصحيحين أم فى غيرهما، وهذا العلم اليقينى نظرى برهانى، لا يحصل إلا للعالم المتبحر فى الحديث، العارف بأحوال الرواة والعلل^(١)، المميز بين صحيحه وسقيمه، وغثه وثمينه، وأصيله ودخيله، أما من ليس من أهل هذا الشأن، فإن هذه القرائن ولو كثرت، لا تفيدهم علماً، فمثلهم لا يعتد به فى هذا المقام، ولا تبنى عليه هنا الأحكام^(٢)."

يقول الشيخ أحمد محمد شاكر : "وأكد أوقن أنه هو مذهب من نقل عنهم البلقينى ممن سبق ذكرهم من الأئمة الأعلام، وأنهم لم يريدوا بقولهم ما أراد ابن الصلاح من تخصيص أحاديث الصحيحين بذلك، وإلا فالأمة قد تلقت غيرهما من كتب السنة من السنن، والمسانيد والمصنفات، بالقبول، مع تصريح كل من الإمامين البخارى ومسلم بأنهما لم يستوعبا كل الصحيح فى صحيحهما."

وهذا العلم اليقينى النظرى يبدو ظاهراً لكل من تبحر فى علم من العلوم وتيقنت نفسه بنظريته، واطمئن قلبه إليها، ودع عنك تفريق المتكلمين فى اصطلاحاتهم بين العلم والظن، فإنما يريدون بهما معنى غير ما نريد^(٣)."

وبعد

إن الكلمة الفصل والأخيرة، فى كل مسألة علمية على أهلها، إذ لا يثبتك مثل خبير . وفى المثل : الخيل أعلم بفرسانها .

فالقول الفصل لأهل اللغة إذا كان المتعلق لغوياً، وللفقهاء إذا كانت المسألة فقهية، وللمحدثين إذا كان الكلام يتعلق بصحة الحديث، وهذه مسلمات لا يختلف فيها اثنان .

لهذا فإن معرفة كون الدليل قطعياً أو ظنياً من أحكام أهل الحديث، لمعرفة طرقهم وتشعبها، ولا تعويل على غيرهم من المتكلمين والأصوليين، كما قال ابن قيم الجوزية فى مختصر الصواعق المرسله^(٤) والله أعلم .

(١) الباعث الحثيث ص ٣٠، وانظر : المكانة العلمية لعبد الرزاق فى الحديث النبوى لفضيلة الأستاذ الدكتور إسماعيل الدفتار ١ / ٣٣ - ٤٢، مبحث : "إفادة خبر الواحد العلم".

(٢) مقاصد الحديث فى القديم والحديث ٢ / ٥٥ .

(٣) الباعث الحثيث ص ٣٠، ٣١ بتصرف .

(٤) انظر : مختصر الصواعق المرسله ٢ / ٥٣٧، ٥٦١ .

ثانياً : حجية خبر الواحد ووجوب العمل به :

اهتم علماء الإسلام فى القديم والحديث بالبحث فى مسألة وجوب العمل بخبر الواحد وصحة الاحتجاج به، فأطالوا فى شأنها، واعتنوا بتحقيقها، وما قيل فيها، وكل ما يتعلق بها - وما مر وما سيأتى - إلا نذر يسير من ذلك، فقد ألف فى هذه المسألة كثير من أهل الحديث، وأئمة الفقه، وأصحاب الأصول، فكتبوا فيها أبواباً مطولة، وفصولاً مطبقة، وكان أقدم من ألف فى ذلك فيما بلغنا أماننا الشافعى - رحمه الله تعالى - حيث وضع باباً طويلاً فى كتابيه الأم^(١) والرسالة^(٢) أجاد القول فيه وأحسن الرد على سائل يسأله الدليل على طلب العمل بخبر الواحد، كما كتب فى هذه المسألة أيضاً الإمام النووى فى شرحه على صحيح مسلم^(٣)، والحافظ ابن حجر العسقلانى فى شرحه فتح البارى على صحيح البخارى^(٤) كما كتب غيرهما لا سيما أهل الأصول^(٥) فى كتبهم.

وسر كل هذا الاهتمام بهذه المسألة وحكمته، أن هذه المسألة من أهم قواعد الدين وأشدّها عند علماء المسلمين إذ يبنى عليها معظم أحكام الشرع، ويتوقف على إثباتها كثير من معرفة الحلال والحرام، كما يترتب على إثباتها طلب العمل بالأوامر والنواهي النبوية التى لم تثبت أغلبها إلا عن طريق خبر الواحد^(٦).

وإذا كان هناك خلاف بين العلماء فى الدرجة التى يفيدها خبر الواحد من علم أو ظن، فإن هذا الخلاف لم يوجد بين من يعتد بهم - فى حجية خبر الواحد، ووجوب العمل به، حتى من قال منهم بأن درجة خبر الآحاد الظن.

فالذى عليه السلف الصالح من الصحابة، والتابعين، وأصحاب الحديث، والفقه

(١) انظر : الأم ٧ / ٢٨٨ .

(٢) انظر : الرسالة، باب خبر الواحد ص ٣٦٩ - ٤٧١ فقرات رقم ٩٩٨ - ١٣٠٨ .

(٣) انظر : صحيح مسلم (شرح النووى) المقدمة، باب صحة الاحتجاج بالحديث المعنعن ١ / ١٧٠ .

(٤) انظر : فتح البارى، كتاب أخبار الأحاد ١٣ / ٢٤٤ - ٢٥٨ .

(٥) انظر : الإحكام للآمدى ٢ / ٣٠ - ٧٠، والإبهاج فى شرح المنهاج ٢ / ٢٩٩ - ٣٤٨، والإحكام لابن حزم ١ / ٩٥ - ١٤٣، والبحر المحيط ٤ / ٢٥٥ - ٢٦٧، والمعتمد فى أصول الفقه ٢ / ٩٢ - ١٤٠، وأصول السرخسى ١ / ٣٢١، والمستصفى للغزالي ١ / ١٤٥ - ١٥٥، وفواتح الرحموت ٢ / ١٢١ وما بعدها، والبرهان للجوينى ١ / ٢٢٢ وما بعدها، والمحصول للرازى ٢ / ١٧٠ - ١٩٣، وإعلام الموقعين ١ / ٣١ وما بعدها، وإرشاد الفحول ١ / ٢٠٧ - ٢٣٢ .

(٦) مقاصد الحديث فى القديم والحديث ٢ / ٥٥، ٥٦، وانظر : المدخل إلى السنة النبوية لفضيلة الأستاذ الدكتور عبد المهدي مبحث (الآحاد هو الموعول عليه فى الإسلام) ص ٢٧٣ .

والأصول، أن خبر الواحد حجة من حجج الشرع يحتاج به، ويلزم من بلغه العمل به، ولو لم يحتف بقرائن خارجية، تدل على تأكيد طلب العمل به، إذا كان هذا الخبر عند أهل الحديث مقبولاً، بأن تحققت فيه الشروط الخمسة المتفق عليها لصحة الحديث، من اتصال السند، وعدالة الراوى، وضبطه، وعدم الشذوذ، وعدم العلة^(١).
وهاك بعض أقوال أهل العلم فى حجية خبر الواحد، ووجوب العمل به، متى صح.

قال شمس الأئمة السرخسى : "خبر الواحد حجة باعتبار أنه كلام رسول الله ﷺ، وقوله حجة موجبة للعمل، ولكن امتنع بثبوت العلم به لشبهة فى النقل"^(٢).
وقال أيضاً : "قال فقهاء الأمصار - رحمهم الله -، خبر الواحد حجة للعمل به فى أمر الدين، ولا يثبت به علم اليقين، وقال بعض من لا يعتد بقوله : خبر الواحد لا يكون حجة فى الدين أصلاً"^(٣).
وقل ابن حزم : "القسم الثانى من الأخبار ما نقله الواحد عن الواحد، فهذا إذا اتصل برواية العدول إلى رسول الله ﷺ وجب العمل به، ووجب العلم بصحته أيضاً"^(٤).

وقال أبو الحسين محمد بن على الطيب المعتزلى : "ذهب جل القائلين بأخبار الآحاد إلى قبول الخبر، وإن رواه واحد"^(٥).
وقال الإمام النووى : "الذى عليه جماهير المسلمين، من الصحابة والتابعين، فمن بعدهم من المحدثين والفقهاء، وأصحاب الأصول: أن خبر الواحد الثقة حجة من حجج الشرع، يلزم العمل بها، ويفيد الظن، ولا يفيد العلم، وأن وجوب العمل به، عرفناه بالشرع لا بالعقل"^(٦).

وقال الإمام ابن دحية^(٧) : "وعلى قبول خبر الواحد الصحابة والتابعون وفقهاء

(١) مقاصد الحديث فى القديم والحديث ٢ / ٥٦ .

(٢) أصول السرخسى ١ / ٢٩٨ .

(٣) المصدر السابق ١ / ٣٢١ .

(٤) الإحكام لابن حزم ١ / ١٠٦، ١٣٥ .

(٥) المعتمد فى أصول الفقه ٢ / ١٣٨ .

(٦) انظر : المنهاج شرح مسلم، المقدمة، باب صحة الاحتجاج بالحديث المعنعن ١ / ١٧٠ .

(٧) ابن دحية : هو أبو الخطاب، عمر بن الحسن أبو الخطاب بن دحية الأندلسى المحدث، يلقب بذى النسيين، نسبة إلى دحية الكلبي صاحب رسول الله ﷺ، وإلى الحسين بن على ؓ. كان بصيراً بالحديث معتنياً به معروفاً =

المسلمين، وجماعة أهل السنة يؤمنون بخبر الواحد، ويدينون به فى الاعتقادات" (١) أ.هـ.

وقال الحافظ ابن عبد البر : "والضرب الثانى من السنة خير الآحاد الثقات الأثبات المتصل الإسناد؛ فهذا يوجب العمل عند جماعة علماء الأمة الذين هم الحجة والقُدوة، ومنهم من يقول : إنه يوجب العلم والعمل جميعاً" (٢).

ويقول الشيخ محمد الخضرى (٣) : "إنه تواتر عن الصحابة فى وقائع لا تحصى، العمل بخبر الواحد، ومجموع هذه الوقائع تفيد إجماعهم على إيجاب العمل بأخبار الآحاد، وكثيراً ما كانوا يتركون آراءهم التى ظنوها باجتهادهم، إذا روى لهم خبر عن رسول الله ﷺ" (٤).

وبعد

فهذه بعض أقوال علماء المسلمين قديماً وحديثاً، وغيرها كثير، فى حجية خبر الواحد، ووجوب العمل به، أما الأدلة على ذلك من الكتاب والسنة فهى متوافرة، وسنذكر بعضها بمشيئة الله تعالى، فى ردنا على شبهات من أنكروا حجية خبر الواحد.

وإذا كان إجماع من يعتد به منعقد على كفر من رد حديثاً متواتراً انعقد الإجماع على تواتره، ولا يقولون بكفر من رد حديث آحاد لشك فى ثبوته، "فمما لا شك فيه أن من شك وطعن فى جميع أحاديث الآحاد ولم يأخذ بها يكون منكراً للسنة ويكفر" (٥) أ.هـ.

والله تبارك وتعالى
أعلى وأعلم

=بالضبط، له حظ وافر من اللغة. من مصنفاته : الانتهاج فى أحاديث المعراج، والعلم المشهور فى فضائل الأيام والشهور. وغير ذلك مات سنة ٦٣٣هـ. له ترجمة فى: تذكرة الحفاظ ٤ / ١٤٢٠ رقم ١١٣٦، وطبقات الحفاظ للسيوطى ص ٥٠١ رقم ١١٠٢، ولسان الميزان ٥ / ١٦٣، رقم ٦٠٨٦، ووفيات الأعيان ٣ / ٤٤٨ رقم ٤٩٧، وطبقات علماء الحديث لابن عبد الهادى ٤ / ٢٠٢ رقم ١١٥.

(١) انظر : الانتهاج فى أحاديث المعراج ص ٧٨.

(٢) جامع بيان العلم وفضله ٢ / ٣٤.

(٣) الخضرى : هو محمد بن عفيفى الباجورى، المعروف بالشيخ الخضرى، من علماء الشريعة، والأدب، وتاريخ الإسلام، مصرى، تخرج بمدرسة دار العلوم، من مصنفاته، أصول الفقه، وتاريخ التشريع الإسلامى. مات سنة ١٣٤٥هـ. له ترجمة فى : الأعلام ٧ / ١٥١.

(٤) أصول الفقه ص ٢٨٠، وانظر : اختلافات المحدثين والفقهاء فى الحكم على الحديث للدكتور عبد الله شعبان على ص ٢٢٤-٢٢٥.

(٥) السنة المقررة عليها للمستشار سالم البهنساوى ص ١٦١، وانظر : من نفس المصدر، مبحث "استحالة العمل بغير اعتقاد".

المبحث الثالث منكروا حجية خبر الواحد قديماً وحديثاً استعراض شبههم والرد عليها

تمهيد :

إذا كان علماء الأمة من المحدثين، والفقهاء، والأصوليين، اصطَلَحُوا على تقسيم السنة باعتبار عدد الرواة في كل طبقة إلى متواتر وآحاد، أو إلى متواتر ومشهور وآحاد كما قسم الأحناف، فإن هذه التقسيمات لم تكن في عصر الصحابة أو التابعين، وإنما دعت الحاجة إلى هذا التقسيم بعد شيوع الفتن وبدء تمحيص السنة وتحديد مراتبها، وكان لهذا التقسيم آثاره بين جمهور الفقهاء في تخصيصهم لعموم الكتاب، وتقييدهم لمطلقه، وتوضيحهم لمشكله بخبر الآحاد، خلافاً للأحناف الذين اشتراطوا في أنواع البيان السابقة، أن يكون الخبر فيها مشهوراً، على ما سبق تفصيله عند التعريف بالآحاد.

وأهم أثر لتقسيم الأحاديث إلى متواتر وآحاد هو في أمر من رد الحديث، فمن أخذ باصطلاح المتواتر والآحاد - وهم أغلبية الفقهاء - لا يقولون بكفر من رد الأحاديث؛ لأنها ظنية الثبوت بينما يرون كفر من رد الأحاديث المتواترة. ومن قال: "إن التواتر والآحاد قطعي الثبوت يقولون بكفر من رد شيئاً من الأحاديث سواء كانت بطريق التواتر أو الآحاد" (١).

وقبل أن يصطلح علماء الأمة على التقسيم السابق، كان جميع أهل الإسلام على قبول خبر الواحد الثقة عن النبي ﷺ، يجري على ذلك كل فرقة في علمها، كأهل السنة، والخوارج، والشيعة، والقدرية (٢)، حتى بدأت فتنة التشكيك في خبر الآحاد على أيدي متكلمي المعتزلة بعد القرن الثاني الهجري، فعرفوا خبر الآحاد بأنه: ما لا يعلم كونه صدقاً ولا كذباً (٣).

(١) السنة المفترى عليها للمستشار سالم البهنساوي ص ١٣٩، ١٤٠، وانظر: البحر المحيط ٤ / ٢٦٦، ودراسات أصولية في السنة ص ١٨١.

(٢) ورغم هذه الحقيقة يضل أحمد حجازي، القارئ في كتابه دفع الشبهات عن الشيخ الغزالي "بزعمه أن الصدر الأول للإسلام، وفيه كان الخوارج والشيعة... ولم تكن فيه سنة بأخبار آحاد!!" انظر: دفع الشبهات ص ٦٤.

(٣) شرح الأصول الخمسة ص ٧٦٩.

واشترطوا العدد فى الرواية كما فى الشهادة، فخالفوا الإجماع فى ذلك .
"وكان قصدهم من ذلك رد الأخبار وتعطيل الأحكام، وتلقف ما قالوه بعضُ
الفقهاء الذين لم يكن لهم فى العلم قدمٌ ثابتة، ولم يقفوا على مقصودهم من هذا القول"
وبذلك صرح ابن قيم الجوزية فى مختصر الصواعق المرسلة^(١).

ويدل على كل ما سبق ما قاله ابن حزم فى الإحكام، قال : "فإن جميع أهل
الإسلام كانوا على قبول خبر الواحد الثقة عن النبى ﷺ، ويمرّ على ذلك كل فرقة
فى علمها، كأهل السنة، والخوارج، والشيعية، والقدرية، حتى حدث متكلموا المعتزلة
بعد المائة من التاريخ فخالفوا الإجماع فى ذلك، ولقد كان عمرو بن عبيد (ت سنة
١٤٤هـ) يتدين بما يروى عن الحسن ويفتى به، هذا أمر لا يجمله من له أقل علم^(٢).

ويقول الحافظ أبو بكر الحازمى : "ولا أعلم أحداً من فرق الإسلام القائلين بقبول
خبر الواحد اعتبر العدد سوى متأخرى المعتزلة، فإنهم قاسوا الرواية على الشهادة،
واعتبروا فى الرواية ما اعتبروا فى الشهادة، وما مغزى هؤلاء إلا تعطيل الإحكام كما
قال أبو حاتم ابن حبان"^(٣).

وطعن أيضاً فى خبر الواحد طوائف من الشيعة فذهبوا إلى أن خبر الواحد لا يكون
حجة أصلاً فى الدين، فلا يوجب العلم ولا العمل، وينسب هذا رأى إلى الشريف
المرتضى (ت ٤٣٦هـ) من الشيعة، فهو يقول : "لا بد فى الأحكام الشرعية من طريق
يوصل إلى العلم ... ولذلك أبطلنا العمل بأخبار الآحاد، لأنها لا توجب علماً ولا
عملاً، وأوجبنا أن يكون العمل تابعاً للعلم، لأن راوى خبر الواحد إذا كان عدلاً فغاية
ما يقتضيه الظن بصدقه، ومن ظننت صدقه يجوز أن يكون كاذباً"^(٤).

وحكى هذا رأى أيضاً الإمام الغزالى فى المستصفى عن جماهير القدرية، ومن

(١) مختصر الصواعق المرسلة ١ / ٥٥٨، وما قاله ابن قيم الجوزية قاله شيخه ابن تيمية فى كتابه الفتاوى . بمعناه قال :
"كان جمهور أهل العلم من جميع الطوائف على أن خبر الواحد إذا تلقته الأمة بالقبول
له أو عملاً به، أنه يوجب العلم، وهذا الذى ذكره المصنفون فى أصول الفقه من أصحاب أبى حنيفة، ومالك،
والشافعى، وأحمد، إلا فرقه قليلة من المتأخرين، اتبعوا فى ذلك طائفة من أهل الكلام"، انظر : مجموع الفتاوى ١٣ /
٣٥١، وانظر : السنة المفترى عليها ص ١٦٦ .

(٢) الإحكام فى أصول الأحكام لابن حزم ١ / ١١٠، وحكاها الشاطبى عنهم فى الاعتصام ١ / ١٨٧ .

(٣) شروط الأئمة الخمسة ص ٤٧ . وراجع موقف المعتزلة من السنة ١ / ١١٠-١١٧ .

(٤) أصول الفقه للمظفر ١ / ٧٠، نقلاً عن توثيق السنة فى القرن الثانى الهجرى للدكتور رفعت فوزى ص ٩٠،
وحكاها الرازى أيضاً عن المرتضى اختصاراً فى المحصول ٢ / ١٨٨ .

تابعهم من أهل الظاهر كالقاساني حيث ذهبوا إلى تحريم العمل بخبر الواحد سماعاً^(١)،
وحكاة أيضاً الآمدى^(٢)، عن القاساني^(٣) والرافضة وابن داود^(٤)،
وبالجملة من مآخذ أهل البدع بالاستدلال نفى أخبار الآحاد جملة. والاقصصار على
ما استحسنته عقولهم في فهم القرآن^(٥).
وتابع هذه الفرق الضالة في الطعن في حجية خبر الآحاد من على شاكلتهم من
أهل الزيغ والهوى في عصرنا.
فوجدنا منهم من يقول: "وجوب عدم الاعتداد بمحدث الآحاد بالكلية إذ الأصل
فيها الكذب والاستثناء هو الصدق^(٦)".
ووجدنا من يقول: "الضرب الثاني من أفعاله وأقواله ﷺ مما لم يصل إلى الناس
بطريق التواتر المستفيض، فلا يستطيع عاقل أن يدخله في دائرة الوحي الثابت ثبوتاً لا
شك فيه، ومن ثم فهو ليس ضرورياً لقيام الدين^(٧)".
ووجدنا من يقول: "فما يؤمنكم أن خبر الواحد ليس من يهودى مثل ابن سبأ؟
ورواية الواحد أوجدت في الدين أموراً سيئة منها :
أولاً : التعارض في المعنى والتعارض يحير الناس في معرفة الحق .
ثانياً : أوجدت أحاديث الآحاد تفرقة واختلافاً في صفوف المسلمين . إذ هي التي

(١) المستصفى من علم الأصول ١ / ٤٨٠ .

(٢) الإحكام في أصول الأحكام ١ / ٤٨٠ . وانظر البرهان في أصول الفقه للجويني ١ / ٢٢٨، والتقريب والتجريب ٢ / ٢٧٢-٢٧٥ .

(٣) القاساني هو : أبو بكر محمد بن إسحاق القاساني : نسبة إلى "قاسان" بلدة قريبة من "أصبهان" غالب أهلها من الروافض، وعامة العلماء يقولون "القاساني" بالشين بالمعجمة، والصواب ما أثبتناه كما ضبطه ابن حجر في تبصير المنتبه بتحرير المشتبه" وكان القاساني أحد أعلام أهل الظاهر، تتلمذ على داود الظاهري، وخالفه في كثير من المسائل الأصولية من مؤلفاته "كتاب الرد على الداود الظاهري في إبطال القياس" توفي بعد الثلاثمائة للهجرة . له ترجمة في : طبقات الفقهاء للشيرازي ص ١٧٦، وتبصير المنتبه بتحرير المشتبه ٣ / ١١٤٧، والفهرست ص ٣٥٧ .

(٤) ابن داود هو : محمد بن داود على بن خلف الظاهري، كان فقيهاً أديباً . مناضراً، شاعراً . له تصانيف كثيرة منها "الوصول إلى معرفة الأصول" واختلاف مسائل الصحابة و "الإنفار" و "الإعذار" توفي سنة ٢٩٧ هـ . له ترجمة في : تاريخ بغداد ٥ / ٢٥٦ رقم ٢٧٥٠، والنجوم الزاهرة ٣ / ١٧١، وطبقات الفقهاء للشيرازي ص ١٧٥، وشذرات الذهب ٢ / ٢٢٦، والفهرست ص ٣٦٤ .

(٥) الاعتصام للشاطبي ١ / ١٨٧، وحكى ذلك أيضاً عنهم ابن قتيبة في كتابه تأويل مختلف الحديث ص ٨٤ وما بعدها .

(٦) قاله إسماعيل منصور في كتابه تبصير الأمة بحقيقة السنة ص ٣٦٠، ٦٥٢ .

(٧) قاله عبد الجواد ياسين في كتابه السلطة في الإسلام ص ٢٤٦، ٢٤٧ .

فرقتهم إلى سنيين، وشيعية، يضرب بعضهم رقاب بعض، وهى التى فرقتهم إلى السلف والخلف...فيا أيها السلفيون: هذه نتائج أحاديث الآحاد فى المجتمعات الإسلامية وقد أمرنا الله تعالى بأن نحتاط للدين، وبأن نكون أمة واحدة، وبأن نسمع ونعقل. فابتعدوا عن أحاديث الآحاد" (١).

استعراض شبه منكري حجية خبر الواحد قديمًا وحديثًا والرد عليها

أقوى ما شغب به من أنكر قبول خبر الواحد أن نزع بقول الله تعالى : ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ (٢) وقالوا العمل بخبر الواحد اقتفاء لما ليس لنا به علم، وشهادة وقول بما لا نعلم. لأن العمل به موقوف على الظن قال تعالى : ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ (٣). وقالوا قد ذم الله من اتبع الظن، وبين أنه لا غناء له فى الحق. فكان على عمومته (٤).

وبهذه الآيات وما فى معناها استدل أهل الزيغ والبدع قديمًا (٥)، وتابعهم حديثًا أهل الزيغ والإلحاد ممن أنكروا حجية السنة كلها، واتخذوا الطعن فى خبر الواحد، وسيلة من وسائلهم؛ للتشكيك فى حجية السنة النبوية المطهرة (٦).

(١) قاله أحمد حجازى السقا فى كتابه دفع الشبهات عن الشيخ الغزالى ص ٣٨-٤١، وانظر : ما قاله محمود أبو رية فى أضواء على السنة ص ٤١، ٤٢، ٢٧٩، ٢٨٠، ٣٦٣ وما بعدها. وما قاله جمال البنا فى كتابيه الأصول ص ٢٩٩، والسنة ودورها فى الفقه الجديد ص ١١٠ وغيرهم ممن سبق ذكرهم.

(٢) الآية ٣٦ من سورة الإسراء.

(٣) الآية ٢٨ من سورة النجم.

(٤) المعتمد فى أصول الفقه ١٢٤/ ٢، وانظر : المحصول للرازى ١٨٦/ ٢، ١٩٢، ٢٠٥، والإحكام للآمدى ٢ / ٣٥، وأصول السرخسى ١ / ٣٢١.

(٥) حكاه عنهم أهل الأصول السابق ذكرهم فى الأماكن السابقة، وحكاها الإمام الشاطبى قائلًا : "وربما احتج طائفة من نابتة المبتدعة على رد الأحاديث بأنها إنما تفيد الظن، انظر : الاعتصام ١ / ١٨٩.

(٦) انظر : مجلة المنار المجلد ٩ / ٩١٢ - ٩١٣ مقال "الإسلام هو القرآن وحده" للدكتور توفيق صدقى، وقرآن أم حديث ص ٣٢، ٥٥، والقرآن والحديث والإسلام ص ٧ كلاهما لرشاد خليفة، وحد الردة ص ٩٢، وعذاب القبر ص ١٠، ١٦، ١٧، والصلاة فى القرآن ص ٤٣ ثلاثهم لأحمد صبحى منصور، والأصلان العظيمان ص ٢٩٧، ٣٠٩، والسنة ودورها فى الفقه الجديد ص ١١١ كلاهما لجمال البنا، ونقد الحديث فى علم الرواية والدراية للدكتور حسين الحاج حسين ١ / ٥٢٢، والسلطة فى الإسلام لعبد الجواد ياسين ص ٢٨٥، وغيرهم ممن سبق ذكرهم فيمن أنكروا حجية السنة كلها.

وما استدل به المعتزلة في رد خبر الواحد من الأحاديث والآثار :

١- قصة ذي الـيدين^(١)، وتوقف النبي ﷺ في خبره، حتى تابعه عليه غيره .

روى عن أبي هريرة ؓ قال : صلى بنا رسول الله ﷺ إحدى صلاتي العشي . إما الظهر وإما العصر . فسلم في ركعتين . ثم أتى جذعاً في قبلة المسجد فاستند إليه مغضباً، وفي القوم أبو بكر وعمر، فهابا أن يتكلما، وخرج سرعاناً الناس . قُصِرَت الصلاة، فقام ذو الـيدَينِ فقال : يا رسول الله! أقصرت الصلاة أم نسيت؟ فنظر النبي ﷺ يميناً وشمالاً . فقال : "ما يقول ذو الـيدَينِ؟" قالوا : صدق لم تصل إلا ركعتين . فصلى ركعتين وسلم، ثم كبر ثم سجد، ثم كبر فرفع، ثم كبر وسجد، ثم كبر ورفع وسلم^(٢) .

٢- وقصة أبي بكر حين توقف في خبر المغيرة بن شعبة، في ميراث الجدة حتى تابعه محمد بن مسلمة .

روى عن قبيصة بن ذؤيب^(٣) ؓ قال : "جاءت الجدة إلى أبي بكر الصديق تسأله ميراثها، فقال : مالك في كتاب الله ﷻ من شيء، وما علمت لك في سنة نبي الله ﷺ شيئاً فارجعي حتى أسأل الناس، فسأل الناس فقال المغيرة بن شعبة : حضرت رسول الله ﷺ أعطاه السلس، فقال أبو بكر : هل معك غيرك؟ فقام محمد بن مسلمة^(٤) فقال مثل ما قال المغيرة بن شعبة فأنفذه لها أبو بكر، ثم جاءت الجدة الأخرى إلى عمر بن الخطاب ؓ تسأله ميراثها، فقال : مالك في كتاب الله تعالى

(١) ذو الـيدَينِ: هو الخرباق بن عمرو السلمى، يقال له ذو الـيدَينِ، لأنه كان في يديه طول، وقيل أنه كان قصير الـيدَينِ . وهو صحابي جليل: له ترجمة في الإصابة : ١ / ٤٨٩ رقم ٢٢٤٣، وتاريخ الصحابة لابن حبان ص ٩١ رقم ٣٨٩، والاستيعاب ٢ / ٤٥٧ رقم ٦٨٨، واسد الغابة ٢ / ١٦٢ رقم ١٤٣٣ .

(٢) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب أخبار الآحاد، باب ما جاء في إجازة خبر الواحد الصدوق في الأذان، والصلاة، والصوم، والفرائض، والأحكام ١٣ / ٢٤٥ رقم ٧٢٥٠، ومسلم (بشرح النووي) كتاب المساجد، باب السهو في الصلاة والسجود له ٣ / ٦٦ رقم ٥٧٣ واللفظ له .

(٣) قبيصة هو : قبيصة بن ذؤيب الخراعى الكعبى، أبو سعيد، من فقهاء أهل المدينة وعبادهم، من أولاد الصحابة، كان مولده يوم الفتح، وله رؤية مات سنة ٨٦ هـ . له ترجمة في: تقريب التهذيب ٢ / ٢٦ رقم ٥٥٢٩، وتذكرة الحفاظ ١ / ٦٠ رقم ٤٧، والثقات للعلجلى ص ٣٨٨ رقم ١٣٧٧، وطبقات الحفاظ ص ٢٨ رقم ٤٥، والثقات لابن حبان ٥ / ٣١٧، والعبر ١ / ١٠١ .

(٤) محمد بن مسلمة : صحابي جليل له ترجمة في : الإصابة ٣ / ٣٨٣ رقم ٧٨٢٢، وتاريخ الصحابة ص ٢٢٦ رقم ١٢١٣، والاستيعاب ٣ / ١٣٧٧ رقم ٢٣٤٤، ومشاهير علماء الأمصار ص ٣٠ رقم ٩٣، واسد الغابة ٥ / ١٠٦ رقم ٤٧٦٨ .

كان القضاء الذى قضى به إلا لغيرك، وما أنا بزائد فى الفرائض، ولكن هو ذلك السلس، فإن اجتمعما فيه فهو بينكما، وأيتكما خلت به فهو لها" (١).

٣- وقصة عمر رضي الله عنه وتوقفه فى خبر أبى موسى الأشعرى رضي الله عنه فى الاستئذان حتى تابعه أبو سعيد الخدرى رضي الله عنه :

روى عن أبى سعيد قال : كنا فى مجلس عند أبى بن كعب (٢)، فأتى أبو موسى الأشعرى مغضباً حتى وقف . فقل : أنشدكم الله هل سمع أحد منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "الاستئذان ثلاث . فإن أذن لك . وإلا فارجع" قال أبى بن كعب . وما ذاك؟ قال : استأذنت على عمر بن الخطاب أمس ثلاث مرات . فلم يؤذن لى فرجعت . ثم جئت اليوم فدخلت عليه، فأخبرته أنى جئت أمس فسلمت ثلاثاً ثم انصرفت، قال : قد سمعناك ونحن حينئذ على شغل . فلوما استأذنت حتى يؤذن لك؟ قال : استأذنت كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : فوالله لأوجعن ظهرَكَ وبطنَكَ أو لتأتين بمن يشهد لك على هذا . فقال أبى بن كعب : فوالله ! لا يقوم معك إلا أحدنا سنأ . قم . يا أبا سعيد فقمْتُ حتى أتيتُ عمرَ فقلتُ : قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هَذَا (٣).

قالوا ففيما سبق بيان أن الصحابة كانوا لا يقبلون خبر الواحد، وكانوا يعتبرون لطمأنينة القلب عدد الشهادة كما كانوا يعتبرون لذلك صفة العدالة، ومن بالغ فى الاحتياط فقد اعتبر فى قبول الخبر أقصى عدد الشهادة أربع لأن ما دون ذلك محتمل للعلم (٤).

(١) أخرجه أبو داود فى سننه كتاب الفرائض، باب فى الجدة ٣/ ١٢١، ١٢٢ رقم ٢٨٩٤ واللفظ له، والترمذى فى سننه كتاب الفرائض، باب ما جاء فى ميراث الجدة ٤/ ٣٦٦ رقم ٢١٠١ قال أبو عيسى : وفى الباب عن بُرَيْدَةَ وهذا أحسن وهو أصح من حديث ابن عيينة .

(٢) أبى بن كعب : صحابى جليل له ترجمة فى اسد الغابة ١/ ١٦٨ رقم ٣٤، والإصابة ١/ ١٩ رقم ٣٢، وتذكرة الحفاظ ١/ ١٧ رقم ٦، ومشاهير علماء الأمصار ص ١٩ رقم ٣١، وتاريخ الصحابة ص ٢٩ رقم ٢١ . والاستيعاب ١/ ٦٥ رقم ٦ .

(٣) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب الاستئذان، باب التسليم والاستئذان ثلاثاً ١١/ ٢٨ رقم ٦٢٤٥، ومسلم (بشرح النووى) كتاب الآداب، باب الاستئذان ٧/ ٣٨٧ رقم ٢١٥٣ .

(٤) انظر : المعتمد فى أصول الفقه ٢/ ١١٥، وأصول السرخسى ١/ ٣٣١، والمحصول للرازى ٢/ ١٨٦، والإحكام للآمدى ٢/ ٣٥، ٦٠، وتدريب الراوى ١/ ٧٣، واستشهد بذلك حديثاً محمود أبو رية فى أضواء على السنة ص ٥٧، ٥٨، وأحمد أمين فى فجر الإسلام ص ٢١٠، وأحمد حجازى السقا فى دفع الشبهات عن الشيخ الغزالي ص ١١٣، وجمال البنا فى كتابيه الأصول العظيمة ص ٢٩٩، ٣٠٠، والسنة ودورها فى الفقه الجديد ص ١١٢، ١١٣، وإسماعيل منصور فى تبصير الأمة بحقيقة السنة ص ٣٦٧ وغيرهم، وانظر : ما كتبه حسن السقاف فى تقديمه لكتاب ابن الجوزى دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه ص ٢٧-٤٥ .

كما استشهد بعض خصوم السنة برد عمر خير فاطمة بنت قيس فى المطلقة ثلاثاً، بأنه لا سكنى لها ولا نفقة لمخالفته لقوله تعالى : ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ (١).

ورد عائشة - رضى الله عنها - لخبر عمر وابنه عبد الله - رضى الله عنهما - فى "تعذيب الميت ببعض بكاء أهله عليه" لمخالفته فى رأيها لقوله تعالى : ﴿أَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ (٢). وغير ذلك مما استشهد به خصوم السنة، وسيأتى تخريجه والرد عليه فى الجواب عما اشترطوه لصحة قبول خبر الواحد.

الرد على شبه منكرى حجية خبر الآحاد

إن ما ذكره أهل الزيغ والابتداع قديماً من أدلة على عدم حجية خبر الواحد، وتبعهم فيها أهل الزيغ والهوى فى عصرنا، ما ذكروه من أدلة لا حجة لهم فيها، بل هو حجة لنا عليهم فما زعموه من أن العمل بخبر الواحد اقتفاء ما ليس لنا به علم استناداً إلى قول رب العزة ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ (٣).

فهذه الآية حجة لنا عليهم فى هذه المسألة، لأننا لم نقف ما ليس لنا به علم، بل قد صح لنا به العلم من اتباع الرسول ﷺ خبر الواحد، ومن انعقاد إجماع من يعتد به على حجية خبر الواحد ووجوب العمل به، والإجماع قاطع فاتباعه لا يكون اتباعاً لما ليس لنا به علم، ولا اتباعاً للظن (٤).

قال الشوكانى : "ولا نزاع فى أن خبر الواحد إذا وقع الإجماع على العمل بمقتضاه فإنه يفيد العلم، لأن الإجماع عليه قد صيره من المعلوم صدقه، وهكذا خبر الواحد إذ تلقته الأمة بالقبول ... ومن هذا القسم أحاديث صحيحى البخارى ومسلم - رحمهما الله تعالى (٥) - فسقط اعتراضهم بهذه الآية.

أما ما ضلل به أهل الزيغ والهوى من ربط ظنية خبر الآحاد، بالظن الوارد فى قوله

(١) الآية ١ من سورة الطلاق.

(٢) الآية ٣٨ من سورة النجم.

(٣) الآية ٣٦ من سورة الإسراء.

(٤) انظر : الأحكام للأمدى ١/ ٣٥، ٤٦، والأحكام لابن حزم ١/ ١١١.

(٥) إرشاد الفحول للشوكانى ١/ ٢١٢، ٢١٣.

تعالى : ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾^(١) وقوله تعالى : ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾^(٢) وقوله ﷺ : "ياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث"^(٣).

هذا الإطلاق والربط من أفرى، الفرى لأن الظن الوارد فى الآيات السابقة، والحديث الشريف وارد فى معرض ترك الحق الثابت باليقين، واتباع للهوى الذى لا دليل عليه، وليس كذلك الظن المنسوب إلى أحاديث الآحاد.

فإطلاق كلمة "الظن" على أحاديث الآحاد وهى فى حقيقتها أكثر السنة النبوية، وربطها بالمعنى الوارد فى الآيات السابقة، والحديث النبوى، وقول بعض الأئمة إن خبر الآحاد لا يفيد إلا الظن، ثم نتيجة هذا الربط بأن خبر الآحاد من أكذب الحديث ولا يغنى من الحق شيئاً هذا الربط ونتيجته ضلال مبين.

يقول المستشار سالم البهنساوى : "وأعظم من ذلك تلقين أكثر مدرسى الفقه الإسلامى بالجامعات الإسلامية هذه الظنية فى نفوس الطلاب دون بيان حقيقة المراد بهذه الكلمة، مما يسر اقتناع الطلاب بالتيارات الإلحادية المنحرفة التى تشكك فى حجية السنة، أو ترد بعض الأحاديث الصحيحة فى العقائد أو المعاملات أو غير ذلك بحجة أن الحديث آحاد، والآحاد يفيد الظن، والظن لا يغنى من الحق شيئاً، ومن ثم تصبح هذه الأقوال جناية ضد السنة النبوية، لأنها خلّت من بيان المقصود من هذه الظنية، وأنه لا أثر لها على حجية السنة، ووجوب العمل بها، فى العبادات والمعاملات والحدود ... إلخ"^(٤).

إن الظن الوارد فى هذه الآيات غير الظن الذى يتحدث عنه أهل الكلام، غير الظن الذى وصف به خبر الآحاد على لسان أئمة المسلمين من الفقهاء، والمحدثين، والأصوليين. وبالتالى من الخطأ البين حصر معنى الظن فيما استدلوا به.

وإليك المراد بحقيقة هذه الكلمة عند علماء الأمة.

(١) الآية ٢٣ من سورة النجم.

(٢) الآية ٢٨ من سورة النجم.

(٣) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب الأدب، باب ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ ١٠ / ٤٩٩ رقم ٦٠٦٦، ومسلم (بشرح النووى) كتاب البر والصلة، باب تحريم الظن، والتجسس، والتنافس، والتناجش وغيرها ٨ / ٣٦١ رقم ٢٥٦٣ من حديث أبى هريرة ؓ.

(٤) السنة المفترى عليها للمستشار البهنساوى ص ١٤٨، ١٤٩، ١٥٥، ١٦٠ بتصرف.

التعريف بالظن لغة واصطلاحاً :

قال الفيروزابادى : "الظن التردد الراجح بين طرفى الاعتقاد غير الجازم"^(١)، قال الأستاذ محمد رشيد رضا : وهو تعريف مأخوذ من اصطلاح علماء المعقول كالمناطقة والفلاسفة^(٢)، ومثله قول الجرجاني : الظن الاعتقاد الراجح مع احتمال النقيض، وقيل الظن أحد طرفى الشك بصفة الرجحان، ويستعمل فى اليقين والشك^(٣)، وعلى هذا صار أهل الأصول فى تعريفهم للظن^(٤).

فمن استعملاته فى اليقين قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهَ كَمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ يَادْنِ اللَّهُ﴾^(٥) وقال تعالى : ﴿وَوَظَنَ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتْنَاهُ﴾^(٦). ويطلق اليقين على الظن كما فى قوله تعالى: ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾^(٧) أى ظننتموهن.

"وليس معنى ذلك أن كل يقين ظن، وإنما المراد أن الظن على مراتب، منها ما يرادف اليقين، ومنها ما هو دونه فبينهما العموم والخصوص بإطلاق"^(٨).

فخير الآحاد وإن كان ظنياً "بمعنى احتمال الخطأ والوهم والكذب على الراوى" فإن هذا الاحتمال بعد الثبوت والتأكد من عدالة الراوى، ومقابلة روايته بروايات أقرانه من المحدثين، يصبح الاحتمال بخطأه ووهمه - ضعيفاً - فيفيد الخبر العلم اليقيني، ولا سيما إذا احتفت به قرينة من القرائن السابق تفصيلها.

وحتى مع القول بأن خبر الواحد يفيد الظن الراجح بصدق الخبر، فإن هذا الظن يستند إلى أصل قطعى وهو القرآن الكريم.

يقول الشاطبى : "وهذه هى الظنون المعمول بها فى الشريعة أينما وقعت، لأنها استندت إلى أصل معلوم، فهى من قبيل المعلوم جنسه ... فعلى كل تقدير : خبر واحد صح سنده فلا بد من استناده إلى أصل فى الشريعة قطعى، فيجب قبوله، ومن هنا قبلناه

(١) القاموس المحيط ٤ / ٢٤١، وانظر : مختار الصحاح ص ٤٠٦ .

(٢) انظر : مجلة المنار المجلد ١٩ / ٣٤٣ .

(٣) التعريفات ص ١٨٧ رقم ٩٣٤، وانظر : كشاف اصطلاحات الفنون ٤ / ٩٣٩، ٩٤٠ .

(٤) انظر : الإحكام للأمدى ١ / ٣١، والبحر المحيط للزركشى ١ / ٧٤ .

(٥) جزء من الآية ٢٤٩ من سورة البقرة .

(٦) جزء من الآية ٢٤ من سورة ص .

(٧) جزء من الآية ١٠ من سورة الممتحنة .

(٨) انظر : مجلة المنار المجلد ١٩ / ٣٤٤ .

مطلقاً، كما أن ظنون الكفار غير مستندة إلى شئ فلا بد من ردها^(١).

يقول الدكتور السباعي : ثم إن الشرع الحنيف قد جاء بتخصيص القطعي بظني، كما في الشهادة على القتل والمال باثنين، مع أن حرمة المال والدم مقطوع بهما، وقد قبلت فيهما شهادة الاثنين وهي ظنية^(٢).

أما قياسهم الرواية على الشهادة في اعتبار العدد بحجة أن الرواية شرع عام والشهادة شرع خاص ولم يقبل فيها رواية الواحد، فلأن لا تقبل في حق كل الأمة من باب أولى.

هذا الكلام منقوض بسائر الأمور التي هي معتبرة في الشهادة لا في الرواية كالخيرية، والذكورية والبصر، وعدم القرابة^(٣)، وقد حرر الحافظ السيوطي في التدريب الفرق بين الرواية والشهادة فيما يقرب من إحدى وعشرين فرقاً، فانظرها؛ فإنها مهمة^(٤).

ثم إن القول بظنية سنة الآحاد لا تنطبق على جميع السنة، بل على ما كان منها ضعيفاً أو الأحاديث التي حدث كلام في صحتها، لاسيما وقد ذهب المحققون من أهل الحديث والأصول، والفقه، إلى إفادة الخبر العلم فيما تلقته الأمة بالقبول كأحاديث الصحيحين أو ما احتفت به قرينة من القرائن الخارجية السابق ذكرها.

وكذلك فإن الحكم على كون الدليل قطعياً أو ظنياً من الأمور النسبية : يقول ابن قيم الجوزية : "كون الدليل من الأمور الظنية أو القطعية أمر نسبي يختلف باختلاف المدرك المستدل، ليس هو صفة للدليل في نفسه، فهذا أمر لا ينازعه فيه عاقل، فقد يكون قطعياً عند زيد، ما هو ظني عند عمرو، فقولهم إن أخبار رسول الله ﷺ الصحيحة المتلقاة بين الأمة بالقبول لا تفيد العلم، بل هي ظنية هو إخبار عما عندهم، إذ لم يحصل لهم من الطرق التي استفاد بها العلم أهل السنة ما حصل لهم^(٥). ولمعرفتهم بذلك فالكلمة الفصل والأخيرة في المسألة لهم ولا تعويل على غيرهم

(١) الاعتصام ١ / ١٩٠، وانظر : الموافقات ٣ / ١٤ وما بعدها.

(٢) السنة ومكانتها في التشريع للدكتور السباعي ص ١٥٢، وانظر : الإحكام للآمدي ٢ / ٦٢، والمحصول للرازي ٢ / ١٩٣، والمدخل إلى السنة النبوية لفضيلة الأستاذ الدكتور عبد المهدى عبد القادر ص ٣١٣، ٣١٨، ٣٢٠.

(٣) المحصول للرازي ٢ / ٢٠٦، وانظر : الإحكام لابن حزم ١ / ١١١، ١٢٧.

(٤) تدريب الراوي ١ / ٣٣١ - ٣٣٤.

(٥) مختصر الصواعق المرسلة ٢ / ٥٧٦.

كالمتكلمين .

ويقول الدكتور صالح أحمد رضا : "وأين الدليل على أن الله ﷻ منعنا بالعمل بالظن، وأمرنا دائماً وأبداً باليقين؟

إن الله تعالى لم يطالبنا إلا بالظن الذى يغلب صدقه، أما الوصول إلى اليقين القاطع الذى ليس معه أى احتمال، فهذا لا يطلب من الإنسان المسلم، إذ ليس فى مقدوره أن يصل إلى اليقين، ولهذا عندما تكلم العلماء عن القرآن الكريم قالوا : إن بعضه قطعى الثبوت قطعى الدلالة، وبعضه قطعى الثبوت ظنى الدلالة، وقد قال تعالى فى محكم كتابه : ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمْنًا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ (١) فالراسخون فى العلم هم الذين يعودون بالمتشابهة إلى المحكم، ويفهمون بذلك الجميع، ومن يطلع على علم أصول الفقه يتبين الفروق بين العموم والخصوص، ودلالات الألفاظ على المعانى ودرجة تلك الدلالة مما جرى فيه اختلاف العلماء فى كل زمان، وفهمهم من كتاب الله تعالى، مما يدل على أننا لسنا متعبدين باليقين

فقد أوجب الله تعالى علينا قبول قول شاهدين والعمل بمقتضى شهادتها فى إثبات الحقوق، والدماء، ولا شك أن خبر الشاهدين هو خير آحاد ومع ذلك فخيرهما معتبر شرعاً (٢) .

أما ما استدلوا به من الأخبار والآثار المرفوعة والموقوفة على عدم حجية خبر الواحد فهو أيضاً حجة عليهم لا لهم .

لأن الأخبار والآثار السابقة قبلها من توقف فيها، بموافقة راوى آخر، ولم تبلغ بذلك رتبة التواتر، ولا خرجت عن رتبة الآحاد .

فانضمام أبى بكر وعمر وغيرهما، مع خبر ذى اليمين عمل بخير آحاد . وكذلك الحال فى قصة أبى بكر وعمر، فانضمام محمد بن مسلمة إلى المغيرة بن شعبة لم يجعل حديث الجدة ينتقل من خبر آحاد إلى خبر متواتر .

(١) الآية ٧ من سورة آل عمران .

(٢) ظاهرة رفض السنة وعدم الاحتجاج بها للدكتور صالح أحمد رضا ص ٥٨-٦٠ .

وكذلك انضمم أبى سعيد الخدرى إلى أبى موسى الأشعرى عليه السلام لم ينقل الحديث إلى رتبة التواتر.

قال الإمام الآمدى : "فعلم من ذلك أن ما ردوه من الأخبار أو توقفوا فيه لم يكن لعدم حجية خبر الآحاد عندهم، وإنما كان لأمر اقتضت ذلك من وجود معارض، أو فوات شرط؛ لا لعدم الاحتجاج بها فى جنسها، مع كونهم متفقين على العمل بها، ولهذا أجمعنا على أن ظواهر الكتاب والسنة حجة، وإن جاز تركها والتوقف فيها لأمر خارجة عنها^(١).

١- فتوقف النبى صلى الله عليه وسلم فى خبر ذى اليدين لتوهم غلطه لانفراده بذلك السؤال دون من صلى معه صلى الله عليه وسلم، مع كثرتهم، فاستبعد الرسول صلى الله عليه وسلم حفظه دونهم، فحيث وافقه الباقون على ذلك، ارتفع توهم غلط ذى اليدين، وعمل بموجب خبره، فلم يلزم من ذلك رد خبر الواحد مطلقاً^(٢).

وهذه كتب الآثار طافحة بأمثلة عديدة تؤيد اعتبار الرسول صلى الله عليه وسلم لخبر الواحد حجة فقد "بعث رسله واحداً واحداً إلى الملوك، ووفد عليه الآحاد من القبائل فأرسلهم إلى قبائلهم، وكانت الحجة قائمة بإخبارهم عنه صلى الله عليه وسلم مع عدم اشتراط التعدد^(٣). وهو القائل صلى الله عليه وسلم : "نضر الله امرءاً سمع منا شيئاً فبلغه كما سمع فرب مبلغ أوعى من سامع"^(٤).

٢- وقل مثل ذلك فى قصة أبى بكر وعمر - رضى الله عنهما - فتوقف أبى بكر فى خبر المغيرة بن شعبة فى ميراث الجدة. هذا ليس منه مطرداً، فهو يريد مزيداً من التثبت والتحوط لا اتهاماً للمغيرة باعتباره راوياً فرداً، ولا طعنأ فى حجية خبر الواحد.

بدليل أنه قبل خبر عائشة وحدها فى أن النبى صلى الله عليه وسلم مات يوم الاثنين وقبل أيضاً خبرها وحدها فى قدر كفن النبى صلى الله عليه وسلم فعن عائشة - رضى الله عنها - قالت : دخلت على أبى بكر صلى الله عليه وسلم فقال : فى كم كفتتم النبى صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : فى ثلاثة أثواب

(١) الإحكام للآمدى ٢ / ٦١ .

(٢) الإحكام للآمدى ١ / ٦٢، وانظر : فتح البارى ١٣ / ٢٥٠ رقم ٧٢٥٤ - ٧٢٦٠ .

(٣) تدريب الراوى ١ / ٧٣ .

(٤) سبق تخريجه ١ / ٣٩ .

بيض سحولية ليس فيها قميص، ولا عمامة، وقال لها فى أى يوم توفى رسول الله ﷺ؟ قالت يوم الاثنين. قال : فأى يوم هذا؟ قالت يوم الاثنين. قال : أرجوا فيما بينى وبين الليل ... الحديث" (١).

٣- وأما قصة عمر رضي الله عنه وتوقفه فى خبر أبى موسى فى الاستئذان، فإن أبا موسى أخبره بذلك الحديث عقب إنكاره عليه رجوعه بعد الثلاث، وتوعده، فأراد التثبت خشية أن يكون دافع بذلك عن نفسه (٢). يدل على ذلك ما جاء فى إحدى طرق الحديث أن أبى بن كعب قال لعمر: "سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك يا ابن الخطاب! فلا تكونن عذاباً على أصحاب رسول الله ﷺ قال سبحان الله! إنما سمعت شيئاً. فأحببت أن أثبت" (٣).

وفى رواية: "والله إن كنت لأميناً على حديث رسول الله ﷺ، ولكن أحببت أن أثبت (٤)، وفى رواية: "أما إنى لم أتهمك. ولكن خشيت أن يتقوّل الناس على رسول الله ﷺ (٥).

وقد قبل عمر رضي الله عنه أخبار آحاد كثيرة دون توقف:

١- فقد قبل خبر عبد الرحمن بن عوف وحده فى أخذ الجزية من الجوس. فيما روى عنه رضي الله عنه أنه ذكر المجوس، فقال : ما أدرى كيف أصنع فى أمرهم. فقال : عبد الرحمن بن عوف : أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول : "سنوا بهم سنة أهل الكتاب" (٦).

٢- ومرقبوله خبر الضحك بن سفيان فى توريث امرأة أشيم من دية زوجها (٧).

(١) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب الجنائز، باب موت يوم الاثنين ٣ / ٢٩٧ رقم ١٣٨٧ .

(٢) انظر : تدريب الراوى ١ / ٧٣، والرسالة للشافعى ص ٤٣٣ فقرات رقم ١١٨٩، ١١٩٦ .

(٣) أخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب الآداب، باب الاستئذان ٧ / ٣٨٧ رقم ٧٢٥٤ .

(٤) انظر : فتح البارى ١١ / ٣٢ رقم ٦٢٤٥ .

(٥) أخرجه مالك فى الموطأ كتاب الاستئذان، باب الاستئذان ٢ / ٧٣٤ رقم ٣٠، وانظر : شرح الزرقانى ٤ / ٤٢٥ - ٤٢٧، والرسالة للشافعى ص ٤٣٥، ٤٣٦ فقرات رقم ١١٩٥ - ١٢٠٠ .

(٦) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب الجزية، باب الجزية والمواذعة مع أهل الذمة والحرب ٦ / ٢٩٧ رقمى ٣١٥٦، ٣١٥٧، وأخرجه مالك فى الموطأ كتاب الجزية، باب جزية أهل الكتاب والمجوس ١ / ٢٣٣ رقم ٤٢ واللفظ له، وانظر : الرسالة للشافعى ص ٤٣١ رقم ١١٨٥ .

(٧) راجع : ١ / ٣٢٤ .

٣- ومر حديث تناوبه هو وجار له من الأنصار في سماع الوحي^(١). أ. هـ والله أعلم.

أدلة حجية خبر الآحاد

سبق وأن ذكرنا أن علماء المسلمين من أهل الحديث، وأئمة الفقه، وأصحاب الأصول - في القديم والحديث - اهتموا بهذه المسألة وكتبوا فيها أبواباً مطولة وفصولاً مطنبة، وفصلوا فيها الأدلة المستمدة من القرآن، والسنة، وعمل الصحابة، والتابعين، على حجية خبر الآحاد ووجوب العمل به.

وخلاصة القول في هذه الأدلة مسلكين على ما اختاره القاضي البيضاوي وعصبته كإمام الحرمين، والغزالي، والسبكي وولده، وفخر الدين الرازي، وغيرهم.

١- المسلك الأول : يستند إلى أمر متواتر، لا يتمارى فيه إلا جاحد، ولا يدرؤه إلا معاند، وذلك أننا نعلم باضطراب من عقولنا أن الرسول ﷺ كان يرسل الرسل، ويحملهم تبليغ الأحكام، وتفصيل الحلال والحرام، وربما كان يصحبهم الكتب، وكان نقلهم أوامر رسول الله ﷺ على سبيل الآحاد، ولم تكن العصمة لازمة لهم، فكان خبرهم في مظنة الظنون، وجرى هذا مقطوعاً به، متواتراً لا اندفاع له، إلا بدفع التواتر، ولا يدفع المتواتر إلا مباهت^(٢).

إلا أن المعتضين على قبول خبر الواحد قد أثاروا شبهة حول هذا المسلك وذلك بقولهم : "إن إرسالهم «أى الرسل والمبعوثون» إنما كان لقبض الزكاة والفتيا ونحو ذلك"^(٣).

وقد تولى الإجابة عن هذه الشبهة الحافظ ابن حجر فبين أن هذا الاعتراض "مكابرة" لأن العلم حاصل بأن إرسال الأمراء كان لأعم من قبض الزكاة، وإبلاغ الأحكام، وغير ذلك، ولو لم يشتهر من ذلك إلا تأمير معاذ بن جبل ﷺ وقوله له : إنك تقدم على قوم أهل كتاب . فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله ﷻ فإذا

(١) راجع : ٣٤٣ / ١ .

(٢) انظر : البرهان للجويني ٢٢٨ / ١ ، والإبهاج في شرح المنهاج ٣٠٧ / ٢ ، ٣٠٨ ، والمستصفى ١ / ١٥١ ،

١٥٢ ، والمحصل للرازي ١٨٠ / ٢ .

(٣) القائل ذلك أبو الحسين البصري المعتزلي في المعتمد ١٢١ / ٢ ، ١٢٢ .

عرفوا الله، فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم، فإذا فعلوا، فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم زكاة، تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم، فإذا أطاعوا بها، فخذ منهم وتوق كرائم أموالهم^(١). لو لم يكن إلا هذا الحديث لكان فيه الغناء.

مع العلم أن "الأخبار طافحة بأن أهل كل بلد منهم، كانوا يتحاكمون إلى الذي أمر عليهم، ويقبلون خبره، ويعتمدون عليه من غير التفات إلى قرينة"^(٢).

وقديماً استدل الإمام الشافعي بهذا المسلك في الرسالة فقال: "بعث رسول الله ﷺ سراياه وعلى كل سرية واحد، وبعث رسله إلى الملوك إلى كل ملك واحداً، ولم تنزل كتبه تنفذ إلى ولاته بالأمر والنهي فلم يكن أحد من ولاته يترك إنفاذ أمره، وكذا كان الخلفاء من بعده^(٣). وبهذا المسلك أيضاً استدل الإمام البخاري في صحيحه في كتاب إخبار الآحاد باب ما كان يبعث النبي ﷺ من الأمراء والرسل واحداً بعد واحد^(٤). وقال ابن عباس: بعث النبي ﷺ دحية الكلبي^(٥) بكتابه إلى عظيم بصرى أن يدفعه إلى قيصر^(٦).

والأمثلة على أمراء السرايا والبعوث، وأمراء البلاد، ورسله إلى الملوك، كتب السير والتاريخ، ودواوين السنة زاخرة بها^(٧).

٢- المسلك الثاني: إجماع الصحابة رضي الله عنهم على قبول خبر الواحد، وذلك في وقائع شتى لا تحصر، وآحاديها إن لم تتواتر فالجموع منها متواتر، ولو أردنا استيعابها

(١) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب المغازي، باب بعث أبي موسى، ومعاذ إلى اليمن قبل حجة الوداع ٦٦١/ ٧ رقم ٤٣٤٧، ومسلم (شرح النووي) كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام ٢٢٨/ ١ رقم ١٩.

(٢) انظر: فتح الباري ١٣/ ٢٤٧، ٢٤٨ رقم ٧٢٥٨ - ٧٢٦٠.

(٣) الرسالة ص ٤١٢ - ٤١٩ فقرات رقم ١٢٢٨، ١١٤٥ - ١١٤٧، ١١٥١، وانظر: فتح الباري ١٣/ ٢٥٤ رقم ٧٢٦٤ - ٧٢٦٥.

(٤) انظر: صحيح البخاري (بشرح فتح الباري) ١٣/ ٢٥٤.

(٥) دحية الكلبي صحابي جليل له ترجمة في: الاستيعاب ٢/ ٤٦١ رقم ٧٠١، واسد الغابة ٢/ ١٩٧ رقم ١٥٠٧، والإصابة ١/ ٤٧٣ رقم ٢٣٩٥، ومشاهير علماء الأمصار ٧٢ رقم ٣٨٠، وتاريخ الصحابة ٩٤ رقم ٤٠٤.

(٦) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب بدء الوحي ١/ ٤٢، ٤٣ رقم ٧.

(٧) انظر: فتح الباري ١٣/ ٢٥٤، ٢٥٥ رقم ٧٢٦٤-٧٢٦٥، وطبقات ابن سعد ١٦/ وما بعدها، وزاد المعاد ٣/ ٥٩٥ - ٦٩٧، وسيرة ابن هشام ٤/ ٦٠٠، ٦٠٦، ٦٠٧ - ٦٥٠.

لطالت الأنفاس وانتهى القرطاس، فلا وجه لتعدادها إذ نحن على قطع بالقدر المشترك منها وهو رجوع الصحابة إلى خير الواحد إذا نزلت بهم المضلات، واستكشافهم عن أخبار النبي ﷺ عند وقوع الحادثات، وإذا روى لهم تسرعوا إلى العمل به^(١)، فهذا ما لا سبيل إلى جحده ولا إلى حصر الأمر فيه^(٢).

وعلى ما أجمع عليه الصحابة ﷺ "أجمع المسلمون قديماً وحديثاً على تثبيت حجية خير الواحد، والانتفاء إليه في وجوب العمل به"^(٣).

وفي كتاب الله ﷻ، أدلة لا حصر لها تدل على : صحة المسلكين السابقين . ففي القرآن الكريم قال تعالى : ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾^(٤) . وقال : ﴿وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا﴾^(٥) . وقال : ﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾^(٦) . وقال تعالى لنبية محمد ﷺ : ﴿إِنَّا إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ﴾^(٧) . وقال ﷻ : ﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَىٰ قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾^(٨) . فلو كان خبر الواحد غير مقبول لتعذر إبلاغ الشريعة إلى الكل ضرورة، لتعذر خطاب جميع الناس شفاهاً، وكذا تعذر إرسال عدد التواتر إليهم، وهو مسلك جيد^(٩)، ينضم إلى المسلكين السابقين وبه قال الإمام الشافعي في الرسالة^(١٠).

وقال الإمام الشافعي بعد ذكره قوله تعالى : ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ﴾^(١١) : ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ﴾^(١٢) . قال : فظاهر الحجج عليهم باثنتين ثم ثالث، وكذا أقام الحجة

(١) راجع : ١ / ٣٢٤ وما بعدها، وانظر : الرسالة للشافعي ص ٤٢٢-٤٣١ فقرات رقم ١١٦١-١١٨٣ .

(٢) الإبهاج في شرح المنهاج ٢ / ٣٠٦، وانظر : البرهان للجويني ١ / ٢٢٩، والمستصفي ١ / ١٤٨-١٥٠، والمحصل ٢ / ١٨٠، والرسالة ص ٤٢٠ فقرة رقم ١١٥٧، والتقريب والتحجير ٢ / ٢٧٢-٢٧٥ .

(٣) انظر : الرسالة ص ٤٥٧ رقم ١٢٤٨ .

(٤) الآية الأولى من سورة نوح .

(٥) الآية ٦٥ من سورة الأعراف .

(٦) الآية ٧٢ من سورة الأعراف .

(٧) الآية ١٦٣ من سورة النساء .

(٨) الآية ٢٠ من سورة يس .

(٩) انظر : فتح الباري ١٣ / ٢٤٨ رقم ٧٢٥٨ - ٧٢٦٠ .

(١٠) الرسالة ص ٤٣٥ فقرة رقم ١٢٠١ .

(١١) الآيتان ١٣، ١٤ من سورة يس .

على الأمم بواحد، وليس الزيادة فى التأكيد مانعة أن تقوم الحجة بالواحد إذ أعطاه الله ما يُبين به الخلق غير النبيين" (١) .

وبالجملة فكل خير واحد فى القرآن الكريم، وفى السنة المطهرة، يشهد بحجية خير الواحد ووجوب العمل به (٢) أ. هـ .

والله تبارك وتعالى
أعلى وأعلم

(١) الرسالة ص ٤٣٧ فقرة رقم ١٢١٣ .

(٢) انظر: ما استدلل به ابن قيم الجوزية على ذلك فى مختصر الصواعق المرسلة ٢ / ٥٥٠-٥٥٨، وانظر : الإحكام لابن حزم ١ / ١١٥، والمدخل إلى السنة لفضيحة الأستاذ الدكتور عبدالمهدى ص ٢٨٤، ٢٨٦ .

المبحث الرابع

شروط حجية خبر الواحد ووجوب العمل به عند المحدثين والرد على شروط المعتزلة ومن قال بقولهم قديماً وحديثاً

شروط حجية خبر الواحد عند المحدثين :

اتفق أهل الحديث أجمع على : أنه يشترط لصحة الحديث، وحجيته، ووجوب العمل به خمسة شروط : (١) اتصال السند (٢) عدالة الراوى (٣) ضبط الراوى (٤) عدم الشذوذ (٥) عدم العلة .

يقول ابن الصلاح : "أما الحديث الصحيح فهو الحديث المسند الذى يتصل اسناده بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط إلى منتهاه، ولا يكون شاذاً ولا معللاً" (١) أهـ . والشرطان الآخران (عدم الشذوذ، وعدم العلة) من الشروط المعتبرة فى صحة المتن عند المحدثين، ولم يصرح بهما أئمة الفقه والأصول، لأن أكثر العلل التى يعلل بها المحدثون لا تجرى على أصول الفقهاء، فنراهم يأخذون بالحديث . وإن كان فيه بعض كلام للمحدثين بناء على أصولهم التى أصلوها وقواعدهم التى ارتضوها (٢) .

قال الحافظ السيوطى فى التدريب : "قال العراقى (٣) : وأما السلامة من الشذوذ والعلة فقال ابن دقيق العيد فى الاقتراح : إن أصحاب الحديث زادوا ذلك فى حد الصحيح قال : وفيه نظر على مقتضى نظر الفقهاء، فإن كثيراً من العلل التى يعلل بها المحدثون لا تجرى على أصول الفقهاء .

قال الحافظ العراقى : والجواب أن من يصنف فى علم الحديث؛ إنما يذكر الحديث

(١) علوم الحديث لابن الصلاح ص ١٥، ١٦ .

(٢) والتى منها أن الفقيه قد يعلم صحة الحديث إذا لم يكن فى مسنده كذاب بموافقة آية من كتاب الله أو بعض أصول الشريعة فيحمله ذلك على قبوله والعمل به - كما يذهبون إلى صحة الحديث إذا تلقاه الناس بالقبول، وإن لم يكن له إسناده صحيح، كما قال ابن عبد البر فى حديث البحر (هو الظهور ماؤه الحل ميتته) انظر : تدريب الراوى ١/ ٦٧، ٦٨، والأجوبة الفاضلة ٢٢٨ - ٢٣٧، وانظر : ما قيل فى حديث البحر من علل والجواب عنها فى نيل الأوطار ١/ ١٤، وانظر : اختلافات المحدثين والفقهاء فى الحكم على الحديث للدكتور عبد الله شعبان على ص ٢١٨ - ٢٢١ .

(٣) العراقى هو : الحافظ الإمام الكبير، أبو الفضل، زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقى، من أئمة المسلمين، وحفاظ الحديث، له مؤلفات كثيرة منها "الألفية" فى علوم الحديث و"نكت ابن الصلاح" و"المراسيل" وغير ذلك مات سنة ٨٠٦ هـ له ترجمة فى طبقات الحفاظ للسيوطى ص ٥٤٣ رقم ١١٧٥، وحسن المحاضرة ١/ ٣٦٠ وإنباء الغمر بأبناء العمر لابن حجر ٢/ ٢٧٥، وشذرات الذهب ٧/ ٥٥ .

عند أهله لا عند غيرهم من أهل علم آخر، وكون الفقهاء، والأصوليين، لا يشترطون في الصحيح هذين الشرطين^(١)؛ لا يغير الحد عند من يشترطهما^(٢).
ولذلك قال ابن الصلاح بعد أن حد تعريف الحديث الصحيح في الشروط الخمسة السابقة قال : "فهذا هو الحديث الذى يحكم له بالصحة بلا خلاف بين أهل الحديث"^(٣).

وهذه الشروط كافية ومطمئنة للتأكد من ثبوت نسبة الحديث إلى قائله، سواء كان الحديث مرفوعاً أو موقوفاً أو مقطوعاً.

يقول فضيلة الدكتور محمد أبو شعبة -رحمه الله تعالى- : على أنه لا ينبغي أن يغيب عن ذهن القارئ الفطن أن الرواية في الإسلام بشروطها من اتصال الأسانيد، ونقل العدول الضابطين، عن مثلهم إلى آخر السند، والحفظ واليقظة وعدم الغفلة، ضمانات كافية لترجيح الصدق والصواب، ترجيحاً قوياً على الكذب والخطأ، وترجيح الحفظ والضبط على جانب الغفلة والسهو^(٤).

هذا وهناك شروطاً أخرى تختلف فيها، بعضها أجاب عنها العلماء بأنها داخلية في نفس الشروط الخمسة السابقة، من ذلك اشتراط أن يكون الراوى مشهوراً بطلب الحديث، واشتراط أن يكون الراوى معروفاً بالفهم والمعرفة والمذاكرة، وكثرة السماع.

وأجاب عن ذلك الحافظ ابن حجر : بأن اشتراط شهرة الطلب يغنى عنها شرط ضبط الراوى، واشتراط أن يكون معروفاً بالفهم والمعرفة يغنى عن ذلك شرط عدم العلة؛ لأن العلة لا تعرف إلا بما ذكر من الفهم والمعرفة والمذاكرة وغيرهما^(٥).
وهناك شروطاً أخرى اشترطها بعض الأئمة، ولم يتفق عليها جمهور الفقهاء، والمحدثين، وأصحاب الأصول. من ذلك اشتراط فقه الراوى.

(١) تعرض أئمة الأصول لهذين الشرطين. بمصطلحهم في مباحث (ضبط المتن) كما في أصول السرخسى ١ / ٣٥٥، وفي الحصول للراوى ٢ / ٢١٠ بعنوان (البحث في الأمور العائدة إلى المخبر عنه).

(٢) تدريب الراوى ١ / ٦٤، ٦٥.

(٣) علوم الحديث لابن الصلاح ص ١٦.

(٤) الإسماء والمراجع لفضيلة الدكتور أبو شعبة ص ٢١، وانظر : المدخل إلى السنة النبوية لفضيلة الدكتور عبد المهدى ص ٣٠٠، مبحث (شروط المحدثين مطمئنة).

(٥) تدريب الراوى ١ / ٧٠.

وأجاب عن ذلك الرازى فى الحصول بقوله : "لا يشترط كون الراوى فقهياً سواء كانت روايته موافقة للقياس، أو مخالفة له : خلافاً لأبى حنيفة - رحمه الله - فيما يخالف القياس، ولنا الحجة فى ذلك من الكتاب، والسنة، والعقل .

أما الكتاب : فقلوه تعالى ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾^(١) . فوجب أن لا يجب التبين فى غير الفاسق، سواء كان عالماً أو جاهلاً .

وأما السنة فقلوه ﷺ : "نضر الله امرءاً سمع منا حديثاً، فحفظه حتى يبلغه غيره، فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ورب حامل فقه ليس بفقيه"^(٢) .

وأما العقل : فهو أن خبر العدل يفيد ظن الصدق؛ فوجب العمل به، لما تقدم من أن العمل بالظن واجب"^(٣) .

وهناك شروطاً أخرى اشترطها بعض فقهاء الأحناف والمالكية لحجية خبر الواحد ووجوب العمل به .

ويهمنا هنا من هذه الشروط، الشروط المشتركة بين المعتزلة والأحناف، والتي قال بها بعضهم متأثراً بالمعتزلة .

وكانت تلك الشروط وسيلة من وسائل أهل الزيغ والهلوى فى الطعن فى حجية السنة عامة، وفى حجية خبر الآحاد خاصة .

ومن هنا وجب التنويه على ذلك، وبيان أشهر تلك الشروط المختلف فيها، والتي خالف فيها المعتزلة ومن تأثر بهم، جمهور علماء الأمة من المحدثين والفقهاء والأصوليين، بل وناقضوا أنفسهم بالعمل بخلاف ما اشترطوا!!

شروط المعتزلة لصحة خبر الواحد :

١- من هذه الشروط ما اشترطه متأخروا المعتزلة من العدد فى الرواية كما فى الشهادة، وكانوا أول من اشترطوا ذلك مخالفين كل فرقة فى علمها من السنة والخوارج والشيعة والقدرية كما قال ابن حزم، وأبو بكر الحازمى وغيرهما، وكان غرضهم من ذلك، رد الأخبار وتعطيل العمل بخبر الآحاد كما جزم بذلك الأئمة الحازمى، وابن قيم، وعبد القادر البغدادى، وقلدهم فى ذلك الشرط بعض الفقهاء^(٤)،

(١) جزء من الآية ٦ من سورة الحجرات .

(٢) سبق تقريره ١ / ٣٩ .

(٣) الحصول ٢ / ٢٠٨ .

(٤) انظر : شرح الأصول ص ٧٦٩، وأصول السرخسى ١ / ٣١٣ .

ولم يقفوا على مقصودهم من ذلك كما سبق من قول الإمام ابن قيم الجوزية .
 ٢- واشتروا أيضاً لصحة قبول خبر الواحد ألا يخالف ظاهر كتاب الله ﷻ فإذا ورد مخالفاً له؛ كان دليلاً على عدم صحته، وعلى الزيادة فيه كما يعبر السرخسي^(١) .
 ٣- واشتروا ألا يكون خبر الواحد زائداً عن النص القرآني، وإلا كان نسخاً، ولا يثبت نسخ ما يوجب علم اليقين إلا بمثل ما يوجب علم اليقين من متواتر أو مشهور، أما أحاد فلا^(٢) .

٤- واشتروا ألا يكون في الحدود؛ لأنها تسقط بالشبهة، وخبر الواحد يحتمل أن راويه كذب أو سها أو أخطأ، فكان ذلك شبهه في درء الحد . وهو قول الكرخي^(٣) من الحنفية، وأبي عبد الله البصري المعتزلي^(٤) في أحد قوليهِ^(٥) .
 ٥- واشتروا ألا يكون في العقائد، لأن خبر الواحد ظني، والعقيدة قطعية . وهو قول السرخسي الحنفي، وأبي الحسين البصري المعتزلي، وطوائف من أهل الكلام^(٦) .
 ٦- واشتروا ألا يثبت به حكم شرعي (فخبر الواحد لا يثبت به فرض ولا تحريم)، وهو قول السرخسي من الحنفية، وأبي الحسين البصري من المعتزلة^(٧) .

-
- (١) أصول السرخسي ١/ ٣٦٥، وراجع : موقف المعتزلة من السنة ١/ ١١٠-١١٧ .
 (٢) أصول السرخسي ١/ ٢٩٢، وانظر : أعلام الموقعين ٢/ ٢٨٩، والاعتصام ٢/ ٥٥٨ وما بعدها .
 (٣) الكرخي هو : عبيد الله بن الحسين بن دلال بن دهم، أبو الحسن الكرخي الحنفي، كان شيخ الحنفية بالعراق . من مؤلفاته "المختصر" و"شرح الجامع الكبير" و"شرح الجامع الصغير" . توفي سنة ٣٤٠ هـ له ترجمة في شذرات الذهب ٢/ ٣٥٨، وتاج التراجم في طبقات الحنفية لابن قطلوبغا ص ٣٩، وطبقات المعتزلة لابن المرتضى ص ١٣٠، وتاريخ بغداد ١٠/ ٣٥٣ رقم ٥٥٠٧، ولسان الميزان ٤/ ٥٢٨ رقم ٥٤٤٢ .
 (٤) البصري هو : الحسين بن علي، أبو عبد الله البصري الحنفي، شيخ المتكلمين، وأحد شيوخ المعتزلة توفي سنة ٣٦٩ . له ترجمة في تاريخ بغداد ٨/ ٧٣ رقم ٤١٥٣، والفوائد البهية في تراجم الحنفية للكنوي ص ٦٧، وطبقات المفسرين للدودي ١/ ١٥٩ رقم ١٥١، وطبقات المعتزلة لابن المرتضى ص ١٠٥، ولسان الميزان ٢/ ٥٥٩ رقم ٢٧٩٧ .
 (٥) المعتمد في أصول الفقه ٢/ ٩٦، ٩٨، وفواتح الرحموت ٢/ ١٣٦، والبحر المحيط ٤/ ٣٤٨، وإرشاد الفحول ١/ ٢٣١، وانظر : مختصر الصواعق المرسلة ٢/ ٥٧٨ .
 (٦) أصول السرخسي ١/ ٣٢٢، والمعتمد في أصول الفقه ٢/ ١٠٢، ١٠٤٩، ومختصر الصواعق المرسلة ٢/ ٥٨٦، وشرح الأصول الخمسة ص ٧٦٩، والمختصر في أصول الدين للقاضي عبد الجبار ضمن رسائل العدل والتوحيد للدكتور محمد عمارة ١/ ٢٦٨، والنص والاجتهاد لعبد الحسين شرف الدين ص ٣٣٥، وراجع إن شئت موقف المعتزلة من السنة ١/ ١١٥-١١٧ . هذا وتأثر فضيلة الشيخ شلتوت -رحمه الله- بهذا الشرط وبألف بحكايته الإجماع إذ يقول : "إن أحاديث الأحاد لا تفيد عقيدة، ولا يصح الاعتماد عليها في شأن المغيبات، قول بجمع عليه، وثابت بحكم الضرورة العقلية التي لا مجال للخلاف فيها عند العقلاء!!" انظر : الإسلام عقيدة وشرعة ص ٦١ . وهو مما حكاه أيضاً محمود أبو رية قائلاً : "ومما اتفق عليه جميع النظار أن أحاديث الأحاد لا يؤخذ بها في العقائد مهما قويت أسانيدُها وتعددت طرقُها"، انظر : أضواء على السنة ص ٢٤ .
 (٧) أصول السرخسي ١/ ٣٣٤، ٣٣٥، والمعتمد في أصول الفقه ٢/ ٩٧، ٩٨، وأصول الفقه للشيخ عبد الوهاب خلاف ص ١١٦ . وقال بهذا الشرط فضيلة الشيخ محمد الغزالي -رحمه الله- في قوله : "إن خبر الواحد لا ينهض على إثبات حرمة أو إثبات فريضة"، انظر : مائة سؤال عن الإسلام ١/ ٢٤٩ .

تلك هي أشهر الشروط التي اشترطها المعتزلة، وقال بها بعض فقهاء الأحناف متأثرين بهم، والسرفى هذا التأثير يبدو طبيعياً في نشأتهم في بغداد، بيئة المعتزلة، وغيرهم من الفرق التي كانت مصدراً للفتن والحركات الثورية في العالم الإسلامي.

ويفصح لنا الإمام الزركشى^(١) عن سر اشتراط الأحناف للشروط السابقة وغيرها بقوله: "قال الأستاذ أبو منصور عبد القادر البغدادي: وهذه أصول مهدوها من أجل أخبار احتج بها أصحابنا عليهم في مواضع عجزوا عن دفعها فردوها من هذه الوجوه التي ذكرنا. وقالوا بأمثالها في الضعف مع مخالفتها للقرآن الكريم"^(٢).

قلت: وهذا هو السر أيضاً في اشتراط الشروط السابقة من المعتزلة، فقد أرادوا بها محاجة خصومهم من أهل السنة. وإلا (فلو أنصف أهل الفرق من الأمة لأقروا بحجة خير الواحد وجوب العمل به. فإنك تراهم مع اختلافهم في طرائقهم وعقائدهم يستدل كل فريق منهم على صحة ما يذهب إليه بخبر الواحد.

ترى أصحاب القدر يستدلون بقوله ﷺ: "ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، وينصرانه، ويمجسانه"^(٣).

وبقوله ﷺ في الحديث القدسي: "... وإني خلقت عبادي حنفاء. كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين؛ فاجتالهم عن دينهم، وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً"^(٤).

وترى أهل الإرجاء يستدلون بقوله ﷺ: "ما من عبد قال: لا إله إلا الله، ثم مات على ذلك؛ إلا دخل الجنة - قيل: وإن زنى وإن سرق؟ قال وإن زنى وإن سرق"^(٥).

(١) الزركشى هو: محمد بن بهادر بن عبد الله، أبو عبد الله الزركشى، الشافعي، الفقيه الأصولي المحدث، من مؤلفاته "البحر المحيط" و"شرح جمع الجوامع" توفي سنة ٧٩٤هـ له ترجمة في شذرات الذهب ٦/ ٣٣٥، والفتح المبين في طبقات الأصوليين لعبد الله مصطفى المراغي ٢/ ٢٠٩.

(٢) البحر المحيط ٤/ ٣٤٩.

(٣) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب الجنائز، باب إذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه، وهل يعرض على الصبي الإسلام ٣/ ٢٦٠/ رقمي ١٣٥٨، ١٣٥٩، وأخرجه مسلم (بشرح النووي) كتاب القدر، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة، وحكم موت أطفال الكفار، وأطفال المسلمين ٨/ ٤٥٨ من حديث أبي هريرة ؓ.

(٤) جزء من حديث طويل أخرجه مسلم (بشرح النووي) كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار ٩/ ٢١٤ رقم ٢٨٦٥ من حديث عبيد بن حمارة المجاشعي ؓ.

(٥) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب الجنائز، باب في الجنائز ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله ٣/ ١٣٢ رقم ١٢٣٧، ومسلم (بشرح النووي) كتاب الإيمان، باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ومن مات مشركاً دخل النار ١/ ٣٧٠ رقم ٩٤ من حديث أبي هريرة ؓ.

وترى الرافضة يحتجون بقوله ﷺ : "ليردن على الخوض رجال من صاحبنى. حتى إذا رأيتهم ورفعوا إلى، اختلجوا دونى. فلاقولن : أى رب أصيحابى • أصيحابى. فليقالن لى : إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك" (١).

وترى الخوارج يستدلون بقوله ﷺ : "سباب المسلم، فسوق، وقتاله، كفر" (٢). وبقوله : "لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن" (٣). إلى غير ذلك من الأحاديث التى يستدل بها أهل الفرق، وهى كلها خير آحاد (٤).

إن الشروط التى اشترطها بعض فقهاء الأحناف والمالكية لقبول خير الآحاد، وبالأخص الشروط التى اشترطها المعتزلة، وتأثر بها بعض الأحناف والتى سبق ذكرها؛ اتخذها أهل الزيغ والهوى وسيلة للتشكيك فى حجية السنة المطهرة عامة، وخير الآحاد خاصة (٥).

ووجدنا بعضهم فى عصرنا يردد الشروط السابقة بأشد التعبيرات وأوسعها فى المعنى:

١- فوجدنا من يقطع بأن : أحاديث الآحاد لا يؤخذ بها فى العقائد مهما قويت أسانيدها وتعددت طرقها (٦).

٢- ووجدنا من يقول: إن كل مسلم يبنى عقيدته على دليل ظنى؛ يكون قد ارتكب جرماً وإثماً .

٣- ووجدنا من يقول : إن أحاديث الآحاد لا تصلح فى العقوبات لخطورتها .

(١) أخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب الفضائل، باب إثبات حوض النبى ﷺ وصفاته ٨ / ٦٦ رقم ٢٣٠٤ من حديث أنس بن مالك ؓ .

(٢) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب الإيمان باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر ١ / ١٣٥ رقم ٤٨، ومسلم (بشرح النووى) كتاب الإيمان، باب بيان قول النبى ﷺ سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ١ / ٣٣٠ رقم ٦٤ من حديث ابن مسعود ؓ .

(٣) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب المظالم، باب النهى بغير إذن صاحبه ٥ / ١٤٣ رقم ٢٤٧٥، وأخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب الإيمان، باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصى، ونفيه عن المتلبس بالمعصية على إرادة نفى كماله ١ / ٣١٧ رقم ٥٧ من حديث أبى هريرة ؓ .

(٤) مختصر الصواعق المرسلة ٢ / ٥٥٨، ٥٥٩ .

(٥) انظر : أصول الفقه المحمدى لشاىخ الفصل الرابع (الأحاديث فى مدارس الفقه القديمة - ترجمة الأستاذ الصديق بشير نقلا عن مجلة كلية الدعوة الإسلامية بليبيا العدد ١١ ص ٦٧١ - ٦٨٧ . وانظر : أضواء على السنة محمود أبو رية ص ٣٦٥، ٣٦٩ - ٣٩٨، والأصلان العظيمان ص ٢٩٧، والسنة ودورها فى الفقه الجديد ص ٩٦، وتبصير الأمة بحقيقة السنة ص ٣٦٣ وغيرهم .

(٦) انظر : أضواء على السنة لمحمود أبو رية ص ٢٤ .

٤- ووجدنا من يقول: إن خير الآحاد لا يصلح فى الأمور الدستورية والسياسية لأهميتها^(١).

٥- ووجدنا من يقول: إن أحاديث سنة (الآحاد) لا يعمل به فى الأمور الاعتقادية، فلا يعتبر ما ورد فيه فرضاً دينياً، أو واجباً دينياً، بل يؤخذ به فى أمور الحياة على سبيل الاستئناس والاسترشاد^(٢).

ومما هو جدير بالذكر: أن الإمام الشافعى قد أفاض فى مناقشة شروط الأحناف والمالكية، وفندها فى كتابيه (الأم) و(الرسالة).

ومن مهارة الإمام فى دفاعه وتقنيده حجج الأحناف والمالكية فيما اشترطوه من شروط زائدة على ما اشترطه أهل الحديث- لصحة خبر الواحد طعن اعداء الإسلام فى دفاع الإمام الشافعى وعابوه.

ومن سلك هذا المسلك جوزيف شاخ فى الثلاثة فصول الأولى من كتابه (أصول الفقه المحمدى)^(٣) وتابعه نصر أبو زيد فى كتابه (الإمام الشافعى وتأسيس الأيدولوجية الوسطية)^(٤)، وجمال البنا فى كتابيه الأصول^(٥)، والسنة ودورها فى الفقه الجديد^(٦)، وإسماعيل منصور فى تبصير الأمة بحقيقة السنة^(٧)، ومحمد شحرور فى الدولة والمجتمع^(٨) وغيرهم.

والحق: أن الإمام الشافعى لم يكن وحده فى الميدان يدافع عن رأى جمهور علماء

(١) كالدكتور عبد الحميد متولى فى كتابه مبادئ نظام الحكم فى الإسلام، والدكتور محمد سعاد، وغيرهم. انظر: مصادر الشريعة الإسلامية مقارنة بالمصادر الدستورية للمستشار الدكتور على جريشة، وانظر: السنة المفترى عليها للمستشار البهنساوى ص ١٥٤، ٣٤١، ٣٥٨، ٣٥٩.

(٢) حقيقة الحجاب وحجية الحديث ص ٩٥، ١٠٥، والربا والفائدة فى الإسلام ص ٨ كلاهما لسعيد العشماوى، وانظر: أضواء على السنة لمحمود أبو ريه ص ٣٧٨ والسنة ودورها فى الفقه الجديد لجمال البنا ص ١٥٠، وتبصير الأمة بحقيقة السنة لإسماعيل منصور ص ٣٦٩ وغيرهم.

(٣) انظر: الفصل الأول منه بعنوان (النظرة التقليدية للفقه الإسلامى) والفصل الثانى بعنوان (مدارس الفقه القديمة وموقف الشافعى منها)، والفصل الثالث بعنوان "الشافعى والأحاديث الفقهية" وغير ذلك فى أماكن متفرقة من كتابه. ترجمه الأستاذ الصديق بشير نقلاً عن مجلة كلية الدعوة بليبيا العدد ١١ ص ٦٤٨ - ٦٦٧.

(٤) انظر: الإمام الشافعى وتأسيس الأيدولوجية الوسطية ص ٥-١٤٦.

(٥) انظر: الأصول العظيمة ص ٢٩٨-٢٩٩.

(٦) انظر: السنة ودورها فى الفقه الجديد ص ١٥، ٦١، ٩٦.

(٧) انظر: تبصير الأمة بحقيقة السنة ص ٣٧٥.

(٨) انظر: الدولة والمجتمع ص ٢٣٥.

الأمة ضد شروط الأحناف والمالكية، وإنما كان هناك غيره على ما حكاه الإمام ابن أبي حاتم الرازي في كتابه آداب الشافعي^(١)، إلا أنه - رحمه الله - أفاض في الدفاع أكثر من غيره، وارتضى علماء الأمة من بعده دفاعه وصوبوه ودافعوا عنه^(٢).

يقول الاستاذ عبد الحليم الجندی دفاعاً ضد أعداء الإسلام فيما اتهموا به الإمام الشافعي من وضعه أصول خالف فيها بزعمهم من سبقه، قال: "وإنك لترى - بادئ الرأي - أن الأصول التي عرضتها "الرسالة" أصول مسلمة لا تشبهه فيها، تسليم الكشوف العلمية، وأنها قواعد عملية قبل أن تكون فلسفية أو نظرية، ولهذا عبرت العصور عصراً، بعد عصر، عماداً للعلماء في حقول الفكر، وأنها ولدت كاملة، إذ كانت وليدة الاستقراء الشامل، فعدت، منذ وجدت، من المسلمات يتتابع عليها الفقهاء في شتى المذاهب. بما فيهم رافضوا القياس الذين يعتمدون على النصوص وحدها^(٣).

(١) انظر: آداب الشافعي لابن أبي حاتم ص ١٦٩ .

(٢) ومن هؤلاء الأئمة الأعلام الذين أفاضوا في ذلك بعد الإمام الشافعي الإمام ابن قيم الجوزية في كتابه أعلام الموقعين عن رب العالمين ٢ / ٢٧١ وما بعدها. هذا فضلاً عن تحقيقات أئمة أصول الفقه في مباحثهم في خبر الآحاد. أما ما ينسب من تلك الشروط السالفة إلى الأئمة الأربعة وغيرهم من الأئمة المقبولين عند الأئمة قبولاً عاماً. فقد دافع عن ذلك ابن تيمية في كتابه رفع الملام عن الأئمة الأعلام، وصحة أصول مذهب أهل المدينة، انظر: أعلام الموقعين لابن قيم الجوزية ٢ / ٢٢٩، والإنصاف في بيان سبب الاختلاف في الأحكام الفقهية للعلامة أحمد الدهلوي ص ١٦ - ٤٣، والسنة المطهرة بين أصول الأئمة وشبهات صاحب فجر الإسلام وضحاها، والسنة مع القرآن كلاهما لفصليلة الأستاذ الدكتور سيد أحمد المسير، وكيف نتعامل مع السنة النبوية للدكتور يوسف القرضاوي مبحث (جميع الفقهاء يتحكمون إلى السنة) ص ٥٤، ٥٥ .

(٣) الإمام الشافعي ناصر السنة وواضع الأصول ص ٢١٥، والإنصاف في بيان سبب الاختلاف للدهلوي ص ١٦، ٣٦، وانظر للاستزادة: نقض كتاب نصر أبو زيد، ودحض شبهاته للدكتور رفعت فوزي، ونقض مطاعن نصر أبو زيد في القرآن والسنة والصحابة وأئمة المسلمين للدكتور إسماعيل سالم، ومناقب الشافعي للرازي، وآداب الشافعي ومناقبه لابن أبي حاتم، ومناقب الشافعي للبيهقي، والمداخل لدراسة القرآن والسنة والعلوم الإسلامية للدكتور شعبان محمد إسماعيل ٢ / ٤١٠ - ٤١٧، وأصول الفقه الإسلامي للدكتور طه جابر العلوني ص ١٥ - ٢٥ .

الجواب

عن الشروط السابقة ومن قال بها قديماً وحديثاً

أولاً : ما اشترطوه من العدد لصحة قبول خبر الآحاد :

فقد مر قريباً الرد على ما احتجوا به في اشتراط العدد من قصة توقف رسول الله ﷺ في خبر ذى اليتين، وتوقف عمر في خبر أبي موسى الأشعري . وغير ذلك .
والحق أن اشتراط العدد لصحة قبول خبر الآحاد [بدعة ضالة منكرة يأبأها واقع الصحابة والرسول ﷺ]، ويرفضها العقل والمنطق السليمان المجردان من الهوى والزيغ، فيستحيل في الواقع أن يسير الرسول ﷺ، في كل أحيانه مع كوكبة من أصحابه تبلغ حد التواتر، لا يتركونه في حله، أو في ترحاله، أو في يقظته، أو في فراش نومه حتى يتم التصديق بما جاء عنه من آحاد الصحابة، ويستحيل في عرف العقل والمنطق أن يتقاعس المسلمون عن الدعوة، وينفضوا أيديهم عن مقومات حياتهم ووجودهم من تجارة وزراعة ونحوها، فلا يبرحون المدينة، ولا يتجاوزون رسولهم (، إلى غيره، ليتفرغوا جميعاً. لنقل ما يصدر عنه حتى يتم تصديق الأصحاب فيما يبلغونه عنه، فالواقع، والعقل، والمنطق كلهم يرفض ذلك ويزدريه، ويرثى على المتمسكين بشرط العدد، مجافاتهم للعقل والمنطق، وعدم إدراكهم لواقع الأشياء، فقد كان بعض الصحابة يشغلهم الصفق في الأسواق، وكان بعضهم يشغله الجهاد في سبيل الله ﷻ، وكان منهم من يلازم الرسول ﷺ، على ملء بطنه، يحضر ما لا يحضرون، ويحفظ ما لا يحفظون، من أجل ذلك كان يروى عنه الواحد، والإثنان، والثلاثة، والأكثر، ومن أجل ذلك أيضاً كانت إحدى نسائه تروى عنه بعض ما يحدث منه في البيت مما تفرد عنه أصحابه، وما يحدث بين المرأة وزوجها من أمور تشريعية^(١)، هذا فضلاً عن أنه لم يشترط عدداً يلزمه، أو عدداً يحضر عند تحديثه .

ويقول الحافظ ابن حجر : "وأما من شرط العدد، فهو قول شار مخالف لما عليه الجمهور، بل تقبل رواية الواحد إذا جمع أوصاف القبول"^(٢).

(١) السنة النبوية بين دعاة الفتنة وأدعياء العلم لفضيلة الأستاذ الدكتور عبد الموجود عبد اللطيف ص ١١٩، ١٢٠ .

(٢) أنظر : لسان الميزان ١ / ٢٦، ٢٧ .

ويقول فضيلة الدكتور أبو شهبه : "ثم ما هذه البدعة السيئة، بدعة أن الخير ما دام لم يتواتر لا يقبل ولا يؤخذ به ولو أن كل مسألة من مسائل العلم والمعرفة لم نكتف فيها إلا بالتواتر لما سلم لنا من المعارف إلا القليل، بل لو أننا طبقنا هذه القاعدة على علم التاريخ والآداب لما سلم لنا منها إلا شيء أقل من القليل" (١) .
ومع كل هذا فإن المحدثين لم يهملوا العدد، وإنما اعتبروه في تقسيمهم لخبر الآحاد إلى غريب، وعزيز، ومشهور .

والترجيح بكثرة العدد عند التعارض، وها أنت قد سمعت آنفاً ما ذكره أئمة الحديث وجهابذته من أن الحديث المتواتر يوجد بكثرة في كتب الحديث المشهورة مثل الكتب الستة والمسانيد وغيرها (٢) .

ثانياً : ما اشترطوه لصحة قبول خبر الواحد :

١- بألا يخالف ظاهر كتاب الله ﷻ فقد استدلوا لذلك بأدلة منها ما روى عن رسول الله ﷺ، "تكثر الأحاديث لكم بعدى، فإذا روى لكم عنى حديث فاعرضوه على كتاب الله تعالى، فما وافقه فاقبلوه، واعلموا أنه منى، وما خالفه فردوه، وأعلموا أنى منه برئ" (٣) .

٢- واستدلوا أيضاً بما روى عن أبى بكر وعمر وعائشة وغيرهم من الصحابة رضوا الله عنهم في ردهم خبر فاطمة بنت قيس (٤) -رضى الله عنها-، فيما روى عنها عن النبى ﷺ، في المطلقة ثلاثاً قال: "ليس لها سكنى ولا نفقة" فرد ذلك عمر رضي الله عنه، بقوله: "لا نترك كتاب الله وسنة نبينا ﷺ، لقول امرأة لا ندرى لعلها حفظت أو نسيت . لها السكنى والنفقة قال الله ﷻ : ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ (٥) .

٣- واستدلوا أيضاً ببرد عائشة (رضى الله عنها) حديث عمر وابنه عبد الله -

(١) الإسرائء والمعراج لفضيلة الدكتور محمد أبو شهبه ص ٢١ .

(٢) راجع : إن شئت ص ٨-٦ .

(٣) الأم ٧ / ٣٠٧-٣٠٨، وأصول السرخسى ١ / ٣٦٥، والمعتمد فى أصول الفقه ٢ / ٨٠ .

(٤) فاطمة بنت قيس: صحابية جلييلة لها ترجمة فى: الإصابة ٤ / ٣٨٤ رقم ١١٦٠٨ والاستيعاب ٤ / ١٩٠١ .

رقم ٤٠٦٢، وتاريخ الصحابة ص ٢٠٩ رقم ١١١٤، واسد الغابة ٧ / ٢٢٤ رقم ٧١٩٣ .

(٥) الآية الأولى من سورة الطلاق، والحديث أخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب الطلاق، باب المطلقة ثلاثاً لا

نفقة لها ٥ / ٣٥٦ رقم ١٤٨٠، وانظر : رقم ١٤٨١ .

رضى الله عنهما- فى تعذيب الميت ببعض بكاء أهله عليه، فردت ذلك عائشة بقولها "يرحم الله عمر لا والله ما حدث رسول الله ﷺ : "إن الله يعذب المؤمن ببكاء أحد" ولكن قال : "إن الله يزيد الكافر عذاباً ببكاء أهله عليه" حسبكم القرآن: ﴿أَلَا تَوَرُّ وَازِرَةً وَّزَرَ أُخْرَى﴾ (١).

٤- واستدلوا برد على بن أبى طالب ﷺ لخبر معقل بن سفيان ﷺ فيما روى عن ابن مسعود ﷺ؛ أنه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقاً، ولم يدخل بها حتى مات. فقال ابن مسعود : لها مثل صداق نساءها . لا وكس ولا شطط . وعليها العدة ولها الميراث . فقام معقل بن سنان الأشجعي (٢)، فقال : قضى رسول الله ﷺ، فى بروع بنت واشق، امرأة منا . مثل الذى قضيت . ففرح بها ابن مسعود (٣) فرد ذلك على بن أبى طالب ﷺ بقوله: "لا ندع كتاب ربنا لقول أعرابى بوال على عقبه" (٤). واستدل بالأحاديث السابقة أو بعضها كل من محمود أبو رية فى (أضواء على السنة) (٥)، وأحمد أمين فى (فجر الإسلام) (٦)، وأحمد حجازى السقا فى كتابه (دفع الشبهات عن الشيخ الغزالي) (٧)، وجمال البنا فى (السنة ودورها فى الفقه الجديد) (٨)، وإسماعيل منصور فى (تبصير الأمة بحقيقة السنة) (٩)، ونيازى عز الدين فى (دين

(١) الآية ٣٨ من سورة النجم، والحديث أخرجه البخارى (بشروح فتح البلى) كتاب الجنائز، باب قول النبى ﷺ يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إن كان النوح من سنته ٣ / ١٨١ رقمى ١٢٨٧، ١٢٨٨، ومسلم (بشرح النووي) كتاب الجنائز، باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه ٣ / ٥٠٢، ٥٠٣ رقمى ٩٢٧، ٩٢٩ .

(٢) معقل بن سنان الأشجعي : صحابى جليل له ترجمة فى : الإصابة ٣ / ٤٤٦ رقم ٨١٥، واسد الغابة ٥ / ٢٢١ رقم ٥٠٣٣، والاستيعاب ٣ / ١٤٣١ رقم ٢٤٦٠، وتاريخ الصحابة ٢٣٩ رقم ١٣١١، ومشاهير علماء الأمصار ص ٥٧ رقم ٢٨١ .

(٣) أخرجه أبو داود فى سننه كتاب النكاح، باب فيمن تزوج ولم يسم صداقاً حتى مات ٢ / ٢٣٧ رقم ٢١١٤، والترمذى فى سننه كتاب النكاح، باب ما جاء فى الرجل يتزوج المرأة فيموت عنها قبل أن يفرض لها ٣ / ٤٥٠ رقم ١١٤٥، وقال : وفى الباب عن الجراح . وحديث ابن مسعود حسن صحيح . واللفظ للترمذى .

(٤) هذه الزيادة أخرجه سعيد بن منصور فى سننه ١ / ٢٣٢ رقم ٩٣١، وأخرجها عبد الرازق فى مصنفه ٦ / ٢٩٣ . قال الشوكاني فى هذه الزيادة (لم يثبت عنه من وجه صحيح ولو سلم ثبوته فلم ينفرد بالحديث معقل المذكور بل روى من طريق آخر غيره، بل معه الجراح كما وقع عند أبى داود، والترمذى وناس من الشجع، انظر : نيل الأوطار ٦ / ١٧٣ . وقال الصنعاني فى سبل السلام "وأما الرواية عن على ﷺ - فقال فى البدر المنير لم يصح عنه، انظر : سبل السلام ٣ / ١٠٤٥ .

(٥) انظر : أضواء على السنة ص ٧٣، ٧٤ .

(٦) انظر : فجر الإسلام ص ٢١٦، ٢١٧ .

(٧) انظر : دفع الشبهات عن الشيخ الغزالي ص ١٠٤، ١٠٥، ١٥٦، ١٩٣ .

(٨) انظر : السنة ودورها فى الفقه الجديد ص ١١٣ .

(٩) انظر : تبصير الأمة بحقيقة السنة ص ٣٠٥، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٩، ٤١٩ .

السلطان^(١) وغيرهم.

وتأثر بهذا الشرط والمنهج، فضيلة الشيخ محمد الغزالي - غفر الله له وزاد في إحسانه وتجاوز عن سيئاته - في كتابه (السنة النبوية بين أهل الفقه وأهل الحديث) إذ يقول معقياً على قول عائشة -رضي الله عنها- (حسبكم القرآن) يقول الشيخ : وعندى أن ذلك المسلك الذى سلكته أم المؤمنين أساس لمحاكمة الصحاح إلى نصوص الكتاب الكريم^(٢).

والجواب : إن ما استدل به على رد خير الآحاد إذا كان زائداً على النص القرآنى لا حجة لهم فيه فحديث (عرض السنة على القرآن) سبق تخريجه وبيان وضعه^(٣).
وبقية الأخبار التى جاء فيها رد بعض الصحابة لبعض الأخبار لمجرد تعارضها الظاهرى مع القرآن لا حجة لهم فيها أيضاً. والحق مع الخير وهو موافق لكتاب الله ﷻ.

وقد أفاض فى الدفاع عن خير فاطمة ابن قيم الجوزية فى زاد المعاد^(٤).
وقال الشوكانى ما قيل فى الخير من أنه مخالف للقرآن فوهم^(٥).
ومما هو جدير بالذكر أن أبا حنيفة النعمان -رحمه الله- قال بخير فاطمة^(٦).
وكذلك الحال فى خير تعذيب الميت ببعض بكاء أهله عليه، الحق مع الخير، ولا مخالفة فيه لكتاب الله ﷻ، كما هو واضح من ترجمة الإمام البخارى لباب الحديث (يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إن كان النوح من سنته)^(٧).
أما ما قاله على بن أبى طالب عليه السلام رداً على خير معقل بن سنان عليه السلام؛ فقد سبق من قول الشوكانى وغيره أن هذا لم يصح عنه، ولو سلمت صحته فلم ينفرد به معقل، والجمهور مع الخير فهو أيضاً صحيح موافق لكتاب الله ﷻ^(٨).

(١) انظر : دين السلطان ص ٩٤١ .

(٢) انظر : السنة النبوية بين أهل الفقه وأهل الحديث ص ٢٣ .

(٣) راجع : ٢٢٣-٢٢٦ .

(٤) انظر : زاد المعاد ٥٢٢/ ٥ - ٥٤٢ .

(٥) نيل الأوطار ٦ / ٣٠٣ .

(٦) المنهاج شرح مسلم للنووى ٥ / ٣٥٩، وانظر : نيل الأوطار ٦ / ٣٠٣، وسبل السلام ٣ / ١١٢٦ .

(٧) انظر : صحيح البخارى (بشرح فتح البارى) ٣ / ١٨١، وانظر : نيل الأوطار ٤ / ١٠٢، ١٠٦، والإجابة لايراد ما استدركه عائشة على الصحابة للإمام الزركشى ص ١٠٢، ١٠٣ .

(٨) انظر : نيل الأوطار ٦ / ١٧٣، وسبل السلام ٣ / ١٠٤٥، وأحكام القرآن لابن العربى ١ / ٢١٩، والجامع لأحكام القرآن للقرطبى ٣ / ١٩٧، ومنهج نقد المتن عند علماء الحديث النبوى للدكتور الأدلبى ص ١٣٥ .

ومع أن الجمهور مع الأخبار التي توقف فيها بعض الصحابة لتعارضها الظاهري مع القرآن الكريم فقد حملوا هذا التوقف من الصحابة على التثبت والاحتياط، ولم يكن ذلك منهم مسلكاً مطرداً بدليل ما سبق ذكره من حالهم في احتجاجهم بخبر الواحد والعمل به.

ومما هو جدير بالذكر أن من اشترطوا هذا الشرط من الأحناف، خالفوه، وقبلوا أخباراً بأسانيد ضعيفة مع مخالفتها للقرآن الكريم، وقد أكثر من تفصيل ذلك ابن قيم الجوزية^(١).

ثالثاً : ما زعموه أن زيادة خبر الواحد على النص القرآني تعد نسخاً؛ فقد أفاض في الرد على ذلك الامام ابن قيم الجوزية، مبيناً المراد بالنسخ في السنة الزائدة على القرآن الكريم، قائلاً : "ما تعنون بالنسخ الذي تضمنته الزيادة بزعمكم؟ أتعنون أن حكم المزيّد على القرآن من الإيجاب، والتحريم، والإباحة بطل بالكلية، أم تعنون به تغيير وصفه بزيادة شيء عليه من شرط أو قيد أو مانع أو تخصيص أو ما هو أعم من ذلك؟

فإن عنيتم الأول فلا ريب أن زيادة خبر الواحد لا تتضمن ذلك، فلا تكون ناسخة. وإن عنيتم الثاني، فهو حق، ولكن لا يلزم منها بطلان حكم المزيّد عليه، ولا رفعه، ولا معارضته، بل غاية الزيادة بخبر الواحد كالشروط، والموانع، والقيود، والمخصصات، وشيء من ذلك لا يكون نسخاً يوجب إبطال الأول ورفع رأساً.

وإن كان نسخاً بالمعنى العام الذي يسميه السلف نسخاً، وهو رفع الحكم الظاهر في القرآن بتخصيص أو تقييد أو توضيح... إلخ، فهذا كثير من السلف يسميه نسخاً. حتى سمى الاستثناء نسخاً، فإن أردتم هذا المعنى، فلا مشاحة في الاسم، ولكن ذلك لا يسوغ رد السنن الناسخة للقرآن بهذا المعنى، ولا ينكر أحد ممن يعتقد به نسخ القرآن بالسنة بهذا المعنى بل هو متفق عليه بين الناس، وإنما تنازعوا في جواز نسخ القرآن بالسنة، النسخ الخاص الذي هو رفع أصل الحكم وجملة بحيث يبقى بمنزلة ما لم يشرع البتة^(٢).

(١) أعلام الموقعين ٢ / ٢٨٨ وما بعدها.

(٢) أعلام الموقعين ٢ / ٢٩٧ بتصرف، وانظر : البحر المحيط ٤ / ٣٤٨، والإحكام لابن حزم ١ / ١١٣، والسنة مع القرآن لفضيلة الدكتور سيد أحمد المسير ص ٥٢ - ٦٤.

ومما هو جدير بالذكر هنا أن الأحناف مع قولهم بعدم قبول خبر الواحد إذا كان زائداً على القرآن، فقد قبلوا أحكاماً كثيرة زائدة على ما فى القرآن بعضها من السنة المشهورة كحد الرجم، وتحريم الجمع بين المرأة وعمتها والمرأة وخالتها، وغير ذلك من الأحكام الزائدة على ما فى القرآن وقبلوها لأنها ثبتت بسنة مشهورة تفيد عندهم علم طمأنينة القلب^(١).

هذا فى حين أن أهل الزيغ والهوى عندما يستدلون بمذهب الأحناف وبشرطهم يتجاهلون هذا إما عن عمدٍ للتضليل، وإما عن جهل بشرطهم، وهو جعلهم المشهور قسماً للمتواتر فى إفادة العلم، وقبول ما أثبتته زائداً على النص القرآنى . وهو ما رفضه أعداء السنة فى خبر الرجم، والجمع بين المرأة وعمتها، والمرأة وخالتها ... وغير ذلك بالرغم من استشهادهم بشرط الأحناف بعدم قبولهم خبر الواحد إذا كان زائداً على القرآن الكريم .

فتأمل كيف استغلوا ذلك الشرط للتشكيك فى حجية خبر الواحد، والطعن فى الأحكام التى استقلت السنة بتشريعها!!

واعلم : أن من اشترط ذلك الشرط؛ فقد اشترطه على هوى فى نفسه، حيث طبقه حيث اشتهى، ورفضه أيضاً حيث اشتهى، وقد أكد ذلك غير واحد من الأئمة بعد ذكرهم أمثلة كثيرة على مخالفتهم لما اشترطوه، وقبولهم أحكاماً زائدة على ما فى القرآن .

يقول ابن حزم : "فمن أين جوزتم أخذ الزائد على ما فى القرآن كما ذكرنا حيث اشتهيتم، ومنعتم منه حيث اشتهيتم، وهذا ضلال لا خفاء به، وكل ما وجب العمل به فى الشريعة فهو واجب أبداً فى كل حال^(٢) .

رابعا : أما ما اشترطوه فى صحة خبر الواحد بالآلى يكون فى الحدود؛ فقد رد ذلك أئمة الأصول يقول الإمام الآمدى : "اتفقت الشافعية، والحنابلة، وأبو يوسف^(٣)، وأبو بكر الرازى^(٤) من أصحاب أبى حنيفة، وأكثر الناس على قبول خبر الواحد فيما

(١) انظر : الأم للشافعى ١١/ ٧ وما بعدها .

(٢) الأحكام لابن حزم ١١٤/ ١، وانظر : الأم ١٥/ ٧، وأعلام الموقعين ٢/ ٢٨٩، ٢٩٣ وما بعدها .

(٣) أبو يوسف هو : يعقوب بن إبراهيم بن حبيب، أبو يوسف، صاحب أبى حنيفة، تولى القضاء لثلاثة من الخلفاء، المهدي، والهادي، والرشيدي، وهو أول من وضع الكتب على مذهب أبى حنيفة مات سنة ١٨٢هـ . له ترجمة فى : وفيات الأعيان لابن خلكان ٥/ ٤٢١، وتاج التراجم فى طبقات الحنفية لابن قطلويعا ص ٨١ .

(٤) أبو بكر الرازى هو : أحمد بن على الرازى، أبو بكر الحصاص، الفقيه الحنفى، من أهل الرأى، سكن بغداد، وانتهت إليه رئاسة الحنفية . توفى سنة ٣٧٠هـ . له ترجمة فى الفتح المبين فى طبقات الأصوليين للمراغى ١/ ٢١٤، والجواهر المضية فى طبقات الحنفية لعبد القادر محمد القرشى ١/ ٨٤ .

يوجب الحد، وفي كل ما يسقط بالشبهة، خلافاً لأبي عبد الله البصري، والكرخي .
ودليل ذلك أنه يغلب على الظن، فوجب قبوله لقوله ﷺ : "إنكم تختصمون إليّ،
ولعل بعضهم أن يكون ألحن بحجته من بعض. فأقضى له على نحو مما أسمع منه. فمن
قطعت له من حق أخيه شيئاً؛ فإنما أقطع له به قطعة من النار" (١).

ولأنه حكم يجوز إثباته بالظن، بدليل ثبوته بالشهادة، وبظاهر الكتاب، فجاز إثباته
بخبر الواحد كسائر الأحكام ظنية، والمسألة الظنية، فكان الظن كافياً فيها .
وسقوطه بالشبهة لو كان، لكان مانعاً من الأعمال، والأصل عدم ذلك، وعلى من
يدعيه بيانه .

فإن قيل : خبر الواحد مما يدخله احتمال الكذب، فكان ذلك شبهة في درء الحد،
لقوله ﷺ : (ادرءوا الحدود بالشبهات) (٢) فهو باطل بإثباته بالشهادة، فإنها محتملة
للكذب، ومع ذلك يثبت بها" (٣) .

خامساً : ما اشترطوه ألا يكون خبر الواحد في العقيدة . فقد سبق وأن ذكرنا أن
أصول العقائد مذكورة في القرآن الكريم، مثل التوحيد، والصفات الإلهية، والرسالة،
والبعث، وجزاء الأعمال، ولا يوجد في الحديث الصحيح إلا ما يؤيد هذه الأصول
ويوضحها ويقررها، وكل ما يستشكل من الأحاديث الصحيحة في العقائد تجد مثله
في القرآن، ويجرى فيه ما يجري في القرآن من التفويض أو التأويل، ولا يوجد فيها ما
يكون مخالفاً لعقائد القرآن، أو زائداً عليها بحيث لا يكون له أصل في القرآن (٤) .

وحتى مع التسليم جداً بأن أحاديث العقائد زائدة عما في القرآن الكريم . فالقول
بأن خبر الواحد ظني، والعقائد قطعية فلا تؤخذ إلا من الأدلة القطعية . هذا القول غير

(١) أخرجه البخاري بشرح (فتح الباري) كتاب المظالم، باب إثم من خاصم في باطل وهو يعلمه ٥ / ١٢٨ رقم
٢٤٥٨، ومسلم (بشرح النووي) كتاب الأفضية، باب الحكم بالظاهر واللعن بالحجة ٦ / ٢٤٥ رقم ١٧١٣ .
واللفظ له من حديث أم سلمة - رضي الله عنها - .

(٢) أخرجه الدارقطني في سننه كتاب الحدود والديات ٣ / ٨٤ رقم ٩، وفيه المختار بن نافع، قال البخاري: وهو
منكر الحديث قال : وأصح ما فيه حديث سفيان الثوري عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود "قال
ادرءوا الحدود بالشبهات، ادفعوا القتل عن المسلمين ما استطعتم" وروى عن عتبة بن عامر، ومعاذ، وغير واحد
من الصحابة، موقوفاً عليهم، ورواه ابن حزم في كتاب الاتصال عن عمر موقوفاً عليه . قال الحافظ : وإسناده
صحيح . انظر : نيل الأوطار ٧ / ١٠٥ .

(٣) الإحكام للآمدي ٢ / ١٠٦، ١٠٧، وانظر : البحر المحيط ٤ / ٣٤٨، وفواتح الرحموت ٢ / ١٣٦، والتقريب
والتحجير ٢ / ٢٧٦، وإرشاد الفحول ١ / ٢٣١ .

(٤) راجع : ١ / ٤٩٨ - ٤٩٩ .

صحيح، لأنه مع فرض أن خبر الآحاد فى العقائد ظنى، فهو خبر ظنى راجع إلى أصل قطعى وهو القرآن الكريم، فيجب العمل به .

يقول الإمام الشاطبى : "الظنى الراجع إلى أصل قطعى إعماله أيضاً ظاهر، وعليه عامة أخبار الآحاد، فإنها بيان للكتاب لقوله تعالى : ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ (١) .

ويقول الإمام ابن قيم الجوزية : "الذين قالوا لا يحتج بخبر الواحد فى العقائد من التوحيد، والصفات الإلهية، والبعث قالوا : الأخبار قسمان متواتر وآحاد، فالمتواتر وإن كان قطعى السند لكنه غير قطعى الدلالة، فإن الدلالة اللفظية لا تفيد اليقين، وبهذا قدحوا فى دلالة القرآن على الصفات وقالوا : الآحاد لا تفيد العلم، ولا يحتج بها من جهة طريقها، ولا من جهة متنها . فسدوا على القلوب معرفة الرب تعالى وأسمائه وصفاته، وأنعاه من جهة الرسول ﷺ . وأحالوا الناس على قضايا وهمية ومقدمات خيالية سموها قواطع عقلية، وبراهين نقلية، وهى فى التحقيق كما قال الله تعالى : ﴿كَسْرَابٍ بِقِيَعٍ يَخْسِبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (٢) .

إن هذه التفرقة بين العقائد والأحكام فى العمل بخبر الآحاد، لا تعرف عن أحد من الصحابة، ولا عن أحد من التابعين، ولا من تابعهم، ولا عن أحد من أئمة الإسلام، وإنما يعرف عن رعوس أهل البدع ومن تبعهم" (٣) .

(١) الآية ٤٤ من سورة النحل، وانظر : الموافقات ٣ / ١٤ .

(٢) الآية ٣٩ من سورة النور، وانظر : مختصر الصواعق المرسلة لابن قيم الجوزية ٢/٥٠٦، وقارن بشرح العقيدة الطحاوية ٢ / ٧٩، ٨٠، وتأثر فضيلة الإمام الأكبر الشيخ محمود شلتوت بهذا المنطق الفلسفى الذى يرى أن دليل العقل يفيد اليقين، أما الأدلة النقلية فلا، وينسب ذلك إلى كثير من العلماء فيقول : "وقد اتفق العلماء على أن الدليل العقلى الذى سلمت مقدماته، وانتهت فى أحكامها إلى الحس أو الضرورة يفيد ذلك اليقين ويحقق الإيمان المطلوب . أما الأدلة النقلية فقد ذهب كثير من العلماء إلى أنها لا تفيد اليقين، ولا تحصل الإيمان المطلوب، ولا تثبت بها وحدها عقيدة...والذين ذهبوا إلى أن الدليل النقلى يفيد اليقين، وثبتت العقيدة شرطوا فيه أن يكون قطعياً فى وروده، قطعياً فى دلالته، انظر : الإسلام عقيدة وشريعة ص ٥٣ .

(٣) مختصر الصواعق المرسلة ٢ / ٥٧٨، وقارن بالسنة المفترى عليها للبهنساوى ص ١٦٨، ١٧٢، وانظر : البحر المحيط فى أصول الفقه للزركشى ٤ / ٢٦١، ٢٦٢ مسألة (إثبات أسماء الله بأخبار الآحاد) ومسألة (إثبات العقيدة بخبر الآحاد) . وانظر : فتوى الشيخ محمد رشيد رضا (أحاديث الآحاد يحتج بها فى العقائد) فى مجلة المنار المجلد ١٩ / ٣٤٢ وما بعدها . وانظر : الإبانة عن أصول الديانة للأشعرى ص ٢٧-٢٩، ومذكرة أصول الفقه للشيخ محمد الأمين الشنقيطى ص ١٠٥، وموقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ١٦٣، والابتهاج فى أحاديث المعراج لابن دحية ص ٧٨، وراجع قوله السابق ص ٥٥٣، وانظر : المدخل إلى السنة النبوية للأستاذ الدكتور عبدالمهدى ص ٢٩١ مبحث (حجية الآحاد فى العقائد)، والحديث حجة بنفسه فى العقائد والأحكام للأستاذ الألبانى ص ٤٥-٦٥ .

ومما هو جدير بالذكر هنا أن بعض الحنفية ممن قال بهذا الشرط نقضه بنفسه بقبوله الآثار المروية فى عذاب القبر ونحوها، لأن بعضها مشهور، وبعضها آحاد أيضاً كما يصرح السرخسى بقوله : "فأما الآثار المروية فى عذاب القبر ونحوها فبعضها مشهور، وبعضها آحاد وهى توجب عقد القلب عليه"(١).

ونفس الشئ وقع فيه المعتزلة يقول القاضى عبد الجبار : "فإن قال : أفتجوزون ما ورد فى الأخبار من عذاب القبر، ومنكر ونكير، والمساءلة، والمحاسبة، والميزان، والصراط، وغير ذلك؟ قيل له نعم، نؤمن بجميع ذلك على الوجه الذى يجوز له لا على ما يظنه الحشو من أنه يعذبهم وهم موتى فى قبورهم، ولا كما تقوله المجبره من أنه لا أصل لعذاب القبر، وقد تظاهرت الأخبار بذلك، ولا يمتنع أن يتولى ذلك من يلقب من الملائكة بمنكر ونكير، ليكون أعظم فى التعذيب، وكذلك المسألة، والمحاسبة، وغير ذلك... فنحن نؤمن بما جاء فى ذلك من الأخبار، ولا خلاف بين الأمة فى ذلك"(٢).

فهل آمن أهل الزيغ والهوى بما آمن به من استدلوأ بشرطهم(٣)؟!

أم كفاهم شرطهم ليكون وسيلة لهم للتشكيك فى حجية خبر الآحاد فى العقائد .!!!؟

سادساً : أما شرطهم لصحة قبول خبر الواحد بالألا يثبت به حكم شرعى من فرض أو تحريم . فيقول رداً على ذلك الإمام ابن قيم الجوزية بقوله : "إن خبر الواحد لو لم يفد العلم لم يثبت به الصحابة التحليل والتحريم، والإباحة، والفروض، ويجعل ذلك ديناً يدان به فى الأرض إلى آخر الدهر . فهذا الصديق ﷺ زاد فى الفروض التى فى القرآن فرض الجدة، وجعله شريعة مستمرة إلى يوم القيامة، بخبر محمد بن مسلمة والمغيرة بن شعبة فقط، وجعل حكم ذلك الخبر فى إثبات هذا الفرض حكم نص القرآن فى إثبات فرض الأم، ثم اتفق الصحابة والمسلمون بعدهم على إثباته بخبر الواحد ... وأثبت عمر بن الخطاب ميراث المرأة من دية زوجها بخبر الضحاك بن سفيان الكلابى وحده، وصار ذلك شرعاً مستمراً إلى يوم القيامة وأثبت شريعة عامة

(١) أصول السرخسى ١ / ٣٢٩ .

(٢) المختصر فى أصول الدين ضمن رسائل العدل والتوحيد للدكتور محمد عمارة ١ / ٢٧٧، ٢٧٨، وانظر : شرح الأصول الخمسة ص ٧٣٠ .

(٣) انظر : تعميم أحمد صبحى منصور فى قوله : "أمور الغيبات لا تؤخذ إلا من القرآن والحديث المتواتر هو قول علماء الأصول" وقد علمت أنه قول المعتزلة، ومن تأثر بهم من فقهاء الأحناف . انظر : عذاب القبر والثعبان الأقرع ص ١٦، وشفاء الصدر بنفى عذاب القبر لإسماعيل منصور .

فى حق الجوس بنجر عبد الرحمن بن عوف وحده^(١).

وهذا أكثر من أن يذكر، بل هو إجماع معلوم منهم، ولا يقال على هذا إنما يدل على العمل بنجر الواحد فى الظنيات، ونحن لا ننكر ذلك لأننا قد قدمنا أنهم أجمعوا على حجيته والعمل بموجبه، ولو جاز أن يكون خبر الواحد كذباً أو غلطاً فى نفس الأمر لكانت الأمة مجمعة على قبول الخطأ والعمل به وهذا قدح فى الدين والأمة^(٢).

سابعاً : ما ذهب إليه البعض من إسقاط الشرعية من خبر الآحاد فى المجال الدستورى والسياسى :

فيقول رداً على ذلك المستشار الدكتور على جريشة : (أسقط البعض الشرعية) عن أحاديث الآحاد فى المجال الدستورى، فقال إنها لا تصلح مصدراً لهذا اللون من الأحكام^(٣)، ومن قبل هذا رفض الخوارج والمعتزلة العمل بها، ولقد كانت حجة ذلك البعض القول بأهمية الأحكام الدستورى، وعلى الجانب الآخر عدم يقينية أحاديث الآحاد، وعدم شهرتها، الذى استدلوأ منه على عدم صحتها، ثم مسلك بعض الصحابة منها إذ اشترطوا اليمين أو راوياً آخر.

وفى رد هادئ على هؤلاء نقول بعون الله : إن الأحكام الدستورى ليست إلا فرعاً من فروع القانون العام، إلى جواره فروع أخرى فى ذلك القسم من القانون، ثم قسم آخر بفروعه هو قسم القانون الخاص. ونحن لا نوهن من أهمية الأحكام الدستورى... ولكننا فى الوقت نفسه لا نرتفع بها فوق أحكام السنة فى جزءها الأكبر (أحاديث الآحاد).

وما نرى الأحكام الدستورى إلا جزءاً من الأحكام العملية التى اتفق الفقهاء فى المذاهب الأربعة على العمل بأحاديث الآحاد فيها.

ولئن كانت الأحكام الدستورى تقابل فى اصطلاحاتنا الفقهية مباحث الإمامة، فإن مباحث الإمامة عند الفقهاء من أهل السنة ليست سوى أحكام فروع لا ترتفع إلى مرتبة الأصول... ولم يفعل ذلك إلا الغلاة من الشيعة؟

أما اشتراط اليقينية... فلم يشترطها أحد من الفقهاء فى أحكام الفروع وإن

(١) الآثار السابقة التى استشهد بها ابن قيم الجوزية سبق تخريجها ١/ ٣٤٣، ٣٢٤.

(٢) مختصر الصواعق المرسلة ٢/ ٥٥٦، ٥٥٧ بتصرف.

(٣) قال بذلك الدكتور عبد الحميد متولى فى كتابه (مبادئ نظام الحكم فى الإسلام) ص ١٨٩، ١٩١، ١٩٦، ١٩٧. وفى كتابه ترديد لكثير مما قاله على عبد الرازق فى كتابه الإسلام وأصول الحكم.

اشتراطتها الأكثرية في مجال الاعتقاد باعتباره مبنياً على اليقين .

أما القول بأن عدم شهرة أحاديث الآحاد دليل عدم صحتها، فإنه لا ارتباط بين الشهرة والصحة، كما أنه لا ارتباط بين الحق والواقع، فقد يكون الحق واقعاً وقد يكون غير واقع، كما قد يكون الواقع حقاً، وقد يكون غير حق ... كذلك قد يكون المشهور صحيحاً أو غير صحيح، وقد يكون الصحيح مشهوراً أو غير مشهور .

أما مسلك بعض الصحابة منها فقد قدمنا أن أحداً منهم لم يرفض حديث آحاد ما دام صحيحاً، أما ما اشتراطوه من حلف أو راو آخر فقد قدمنا أنه لا يخرج الحديث عن مرتبة الآحاد (١) أ.هـ .

ولم يقف خصوم السنة المطهرة في عصرنا على ما اشتراطه المعتزلة ومن تأثر بهم من بعض فقهاء الأحناف .

فلم يكتفوا في شروطهم لقبول خبر الواحد بعرضه على القرآن الكريم، ولا إلى عرضه على العقل، ولا ما سبق من الشروط، وإنما اشتراطوا أيضاً لقبول خبر الواحد عرضه على العلم التجريبي فما وافقه قبل وإلا فلا (٢) .

واشتراطوا عرضه على التوراة والإنجيل، والفلسفات الحديثة فما خالفهم قبل وإلا فلا، وزعموا أنه من الإسرائيليات (٣) .

أما ما اشتراطوه من عرض السنة النبوية على العهد القديم والجديد فما وافقهما كان دليلاً على أنه من الإسرائيليات .

فيقول رداً على ذلك الدكتور محمد أبو شهبة - رحمه الله - : " ليس من الإنصاف في شيء أن نقول : إن ما وجد في الدين الإسلامي، ووجد في اليهودية أو النصرانية أن يكون مأخوذاً منها، فقد توافق القرآن الكريم الذي لا شك في تواتره، وصونه عن

(١) راجع : إن شئت ما سبق في الرد على شبه منكرى حجية خبر الآحاد ص ٣١-٣٤، وانظر : مصادر الشرعية الإسلامية مقارنة بالمصادر الدستورية للمستشار الدكتور علي جريشة ص ٣٤، ٣٥

(٢) انظر : دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف العلمية الحديثة للدكتور موريث بوكاي ص ١٢-٢٩٠-٣٠٢، وفجر الإسلام لأحمد أمين ص ٢١٧، ٢١٨، وانظر : له أيضاً ضحى الإسلام ١٣٢/ ٢، والسنة ودورها في الفقه الجديد لجمال البنا ص ٢٦٤، ودين السلطان لنيازي عز الدين ص ٤٦٠-٤٦٧، وإعادة تقييم الحديث لقاسم أحمد ص ١٢٣ . وسيأتي الجواب عن ذلك إجمالاً في الباب الثالث مبحث (شبهة الطاعتين في أحاديث الطب والرد عليها) ص ٣٣٥-٣٤١ .

(٣) انظر : العقيدة والشرعية في الإسلام ص ٥١، ١٤٨، ١٥٣، ومذاهب التفسير الإسلامي ص ١٩٠، ودراسات عممية ص ٥٢٠ ثلاثهم لجولدتسيهر، وانظر : ضحى الإسلام ١/ ٣٤٠، والبيان بالقرآن لمصطفى المهدي ص ٢ / ٦٤٥، ودين السلطان لنيازي عز الدين ص ١٦٦، وأضواء على السنة لحمد أبو رية ص ١٤٥ - ١٩١ .

أى تحريف، والتوراة والإنجيل فى بعض التشريعات، والأخلاقيات والقصص، فهل معنى هذا أنه مأخوذ منها؟ أعتقد أن الجواب بالنفى .

ومما ينبغى أن يعلم أن الشرائع السماوية مردها إلى الله سبحانه، وأن العقائد، والفضائل الثابتة، والضروريات التى لا تختلف باختلاف الأزمان، ولا باختلاف الرسالات أمور مقررة فى كل دين . وصدق الله ﷻ: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ (١) لكن هذه الأصول، والفضائل، والأخلاقيات، والضروريات جاءت فى الدين الاسلامى أوفى ما تكون وأكمل ما تكون، وأصلح ما تكون، لكل زمان ومكان . ولما كان الأمر كذلك فليس فى العقل، ولا فى الشرع ما يمنع أن تتوافق فى بعض التشريعات، وفى بعض الأخلاقيات، وما حرف من : الكتب السماوية السابقة لم يحرف جميعه . وقد كان القرآن الكريم - بحكم أنه سلم من التحريف والتبديل، وتوافرت الدواعى والأسباب لوصوله إلى الأمة الإسلامية كما أنزله الله تبارك وتعالى . مهيمناً أى شاهداً على الكتب السماوية السابقة، فما وافقه منها فهو حق، وما خالفه فهو باطل قال تعالى : ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾ (٢) أ هـ .

ومن الأحاديث التى زعم أعداء السنة المطهرة أنها من الإسرائيليات لموافقتها ما عند أهل الكتاب . حديث "النيل وسيحان وجيحان والفرات من أنهار الجنة" . قال محمود أبو ريه : "روى هذا الحديث أبو هريرة، وقد أخذه من كعب الأحبار، القائل : "أربعة أنهار الجنة، وصفها الله ﷻ فى الدنيا، النيل نهر العسل فى الجنة، والفرات نهر الخمر فى الجنة، وسيحان نهر الماء فى الجنة، وجيحان نهر اللبن فى الجنة" (٣) .

واستدل نيازى عز الدين بما استدل به محموداً أبو ريه : وقال نيازى : "لنسمع التوراة ماذا تقول فى "سفر التكوين"، الإصحاح الثانى الفقرات من ١٠ - ١٤ وكان

(١) الآية ١٣ من سورة الشورى .

(٢) الآية ٤٨ من سورة المائدة ، وانظر : دفاع عن السنة للدكتور محمد أبو شهبة ص ٢٥٣، ٢٥٤ والحديث والمحدثون للدكتور محمد أبو زهو ص ١٨٥، والسنة النبوية فى مواجهة التحدى للدكتور أحمد عمر هاشم ص ٣٩ - ٤١ .

(٣) نهاية الإرب للتوى ١٠ / ٢٢٠ وانظر : أضواء على السنة، ص ٢٠٨، وشيخ المضيرة ص ١٠٣ .

نهر يخرج من عدن يسقى الجنة، ومن هناك ينقسم فيصير أربعة رؤوس اسم الواحد (فيشون) وهو المحيط بأرض الحويلة حيث الذهب، وذهب تلك الأرض جيد".

يقول نيازى عز الدين عن حديث "النيل، وسيحان، وجيحان، والفرات، من أنهار الجنة"، وأسلوب الحديث كما تلاحظون تواترياً وهذا ما قصدت إليه، وهكذا فإن معرفة كتب أهل الكتاب ضرورية من أجل نقد الأحاديث كما رأيتم^(١).

والجواب :

إن الحديث الذى رواه أبو هريرة : صحيح غاية الصحة، وهو فى صحيح مسلم بلفظ: "سيحان، وجيحان، والفرات، والنيل كلها من أنهار الجنة"^(٢). وفى الحديث الصحيح أيضاً؛ أنه ﷺ "رأى ليلة المعراج عند سدره المنتهى أربعة أنهار، يخرج من أصلها نهران ظاهران، ونهران باطنان، فقلت : يا جبريل ما هذه الأنهار؟ قال أما النهران الباطنان فهريان فى الجنة، وأما الظاهران فالنيل والفرات"^(٣).

وفى رواية : "بينما رسول الله ﷺ فى السماء الدنيا إذ بنهرين يطردان، فقال : ما هذان يا جبريل؟ قال : هذا النيل والفرات عنصهما"^(٤).

والحديث ليس على حقيقته كما ذهب إلى ذلك بعض العلماء، وإنما الكلام على سبيل التشبيه، وأن هذه الأنهار تشبه أنهار الجنة فى صفتها وعذوبتها، وكثرة خيراتها ونفعها للناس، وهو تأويل مقبول ومستساغ لغة وشرعاً ومن تتبع كلام العرب فى

(١) دين السلطان نيازى عز الدين ص ١٦٨، وانظر : قراءة فى صحيح الإمام البخارى لأحمد صبحى منصور ص ٣٧.

(٢) أخرجه مسلم "بشرح النووى" كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها باب ما فى الدنيا من أنهار الجنة ٩ / ١٩٣ رقم ٢٨٣٩، وقال الإمام النووى فى شرحه على مسلم ٩ / ١٩٣ "اعلم أن سيحان، وجيحان غير سيحون، وجيحون، فأما سيحان وجيحان المذكوران فى هذا الحديث اللذان هما من أنهار الجنة فى بلاد الأرمن، فجيحان نهر المصيصة، وسيحان نهر إذنة، وهما نهران عظيمان جداً. وأما قول الأزهري فى صحيحه جيحان نهر بالشام فغلط... واتفقوا كلهم على أن جيحون بالواو نهر وراء خرسان عين بلخ، واتفقوا على أنه غير جيحان، وكذا سيحون غير سيحان، ثم أنكر الإمام النووى على القاضى عياض تسويته بين سيحان وجيحان، وسيحون وجيحون.

(٣) جزء من حديث طويل أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة ٦ / ٣٤٨، ٣٤٩ رقم ٣٢٠٧، ومسلم "بشرح النووى" كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ ١ / ٤٩٠، ٤٩١ رقم ١٦٤، واللفظ لمسلم.

(٤) جزء من حديث طويل أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب التوحيد، باب ما جاء فى قوله ﷺ ﴿وَوَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ ١٣ / ٤٨٦ رقم ٧٥١٧.

الجاهلية، وصدر الإسلام يمد من أمثال ذلك الشيء الكثير (١).

وقيل : إن في الكلام حذفاً، والتقدير "من أنهار أهل الجنة" ففيه تبشير من النبي ﷺ أن الله سينجز له وعده، وسينصره، وسيظهر له دينه على الأديان كلها حتى يبلغ مواطن هذه الأنهار الأربعة وغيرها - إذ ذكرها على سبيل التمثيل لا الحصر - وهذا ما كان فلم يمضى قرن من الزمان حتى امتد سلطان الإسلام من المحيط الأطلسي إلى بلاد الهند (٢).

وذهب بعض العلماء إلى أن الحديث على ظاهره وفي ذلك يقول الحافظ ابن دحية: "قرأت في تفسير القرآن العظيم، عند قول الله الكريم ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ﴾ (٣) أنهما النيل والفرات، أنزلاً من الجنة من أسفل درجة منها على جناح جبريل، فأودعهما بطون الجبال، ثم إن الله سيرفعهما ويذهب بهما عند رفع القرآن، وذهاب الإيمان، فلا يبقى على الأرض خير، وذلك قوله جل من قائل: ﴿فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ﴾ (٤). ذكره النحاس في "معاني القرآن العزيز" له بآتم من هذا، وأسندة فاختصرته (٥).

وقال الحافظ ابن دحية: "إن قيل كيف طريق الجمع بين رواية إن النيل والفرات عند سدرة المنتهى أصلهما في السماء السابعة، ورواية أنهما في السماء الدنيا لذكره عنصرهما، وهو أصلهما.

قلنا طريق الجمع بين الحديثين أن رسول الله ﷺ رأى في أصل سدرة المنتهى أربعة أنهار، نهران باطنان، ونهران ظاهران، فسأل عنهما جبريل فقال: "أما الباطنان فنهران في الجنة، وأما الظاهران فالنيل والفرات".

ثم في حديث شريك عن أنس عن النبي ﷺ "فإذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان"، فقال: ما هذان النهران يا جبريل؟ قال: هذا النيل والفرات، عنصرهما.

ولنا في التأويل وجهان سديدان :

إحدهما : أن يكون محمولاً على ظاهره، ويكون معناه أنه لما رأى عند سدرة

(١) انظر : الإسراء والمعراج ص ٦١، ودفاع عن السنة ص ١٢٧ كلاهما للدكتور محمد أبو شهبة.

(٢) دفاع عن السنة للدكتور أبو شهبة ص ١٢٧، وانظر : السنة ومنهجها في بناء المعرفة والحضارة ٢ / ٨٨٨ .

(٣) الآية ١٨ من سورة المؤمنون .

(٤) جزء من الآية ١٨ من سورة المؤمنون .

(٥) معاني القرآن للإمام أبي جعفر النحاس ٤ / ٤٥٠، ٤٥١، وانظر : الابتهاج في أحاديث المعراج ص ١٤٨

المنتهى هذين النهرين مع نهري الجنة، وذلك في السماء السابعة، ورأى في السماء الدنيا هذين النهرين دون نهري الجنة، كان لاختصاصهما بسماء الدنيا معنى، سمي ذلك الاختصاص عنصرًا، ولا يمتنع أن يكون لجميع الأربعة الأنهر أصل واحد هو عند سدة المنتهى، ثم يكون لاختصاص هذين النهرين بسماء الدنيا أصل من حيث الاختصاص وهو الامتياز لهما دون نهري الجنة، سمي ذلك الامتياز والاختصاص عُصْرًا، أى عنصر امتيازهما، واختصاصهما، فهذا وجه شديد.

والوجه الثاني : أن يكون عنصرهما مبتدأ يتعلق به خبر سابق، لم يتقدم له ذكر من حيث اللفظ، لكن من حيث العهد، ويكون معناه : هذا النيل والفرات، فيتم الكلام، ثم يكون عنصرهما ما كنت رأيت عند سدة المنتهى يا محمد، فاكتمى بالعهد السابق عن إعادة الكلام. وهذا وجه شديد أيضاً.

وقد صح الجمع بين الحديثين، فلم يتعارضوا، ولم يتناقضا. وأما قوله ﷺ : في صحيح مسلم "سيحان، وجيحان والفرات والنيل كل من أنهار الجنة"، فأسنده الإمام أحمد في مسنده عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : "فجرت أربع أنهار من الجنة : الفرات، والنيل، وسيحان وجيحان" (١). قال الحافظ ابن دحية : "وسند أحمد كالشمس في صحته" (٢)، وزيادة لفظ فجرت "وهو مفيد".

والكلام على معنى هذا الحديث يأخذ طرفاً مما تقدم، وهو أن هذه الأنهار لها مزية تشريف على سائر الأنهار التي بالأرض، وذلك التشريف هو كونها في الجنة، على معنى أنها فجرت منها، كما نص عليه في حديث أحمد ثم ينتقل الكلام إلى كونها بالأرض جارية، ولا بعد في ذلك، فإن الأنهار المذكورة إذا كان تفجيرها من الجنة، والجنة في السماء كما قال تعالى : ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ (٣). وقوله تعالى : ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٤). على مذهب أهل الحق في أن الجنة مخلوقة، وأنها لا تبديد من بين سائر المخلوقات.

هذا قول جميع العلماء في الجنة والنار، وأنهما لا تبديدان، ولم يخالف في ذلك سوى

(١) المسند ٢ / ٢٦٠، ٢٦١ .

(٢) الابتهاج في أحاديث المعراج ص ١٥١ .

(٣) الآية ١٥ من سورة النجم .

(٤) جزء من الآية ١٣٣ من سورة آل عمران .

طائفة من أهل البدع والأشرار .

فتكون الأنهار المذكورة من الجنة تفجرت، أى جرى أصلها؛ لأن التفجير يليق بهذا المعنى، ومنه سمي "الفجر" لأنبثاث النور الساطع . كذلك هذه الأنهار لما كان لها أنبثاث وجريان سمي تفجيراً، وإليه الإشارة بقوله: "من الجنة" أى كان هذا التفجير فى الأصل من الجنة، ثم انبثت فى الأرض فهذا ما يحمل عليه هذا المعنى ولا معارضة فيه، لما تقدم "(١) أ.هـ .

وأما ما ذكره محمود أبو رية عن كعب الأحبار؛ فقد عزاه إلى نهاية الأرب، وهو لا يعتمد عليه فى ثبوت الأحاديث، وكلامه وإن ثبت؛ فهو محمول أيضاً على التشبيه، وبقليل من التأمل يتبين لنا أن إدعاء تأثر أبى هريرة فيما رواه بكعب بعيد، ولا يعدو أن يكون تظناً وتخميناً، فالحديثان متغايران والأقرب أن يكون كلام كعب تفسيراً لحديث أبى هريرة على ضوء ما فهمه من قوله تعالى : ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ (٢).

وأما ما زعمه نيازى عز الدين من ورود ذلك الحديث فى التوراة فى "سفر التكوين"؛ فقد سبق وأن بينا أنه ليس فى العقل، ولا فى الشرع ما يمنع أن تتوافق فى بعض التشريعات، وما حرف ما الكتب السماوية السابقة لم يحرف جميعه، والقرآن الكريم بحكم أنه سلم من التحريف، والتبديل، هو المهيمن على الكتب السماوية السابقة، فما وافقه منها؛ فهو حق، وما خالفه فهو باطل، وليس العكس كما يزعم أعداء السنة الشريفة .

يقول فضيلة الدكتور أبو شهبه : "وأياً كان التأويل فالحديث مستساغ لغة وشرعاً، وقد كان الصحابة بذكائهم، وصفاء نفوسهم، وإحاطتهم بالظروف والملابسات التى قيل فيها هذا الحديث وأمثاله، يدركون ما يريده النبى ﷺ من مثل هذا الحديث الذى قد يشكل ظاهره على البعض، ولذلك لم يؤثر عن أحد منهم - على ما كانوا عليه من حرية الرأى والصراحة فى القول - استشكل مثل هذا الحديث (٣) أ.هـ .

(١) الابتهاج فى أحاديث المعراج ص ١٥٠ - ١٥٢ .

(٢) الآية ١٥ من سورة محمد، وانظر : دفاع عن السنة للدكتور أبو شهبه ص ١٢٧، ١٢٨ .

(٣) دفاع عن السنة للدكتور أبو شهبه ص ١٢٧ .

وبعد

[فإن خبر الآحاد متى ثبت على شرط المحدثين، صار أصلاً من أصول الدين، ولا يحتاج عرضه إلى أصل آخر، لأنه إن وافقه فذاك، وإن خالفه لم يجوز رد أحدهما، وليس سائر الأصول أولى بالقبول منه، ولا يجوز أن تتنافى أصول الدين، حاشا لله من هذا.]^(١) أ.هـ.

والله تبارك وتعالى
أعلى وأعلم

(٢) انظر الأحكام لابن حزم ١/ ١١٤، وقواعد التحديث للقاسمي ص ٩٨ وراجع إن شئت ما سبق تفصيله في الجواب عن (شبهة عرض السنة على العقل) و(شبهة عرض السنة على القرآن) ١/ ٢٣٥-٢٣٩، ٢٤٧-٢٦١ .

الفصل الثالث

وسيلتهم في الطعن في رواية السنة المطهرة

وتحتة مبحثان :

- ١- المبحث الأول : طعنهم في عدالة الصحابة -رضوان الله عليهم أجمعين-.
- ٢- المبحث الثاني : طعنهم في عدالة أهل السنة من المحدثين والفقهاء الأصوليين وسائر أئمة المسلمين -رضوان الله عليهم أجمعين-.

المبحث الأول

طعنهم في عدالة الصحابة رضي الله عنهم

وفيه تمهيد وستة مطالب :

التمهيد ويتضمن :

- أ- هدف أعداء الإسلام من طعنهم في الصحابة رضي الله عنهم .
- ب- وحكم أئمة المسلمين فيمن ينتقص صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- المطلب الأول : التعريف بالصحابة لغة واصطلاحاً .
- المطلب الثاني : التعريف بالعدالة لغة واصطلاحاً .
- المطلب الثالث : أدلة عدالة الصحابة .
- المطلب الرابع : شبهات حول عدالة الصحابة والرد عليها .
- المطلب الخامس : سنة الصحابة رضي الله عنهم حجة شرعية .
- المطلب السادس : أبو هريرة رضي الله عنه راوية الإسلام رغم أنف الحاقدين .

تهديد

وفيه هدف أعداء الإسلام من طعنهم في الصحابة عليهم السلام ، وحكم أئمة المسلمين فيمن ينتقص صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

أولاً : هدف أعداء الإسلام من طعنهم في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم :

الطعن في عدالة رواة السنة من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والتابعين فمن بعدهم إلى الأئمة أصحاب المصنفات الحديثية، من وسائل أعداء الإسلام - من غلاة المبتدعة الرافضة، والخوارج، والمعتزلة، والزنادقة^(١) - في الطعن في السنة المطهرة .

وغرضهم من ذلك تحطيم الوسيلة التي وصلت السنة النبوية بها، وإذا تحطمت الوسيلة يصبح الأصل معتمداً على لا شيء فيصبح لا شيء .

وقديماً صرح بذلك أحد الزنادقة فيما رواه الخطيب البغدادي في تاريخه عن أبي داود السجستاني قال : "لما جاء الرشيد بشاكر - رأس الزنادقة ليضرب عنقه - قال : أخبرني، لم تعلمون المتعلم منكم أول ما تعلمونه الرفض - أي الطعن في الصحابة - ؟ قال : إنا نريد الطعن على الناقلة، فإذا بطلت الناقلة أوشك أن نبطل المنقول" ^(٢) .

وبذلك صرح ذيل (شاكر) محمود أبو ريه في كتابه أضواء على السنة قائلاً : "إن عدالة الصحابة تستلزم ولا ريب الثقة بما يروون، وما روه قد حملته كتب الحديث بما فيه من غثاء، وهذا الغثاء هو مبعث الضرر وأصل الداء" ^(٣) .

ثانياً : حكم أئمة المسلمين فيمن ينتقص صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم :

وما أصدق قول الإمام الحافظ أبي زُرعة الرازي^(٤) - رحمه الله - : "إذا رأيت

(١) حكاه عنهم الشاطبي في الاعتصام ١/ ١٨٦، والبغدادي في أصول الدين ص ١٩، وابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث ص ٢٨ .

(٢) انظر : تاريخ بغداد ٤/ ٣٠٨ .

(٣) أضواء على السنة ص ٣٤٠ .

(٤) أبو زُرعة الرازي هو : عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد القرشي المخزومي، أحد الأئمة الأعلام، وحفاظ الإسلام، وفضائله أكثر من أن تعد، مات سنة ٢٦٤هـ . له ترجمة في تذكرة الحفاظ ٢/ ٥٥٧ رقم ٥٧٩، وطبقات الحفاظ للسيوطي ٢٥٣ رقم ٥٦١، والعبر ١/ ٣٧٩ رقم ٢٦٤، وخلاصة تهذيب الكمال للخزرجي ص ٢١٣، والإرشاد للخليلي ص ٢٢٦، وطبقات المفسرين للدودي ١/ ٣٧٥ رقم ٣٢١، وأبو زُرعة الرازي وجهوده في السنة النبوية للدكتور سعدى الهاشمي ١/ ٤٥-٢٤٢ .

الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ، فاعلم أنه زنديق، وذلك أن الرسول ﷺ عندنا حق، والقرآن حق، وما جاء به حق، وإنما أدى إلينا هذا القرآن، والسنن، أصحاب رسول الله ﷺ، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبتلوا الكتاب والسنة، والجرح بهم أولى، وهم زنادقة" (١).

وعن عبد الله بن مصعب (٢) قال : قال المهدي : ما تقول فيمن ينتقص الصحابة؟ فقلت زنادقة، لأنهم ما استطاعوا أن يصرحوا بنقص رسول الله ﷺ فتتنقصوا أصحابه، فكأنهم قالوا : كان يصحب صحابة السوء (٣).

وصدق شمس الأئمة السرخسي : "الشرعية إنما بلغتنا بنقلهم فمن طعن فيهم فهو ملحد منابذ للإسلام دواؤه السيف إن لم يتب" (٤).

نعم إن الصحابة رضي الله عنهم هم حجر الزاوية في بناء الأمة المسلمة، عنهم قبل غيرهم تلقت الأمة كتاب الله ﷻ، وسنة رسوله ﷺ، فالغض من شأنهم والتحقيق لهم، بل النظر إليهم بالعين المجردة من الاعتبار، لا يتفق والمركز السامي الذي تبوعوه، ولا يوائم

(١) رواه الخطيب في الكفاية ص ٩٧، والحافظ ابن حجر في الإصابة ١ / ١٠٠.

(٢) هو عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير، ولي للرشد إمرة المدينة، وقال فيه الخطيب: كان محموداً في ولايته، جميل السيرة مع جلاله قدرة، وثقة ابن حبان مات سنة ١٨٤هـ. له ترجمة في: تعجيل المنفعة ص ٢٧١ رقم ٥٨٣، وتاريخ بغداد ١٠ / ١٧٣ رقم ٥٣١٣، والثقات لابن حبان ٧ / ٥٦، وميزان الاعتدال ٢ / ٥٠٥ رقم ٤٦٠٩، والتاريخ الكبير للبخاري ٥ / ٢١١ رقم ٦٧٨.

(٣) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ١٠ / ١٧٥، ونقله الحافظ ابن حجر في تعجيل المنفعة، ترجمة عبد الله بن مصعب ص ٢٧١ رقم ٥٨٣.

(٤) أصول السرخسي ٢ / ١٣٢. وتكفير ساب الصحابة ذهب إليه فريق من أهل العلم من الحنفية والمالكية، والشافعية، والحنابلة، والظاهرية. انظر الشرح والإبانة لابن بطة ص ١٦٢، والنهي عن سب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب ص ٢٣، وفتاوى السبكي ٢ / ٥٨٠، والصارم المسلول على شاتم الرسول ص ٥٧٠، والإحكام في أصول الأحكام لابن حزم ١ / ١٤٩، وأصول السرخسي ٢ / ١٣٢. وما بعدها. وذهب فريق آخر من أهل العلم إلى أن ساب الصحابة لا يكفر بسبهم، بل يفسق ويضلل، ولا يعاقب بالقتل، بل يكتفى بتأديبه، وتعزيره تعزيراً شديداً حتى يرجع. وإن لم يرجع تكرر عليه العقوبة حتى يظهر التوبة. انظر: الشفا للقاضي عياض ٢ / ٥٤ وما بعدها. نقل من ذهب إلى هذا القول من أهل العلم. وإذا كان لكل فريق أدلته على ما ذهب إليه. فالقول الذي تطمئن إليه النفس ويرتاح إليه القلب أن من أبغضهم جميعاً أو أكثرهم أو سبهم سباً يقدح في دينهم، وعدلهم، فإنه يكفر بهذا، لأن هذا يؤدي إلى إبطال الشريعة بكاملها لأنهم هم الناقلون لها، "أما من سب أحداً من الصحابة فهو فاسق، ومبتدع بالإجماع، إلا إذا اعتقد أنه مباح أو يترتب عليه ثواب كما عليه بعض الشيعة أو اعتقد كفر الصحابة فإنه كافر بالإجماع" كذا قال الملا علي القارئ انظر : مجموعة رسائل ابن عابدين كتاب تنبيه الولاة والإحكام ١ / ٣٦٧. وقال القاضي عياض - رحمه الله - : "وكذلك نقطع بتكفير كل قائل قولاً يتوصل به إلى تضليل الأمة، وتكفير جميع الأمة بعد النبي ﷺ إذ لم تقدم علياً، وكفرت علياً إذ لم يتقدم، ويطلب حقه في التقديم، فهو لاء قد كفروا ... لأنهم أبطلوا الشريعة بأسرها" الشفاء ٢ / ٢٨٦، ومزيد من حكم ساب الصحابة وعقوبته انظر: عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة للدكتور ناصر علي الشيخ ٢ / ٨٥٦-٨٧٠.

المهمة الكبرى التي انتدبوا لها ونهضوا بها .

كما أن الطعن فيهم والتجريح لهم، يزلزل بناء الإسلام، ويقوض دعائم الشريعة، ويشكك في صحة القرآن، ويضيع الثقة بسنة سيد الأنعام! لذلك عنى علماء الإسلام قديماً وحديثاً بالدفاع عن عدالة الصحابة، لأنه - كما رأيت - دفاع عن الإسلام، ولم يكن ذلك الدفاع نزوة هوى، ولا عصبية بل كان نتيجة لدراسات تحليلية، وأبحاث تاريخية، وتحقيقات بارعة واسعة، أحصتهم عدداً، ونقدتهم فرداً فرداً، وعرضتهم على أدق موازين الرجال مما تباهى به الأمة الإسلامية كافة الأمم والأجيال .

وبعد هذا التحقيق والتدقيق، خرج الصحابة رضي الله عنهم من بوتقة هذا البحث، وإذا هم خير أمة أخرجت للناس، وأسمى طائفة عرفها التاريخ، وأنبل أصحاب نبي ظهر على وجه الأرض، وأوعى وأضبط جماعة لما استحفظوا عليه من كتاب الله، وهدى رسول الله ﷺ وقد اضطر أهل السنة والجماعة، أن يعلنوا رأيهم هذا كعقيدة، فقرروا أن الصحابة كلهم عدول. ولم يشذ عن هذا الرأي إلا المبتدعة والزنادقة قبحهم الله ^(١).

وطعون المبتدعة والزنادقة قديماً وحديثاً في صحابة رسول الله ﷺ كثيرة سبق ذكر بعضها من الطعن في اجتهادهم ^(٢)، والطعن في صدقهم واتهامهم بالكذب ^(٣). وسوف نتناول هنا بمشيئة الله تعالى نماذج من الطعون والشبهات التي طعنوا بها في عدالة الصحابة، واتخذها أهل الزيغ والإلحاد قديماً وحديثاً، وسيلة للتشكيك في حجية السنة، ومكانتها التشريعية .

على أن نفرد أيضاً ترجمة لراوي الإسلام الأول أبو هريرة رضي الله عنه لتتعرف على مكانته في الإسلام، وإلى أي مدى انحط أعداء الإسلام بالطعن فيه وصولاً للطعن في السنة المطهرة هذا بعد أن نعرف بالصحابة والعدالة لغة واصطلاحاً، وثبتت عدالتهم من كتاب الله ﷻ وسنة نبيه ﷺ، وإجماع الأمة على ذلك. فيأى بيان ذلك .

(١) مناهل العرفان في علوم القرآن للشيخ محمد الزرقاني ١ / ٣٣٤، ٣٣٥ .

(٢) راجع : ١ / ٣١٥-٣٢٥ .

(٣) راجع : ١ / ٣٤٠-٣٤٥ .

المطلب الأول

التعريف بالصحابة لغة واصطلاحاً

الصحابة في اللغة : يقال استصحبه أى دعاه إلى الصحبة ولازمه، وكل شئ لازم شيئاً فقد استصحبه^(١).

وقال أبو بكر الباقلاني : "لا خلاف بين أهل اللغة فى أن القول "صحابى" مشتق من الصحبة، وأنه ليس بمشتق من قدر منها مخصوص، بل هو جار على كل من صحب غيره قليلاً كان أو كثيراً ... يقال صحبت فلاناً حولاً، ودهراً، وسنة، وشهراً، ويوماً، وساعة، فيوقع اسم المصاحبة بقليل ما يقع منها وكثيرة.

وذلك يوجب فى حكم اللغة: إجراء هذا على من صحب النبى ﷺ ولو ساعة من نهار^(٢).

وقال الإمام ابن تيمية : "والأصحاب جمع صاحب، والصاحب اسم فاعل من صحبه يصحبه، وذلك يقع على قليل الصحبه وكثيرها"^(٣). وعلى هذا التعريف اللغوى جرى أصحاب الحديث فى تعريفهم بالصحابى اصطلاحاً : فذهبوا إلى إطلاق (الصحابى) على كل من صحب النبى ﷺ، ولو ساعة واحدة فما فوقها.

الصحابة فى الاصطلاح :

قال الإمام بدر الدين الزركشى - رحمه الله - : "ذهب الأكثرون إلى أن الصحابى من اجتمع - مؤمناً - بمحمد ﷺ وصحبه ولو ساعة، روى عنه أو لا، لأن اللغة تقتضى ذلك، وإن كان العرف يقتضى طول الصحبة وكثرتها ... وهو ما ذهب إليه جمهور الأصوليين ، أما عند أصحاب الحديث فيتوسعون فى تعريفهم لشرف منزلة النبى ﷺ^(٤).

يقول ابن حزم : "فأما الصحابة ﷺ فهم كل من جالس النبى ﷺ ولو ساعة، وسمع

(١) لسان العرب ١ / ٥١٩، والقاموس المحيط ١ / ٩١، والصحاح للجوهري ١ / ١٦٢، ومختار الصحاح ص ٣٥٦ .

(٢) انظر : الكفاية ص ١٠٠، واسد الغابة ١ / ١١٩، ١٢٠ .

(٣) الصارم المسلول ص ٥٧٥، وانظر : الروض الباسم فى الذب عن سنة أبى القاسم لابن الوزير اليماني ١ / ٥٧ .

- ٦٠ قرر بتوسع واستدل أن تسمية يسير المخالطة (صحبة) ثابت بالكتاب والسنة، وعبارات الأئمة أ.هـ.

(٤) البحر المحيط فى أصول الفقه ٤ / ٣٠١ .

منه ولو كلمة فما فوقها، أو شاهد منه عليه السلام أمراً يعيه" (١).

والتعريفات التي وضعها العلماء للصحابة (اصطلاحاً) كثيرة، ولكن التعريف الصحيح المعتمد هو ما قرره الحافظ ابن حجر بقوله: "وأصح ما وقفت عليه من ذلك أن الصحابي هو من لقي النبي ﷺ مؤمناً به، ومات على الإسلام، ولو تخللت ردة على الأصح.

ثم شرح التعريف فقال: "فيدخل فيمن لقيه" من طالت مجالسته له، أو قصرت، ومن روى عنه أو لم يرو ومن غزا معه أو لم يغز، ومن رآه رؤية، ولو لم يجالسه، ومن لم يره لعارض كالعمى.

ومن هنا كان التعبير باللقي أولى من قول بعضهم: "الصحابي من رأى النبي ﷺ" لأنه يخرج حينئذ ابن أم مكتوم ونحوه من العميان وهم صحابة بلا تردد. ويخرج "بقيد الإيمان" من لقيه كافراً ولو أسلم بعد ذلك إذا لم يجتمع به مرة أخرى.

وقولنا "به" يخرج من لقيه مؤمناً بغيره كمن لقيه مؤمناً من مؤمنى أهل الكتاب قبل البعثة.

ويدخل في قولنا "مؤمناً به" كل مكلف من الجن والإنس....
وخرج بقولنا "ومات على الإسلام" من لقيه مؤمناً به ثم ارتد ومات على ردة والعياذ بالله - كعبيد الله بن جحش، وابن خطل، ويدخل فيه من ارتد وعاد إلى الإسلام قبل أن يموت سواء اجتمع به ﷺ مرة أخرى أم لا، كالأشعث بن قيس فإنه كان ممن ارتد وأتى به إلى أبي بكر الصديق أسيراً، فعاد إلى الإسلام فقبل منه، وزوجه أخته، ولم يتخلف أحد عن ذكره في الصحابة، ولا عن تخريج أحاديثه في المسانيد وغيرها.

وهذا هو الصحيح المعتمد، ووراء ذلك أقوال شاذة أخرى كقول من قال لا يعد صحابياً إلا من وصف بأحد أوصاف أربعة:

من طالت مجالسته، أو حفظت روايته، أو ضبط أنه غزا معه، أو استشهد بين يديه، وكذا من اشترط في صحة الصحبة بلوغ الحلم، أو المجالسة ولو قصرت" (٢).

(١) الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم ٥ / ٨٦ .

(٢) انظر: الإصابة ١ / ١٠ - ١٢، ونزهة النظر ص ٥١، ٥٢ .

قال الحافظ السيوطى مؤيداً ابن حجر "وهو المعتبر" (١).
 وذهب إليه الجمهور من الأصوليين، منهم الآمدى فى الإحكام (٢)، وابن عبد
 الشكور فى فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت (٣)، والزركشى فى البحر المحيط (٤)،
 والشوكانى فى إرشاد الفحول (٥) وغيرهم.
 ويقول الحافظ السخاوى مؤيداً رأى شيخه ابن حجر "والعمل عليه عند المحدثين
 والأصوليين" (٦).

السر فى التعميم فى تعريف الصحابى :

التعميم فى تعريف الصحابى نظراً إلى أصل فضل الصحبة، ولشرف منزلة النبى
 ﷺ، ولأن لرؤية نور النبوة قوة سريان فى قلب المؤمن، فتظهر آثارها على جوارح
 الرأى فى الطاعة والاستقامة مدى الحياة، ببركته ﷺ ويشهد لهذا قوله ﷺ : "طوبى
 لمن رآنى وآمن بى، وطوبى لمن رأى من رآنى، ولمن رأى من رأى من رآنى وآمن
 بى" (٧).

وفى ذلك يقول الإمام السبكى : "والصحابى هو كل من رأى النبى ﷺ مسلماً،
 وقيل : من طالت مجالسته، والصحيح الأول، وذلك لشرف الصحبة، وعظم رؤية النبى
 ﷺ، وذلك أن رؤية الصالحين لها أثر عظيم، فكيف رؤية سيد الصالحين؟! فإذا رآه
 مسلم ولو لحظة، انطبع قلبه على الاستقامة، لأنه بإسلامه متهيئ للقبول، فإذا قابل
 ذلك النور العظيم، أشرق عليه وظهر أثره فى قلبه وعلى جوارحه" (٨).

يقول الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة - رحمه الله - : "فالتعميم فى تعريف

(١) تدريب الراوى ٢ / ٢١٦ .

(٢) انظر : الإحكام للآمدى ٢ / ٨٤، ٨٥ .

(٣) انظر : فواتح الرحموت ٢ / ١٥٨ .

(٤) انظر : البحر المحيط ٤ / ٣٠٢، ٣٠٥ .

(٥) انظر : إرشاد الفحول ١ / ٢٧٩، ٢٨٠ .

(٦) انظر : فتح المغيث للسخاوى ٣ / ٨٥ .

(٧) أخرجه الحاكم فى المستدرک كتاب معرفة الصحابة، باب ذكر فضائل الأمة بعد الصحابة والتابعين ٤ / ٩٦،
 من حديث عبد الله بن بسر ؓ، وقال الحاكم هذا حديث قد روى بأسانيد قريبة عن أنس بن مالك ؓ بما علونا
 فى أسانيد منها، وأقرب هذه الروايات إلى الصحة ما ذكرناه، وقال الذهبي (جميع بن ثوب) واه . والقول ما قاله
 الحاكم، انظر : مجمع الزوائد ١٠ / ٢٠ .

(٨) الإسهاج فى شرح المنهاج ١ / ١٥، وانظر : البحر المحيط للزركشى ٤ / ٣٠١، وفتح البارى ٧ / ٩ رقم
 ٣٦٥١ حديث (خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم - الحديث) .

(الصحابي ﷺ نظراً إلى أصل فضل الصحبة، وأما تفاوت من يشملهم هذا اللقب في الفضل والدين وسائر خصال الخير ... فهذا أمر وراء ذلك" (١) أ.هـ.

طريق معرفة الصحبة :

تثبت الصحبة بأمور متعددة منها :

- ١- التواتر كأبي بكر الصديق المعنى بقوله تعالى : ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ (٢) وسائر العشرة المبشرين بالجنة وغيرهم .
- ٢- أو باشتهار قاصر عن التواتر وهو الاستفاضة كعكاشة بن محصن، وضمام بن ثعلبة وغيرهما، أو بتواتر بها .
- ٣- أو بقول صاحب آخر معلوم الصحبة، إما بتصريح بها كأن يجيء عنه أن فلاناً له صحبة مثلاً أو نحوه، كقوله : كنت أنا وفلان عند النبي ﷺ أو دخلنا على النبي ﷺ بشرط أن يعرف إسلام المذكور في تلك الحالة .
- ٤- وكذا تعرف بقول آحاد ثقات التابعين على الراجح من قبول التزكية من عدل واحد" (٣) .

(١) لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث ص ٥١ .

(٢) جزء من الآية ٤٠ من سورة التوبة .

(٣) انظر : فتح المغيث للسخاوي ٣ / ٨٨، ٨٧، وتدريب الراوي ٢ / ٢١٣، ٢١٤، والكفاية ص ٩٨-١٠١ .

المطلب الثانى

التعريف بالعدالة لغة واصطلاحاً

العدالة لغة : العدل ضد الجور، يقال عدل عليه فى القضية فهو عادل، وبسط الوالى عدله ومعدلته ومعدلته، وفلان من أهل المعدلة، أى : من أهل العدل، ورجل عدل، أى : رضا ومقنع فى الشهادة .

والعدالة : وصف بالمصدر معناه ذو عدل، قال تعالى : ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾^(١) ويقال : رجل عدل ورجلان عدل، ورجال عدل، وامرأة عدل، ونسوة عدل، كل ذلك على معنى رجال ذوو عدل، ونسوة ذوات عدل، فهو لا يثنى، ولا يجمع، ولا يؤنث، فإن رأيتَه مجموعاً، أو مثنى أو مؤنثاً، فعلى أنه قد أجرى مجرى الوصف الذى ليس بمصدر، وتعديل الشئ تقويمه، يقال عدلته فاعتدل، أى قومته فاستقام^(٢) أ.هـ

فمن هذه التعاريف اللغوية يتبين أن معنى العدالة فى اللغة الاستقامة فى الدين، والعدل هو المتوسط فى الأمور من غير إفراط فى طرفى الزيادة والنقصان، ومنه قوله تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾^(٣) أى عدلاً فالوسط والعدل بمعنى واحد^(٤) .

والعدالة اصطلاحاً : تنوعت فيها عبارات العلماء من محدثين وأصوليين وفقهاء، إلا أنها ترجع إلى معنى واحد وهو أنها : ملكة أى صفة راسخة فى النفس تحمل صاحبها على ملازمة التقوى والمروءة .

والتقوى ضابطها : امتثال المأمورات، واجتناب المنهيات من الكبائر ظاهراً وباطناً من شرك أو فسق أو بدعة .

والمروءة ضابطها : آداب نفسية تحمل صاحبها على التحلى بالفضائل والتخلى عن

(١) جزء من الآية ٢ من سورة الطلاق .

(٢) انظر : لسان العرب ١١ / ٤٣٠، والصحاح للجوهري ٥ / ١٧٦٠ - ١٧٦١، ومختار الصحاح ص ٤١٥، ٤١٦، والقاموس المحيط ٤ / ١٣، والمصباح المنير ٢ / ٣٩٧ .

(٣) الآية ١٤٣ من سورة البقرة .

(٤) الأحكام للأمدى ٢ / ٦٩، ومقاصد الحديث فى القديم والحديث لفضيلة الدكتور التازى ٢ / ٦٤ .

الردائل، وترجع معرفتها إلى العرف .

وليس المراد بالعرف هنا سيرة مطلق الناس بل الذين تقتدى بهم، وقد سبق بيان ما يخل بها^(١)، وبجمله الاحتراز عما يذم به العدل عرفاً .

ولا تتحقق العدالة في الراوى إلا إذا اتصف بصفات خمسة : الإسلام - والبلوغ والعقل والسلامة من أسباب الفسق وخوارم المروءة^(٢) .

وليس المقصود من العدل أن يكون بريئاً من كل ذنب، وإنما المراد أن يكون الغالب عليه التدين، والتحرى في فعل الطاعات .

وفى ذلك يقول الإمام الشافعى : "لو كان العدل من لا ذنب له لم نجد عدلاً، ولو كان كل مذهب عدلاً لم نجد مجروحاً، ولكن العدل من اجتنب الكبائر وكانت محاسنه أكثر من مساويه"^(٣) .

ويعبر أبو يوسف عن هذا الاتجاه حين يقول : "من سلم أن تكون منه كبيرة من الكبائر التى أوعده الله تعالى عليها النار ، وكانت محاسنه أكثر من مساوته فهو عدل"^(٤) .

ونخلص مما سبق فيما يخص عدالة الصحابة عليهم السلام "أن المنافقين الذين كشف الله ورسوله - سترهم، ووقف المسلمون على حقيقة أمرهم، المرتدين الذين ارتدوا فى حياة النبى وبعد وفاته عليه السلام، ولم يتوبوا ويرجعوا إلى الإسلام، وماتوا على ردتهم، هم معزل من شرف هذه الصحبة، وبالتالي بمعزل عن أن يكونوا من المرادين بقول جمهور العلماء والأئمة إنهم عدول، وفى تعريف العلماء للصحبة ما ينفى عنها هؤلاء وأولئك .

ومعنى عدالة الصحابة : "أنهم لا يتعمدون الكذب على رسول الله عليه السلام، لما اتصفوا به من قوة الإيمان، والتزام التقوى، والمروءة، وسموا الأخلاق والترفع عن سفاسف الأمور .

وليس معنى عدالتهم أنهم معصومون من المعاصى أو من السهو أو الغلط فإن ذلك

(١) راجع : ص ٤١٧ / ١

(٢) انظر : فتح المغيث للسخاوى ٣ / ٣١٥ - ٣١٧، وتوضيح الأفكار للصنعانى ٢ / ١١٤ - ١١٨، ومقاصد الحديث فى القديم والحديث للدكتور التازى ٢ / ٦٥، ٦٦ .

(٣) انظر : الروض الباسم فى الذب عن سنة أبى القاسم لابن الوزير اليماني ١ / ٢٨ .

(٤) نقلاً عن توثيق السنة فى القرن الثانى الهجرى للدكتور رفعت فوزى ص ١٢٩ .

لم يقل به أحد من أهل العلم.

ومما ينبغي أن يعلم أن الذين قارفوا إثمًا ثم حدوا - كان ذلك كفارة لهم، وتابوا وحسنت توبتهم، التي لو وزعت على سبعين من أهل المدينة لوستعهم، وهم في نفس الوقت قلة نادرة جداً لا ينبغي أن يغلب شأنهم وحالهم على حال الألوף المؤلفة من الصحابة الذين ثبتوا على الجادة والصراط المستقيم، وجانبوا المآثم، والمعاصي ما كبر منها وما صغر، وما ظهر منها وما بطن، والتاريخ الصادق أكبر شاهد على هذا^(١) أ.هـ.

ويؤكد ما سبق الإمام الأبيارى^(٢) بقوله: "وليس المراد بعدالتهم ثبوت العصمة لهم، واستحالة المعصية عليهم، وإنما المراد: قبول روايتهم من غير تكلف بحث عن أسباب العدالة وطلب التزكية، إلا أن يثبت ارتكاب قاذح، ولم يثبت ذلك، والله الحمد، فنحن على استصحاب ما كانوا عليه في زمن رسول الله ﷺ، حتى يثبت خلافه، ولا التفات إلى ما يذكره أهل السير، فإنه لا يصح، وما صح فله تأويل صحيح"^(٣) انتهى.

(١) دفاع عن السنة للدكتور محمد أبو شهبة ص ٩٢، ٢٤٤ بتقديم وتأخير وانظر: الحديث والمحدثون للدكتور محمد أبو زهر ص ١٥٠ وما بعدها، وتدريب الراوى ٢/ ٢١٦ هامش.

(٢) الأبيارى هو: على بن إسماعيل بن على بن عطية الأبيارى، نسب إلى "إيبار" بلدة بمديرية الغربية، وهى بفتح الهمزة وبعدها ياء مثناة من تحت وبعدها ألف، ثم راء مهملة، وبعضهم يصحفها بانبار بنون بعد الهمزة. وهو من العلماء الأعلام، وأئمة الإسلام، فقيه مالكي محدث أصولي. من مؤلفاته "شرح البرهان" لإمام الحرمين في الفقه مات سنة ٦١٨هـ. له ترجمة في: الديباج المذهب ٣٠٦ رقم ٤٠٩، وحسن المحاضرة للسيوطي ١/ ٤٥٤، ومعجم المؤلفين ٣٧٧، وشجرة النور الزكية ١/ ١٦٦ رقم ٥٢٠.

(٣) انظر: فتح المغيث للسخاوى ٣/ ٩٦، وفتح الباقي على الفية العراقي للإمام زكريا الأنصارى ٣/ ١٤، والبحر المحيط للزركشى ٤/ ٣٠٠، وإرشاد الفحول ١/ ٢٧٨، والشفا للقاضي عياض ٢/ ٥٢.

المطلب الثالث

أدلة عدالة الصحابة عليهم السلام

إن العدالة التي نثبتها لصحابة رسول الله ﷺ - لم نعطيها هبة لهم من عند أنفسنا - فنحن أقل من ذلك فضلاً عن أننا لا نملك ذلك، وإنما العدالة ثابتة لهم جميعاً بنص الكتاب والسنة الشريفة - سواء منهم من تقدم إسلامه ومن تأخر، ومن هاجر ومن لم يهاجر، ومن اشترك في الغزوات ومن لم يشترك، ومن لابس الفتنة ومن لم يلبسها^(١). فهذه العدالة لهم جميعاً تضافرت عليها الأدلة من الكتاب الكريم والسنة النبوية المطهرة.

أولاً : دلالة القرآن الكريم على عدالة الصحابة عليهم السلام :

لقد وصف رب العزة صحابة رسول الله ﷺ بالعدالة وأثنى عليهم في آيات يطول ذكرها منها :

١- قوله تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾^(٢) ووجه الاستدلال بهذه الآية على عدالة الصحابة عليهم السلام أن وسطاً بمعنى "عدولاً خياراً"^(٣)، ولأنهم المخاطبون بهذه الآية مباشرة^(٤). وقد ذكر بعض أهل العلم أن اللفظ وإن كان عاماً إلا أن المراد به الخصوص، وقيل : "إنه وارد في الصحابة دون غيرهم"^(٥).

٢- وقوله تعالى : ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾^(٦) ووجه دلالة هذه الآية على عدالة الصحابة عليهم السلام أنها

(١) انظر : تيسير اللطيف الخبير في علوم حديث البشير النذير للدكتور مروان ص ٩٥ بتقديم وتأخير .

(٢) الآية ١٤٣ من سورة البقرة .

(٣) انظر : جامع البيان للطبري ٧/ ٢، وتفسير الرازي ٩٧/ ٤، والجامع لأحكام القرآن ٢ / ١٥٤، وتفسير القرآن العظيم ١ / ١٩٠ .

(٤) ويؤيد ذلك ما أخرجه الترمذي في سننه عن بهز عن حكيم عن أبيه عن جده أنه سمع النبي ﷺ يقول في قوله : ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ قال (إنكم تتمون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله) . هـ أخرجه الترمذي كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة آل عمران ٥ / ٢١١ رقم ٣٠٠١، وقال الترمذي : هذا حديث حسن .

(٥) انظر : الكفاية ص ٩٣ .

(٦) الآية ١١٠ من سورة آل عمران .

أثبتت الخيرية المطلقة لهذه الأمة على سائر الأمم قبلها، وأول من يدخل في هذه الخيرية المخاطبون بهذه الآية مباشرة عند النزول، وهم الصحابة الكرام ﷺ، وذلك يقتضى استقامتهم فى كل حال، وجريان أحوالهم على الموافقة دون المخالفة، ومن البعيد أن يصفهم الله ﷻ بأنهم خير أمة ولا يكونوا أهل عدل واستقامة، وهل الخيرية إلا ذلك؟ كما أنه لا يجوز أن يخبر الله تعالى بأنه جعلهم أمة وسطاً - أى عدولاً - وهم على غير ذلك، فيصح أن يطلق على الصحابة أنهم خير أمة بإطلاق، وأنهم وسط أى عدول بإطلاق" (١).

وهكذا سائر الآيات التى جاءت بمدحهم قال تعالى : ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (٨) وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِثُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنَ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٢) فالصادقون هم المهاجرون، والمفلحون هم الأنصار، بهذا فسر أبو بكر الصديق، هاتين الكلمتين، من الآيتين، حيث قال فى خطبته يوم السقيفة مخاطباً الأنصار: "إن الله سمانا (الصادقين) وسماكم (المفلحين)، وقد أمركم أن تكونوا حيثما كنا، فقال : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾" (٣).

فهذه الصفات الحميدة فى هاتين الآيتين كلها حققها المهاجرون والأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ، واتصفوا بها، ولذلك ختم الله صفات المهاجرين بالحكم بأنهم صادقون، وختم صفات الذين آزرهم ونصروهم وآثروهم على أنفسهم بالحكم لهم بأنهم مفلحون.

وهذه الصفات العالية لا يمكن أن يحققها قوم ليسوا بعدول" (٤).

وحتى الآيات التى جاء فيها عتاب لهم أو لبعضهم شهادة بعدالتهم حيث غفر الله

(١) الموافقات ٤ / ٤٥٠ - ٤٥٢ بتصرف، وانظر : عقيدة أهل السنة والجماعة فى الصحابة للدكتور ناصر على الشيخ ٢ / ٨٠١، ٨٠٢ .

(٢) الآيتان ٩، ٨ من سورة الحشر .

(٣) الآية ١١٩ من سورة التوبة وانظر : العواصم من القواصم لابن العربى ص ٦٢، والبداية والنهاية ٥ / ٢١٧ وما بعدها .

(٤) عقيدة أهل السنة والجماعة فى الصحابة ٢ / ٨٠٧ .

لهم ما عاتبهم فيه وتاب عليهم قال تعالى : ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٦٧) لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (٦٨) فَكَلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١) وتأمل ختام العتاب ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وهل بعد مغفرة الله ﷻ من شيء؟! .

وقال تعالى : ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ وتأمل ختام الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (٢) .

وغير ذلك من الآيات الشاهدة بمغفرة الله ﷻ لهم لما ارتكبوا من بعض المعاصي - وسيأتى ذكر بعضها فى الرد على الشبهات حول عدالة الصحابة .

إن تلك الآيات التى جاء فيها عتاب للصحابة أو لبعضهم لارتكابهم بعض المعاصي خير دليل شاهد على ما سبق ذكره، من أن المراد بعدالتهم جميعاً عصمتهم من الكذب فى حديث رسول الله ﷺ وليس معنى عدالتهم عصمتهم من المعاصي أو من السهو أو الغلط، فهذا لم يقل به أحد من أهل العلم . وحتى مع ارتكاب بعضهم لبعض الذنوب، فقد امتن الله ﷻ عليهم بالتوبة والمغفرة لذنوبهم .

وما هذه المنة من ربهم ﷻ إلا بيان لعباده مؤمنهم وكافرهم إلى قيام الساعة . بعظم مكانة من اختارهم لصحبة سيد أنبيائه ورسوله ﷺ، وأن التجريح والقدح فى تلك المكانة والعدالة إنما هو تجريح و قدح فيمن بوأهم تلك المكانة، وجعلهم خير أمة أخرجت للناس !!! نعوذ بالله ﷻ من الخذلان .

ثانياً : دلالة السنة المطهرة على عدالة الصحابة ﷺ :

لقد وصف النبى ﷺ أصحابه بالعدالة، وأثنى عليهم فى أحاديث يطول تعدادها منها :

١- قوله ﷺ : "ألا ليلغ الشاهد منكم الغائب" (٣) "ففى هذا الحديث أعظم دليل

(١) الآيات ٦٧ - ٦٩ من سورة الأنفال .

(٢) الآية ١١٨ من سورة التوبة .

(٣) سبق تخريجه ص ٢٨٢ / ١ .

على أن الصحابة كلهم عدول ليس فيهم مجروح، ولا ضعيف إذ لو كان فيهم أحد غير عدل، لاستثنى في قوله ﷺ وقال: "ألا ليبلغ فلان منكم الغائب" فلما أجمعهم في الذكر بالأمر بالتبليغ لمن بعدهم، دل ذلك على أنهم كلهم عدول، وكفى بمن عدله رسول الله ﷺ شرفاً" (١).

٢- وقال ﷺ: "خير الناس قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته" (٢) وهذه الشهادة بالخيرية مؤكدة لشهادة رب العزة: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ (٣).

٣- وقوله ﷺ: "النجوم أمانة للسماء، فإذا ذهبت النجوم، أتى السماء ما توعد، وأنا أمانة لأصحابي. فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون، وأصحابي أمانة لأمتي، فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون" (٤).

٤- وقال ﷺ: "إن الله اختار أصحابي على العالمين، سوى النبيين والمرسلين، واختار لي من أصحابي أربعة أبا بكر، وعمر وعثمان، وعلياً ﷺ فجعلهم أصحابي قال في أصحابي كلهم خير، واختار أمتي على الأمم، واختار من أمتي أربعة قرون، القرن الأول والثاني والثالث، والرابع" (٥).

وهذا الحديث مؤكد لقوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سُجَّدًا يَتَغَوْنَ فُضُلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٦).

(١) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان ٩١/ ١.

(٢) البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل أصحاب النبي ﷺ، ومن صحب النبي ﷺ أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه ٧/ ٥ رقم ٣٦٥١، ومسلم (بشرح النووي) كتاب فضائل الصحابة، باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ٨/ ٣٢٤ رقم ٢٥٣٣ من حديث ابن مسعود ﷺ واللفظ للبخاري.

(٣) الآية ١١٠ من سورة آل عمران.

(٤) أخرجه مسلم (بشرح النووي) كتاب فضائل الصحابة، باب بيان أن بقاء النبي ﷺ أمان لأصحابه، وبقاء أصحابه أمان للأمة ٨/ ٣٢٢ رقم ٢٥٣١ من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ.

(٥) أخرجه البزار في مسنده انظر: كشف الأستار كتاب المناقب، باب مناقب أصحاب النبي ﷺ ١/ ٨٨، وقال الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ١٦ رواه البزار ورجاله ثقات، وفي بعضهم خلاف.

(٦) الآية ٢٩ من سورة الفتح.

ويؤكد ابن مسعود رضي الله عنه ما سبق من الآية والحديث قائلًا: "إن الله نظر في قلوب العباد، فوجد قلب محمد صلى الله عليه وسلم خير قلوب العباد، فاصطفاه لنفسه وابتعثه برسالته، ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد، فجعلهم وزراء نبيه صلى الله عليه وسلم يقاتلون عن دينه" (١).

يقول الإمام الآمدي: "واختيار الله لا يكون لمن ليس بعدل" (٢).

٥- وقال صلى الله عليه وسلم: "لا تسبوا أصحابي. لا تَسُبُّوا أَصْحَابِي: فوالذي نفسي بيده! لو أن أحدكم أنفق مثل أحدٍ ذهباً، ما أدرك مدَّ أحدِهِم، ولا نصيفُهُ" (٣).

يقول الصحابي الجليل سعيد بن زيد بن عمرو (٤)، أحد العشرة المبشرين بالجنة رضي الله عنهم لما سمع رجلاً من أهل الكوفة يسب رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "... والله لمشهد شهده رجل يغير فيه وجهه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم: أفضل من عمل أحدكم، ولو عمر عمر نوح عليه السلام" (٥).

يقول فضيلة الشيخ محمد الزرقاني - رحمه الله - "فأنت ترى من هذه الشهادات العالية في الكتاب والسنة، ما يرفع مقام الصحابة إلى الذروة، وما لا يترك لطاعن فيهم دليلاً، ولا شبهة دليل.

والواقع أن العقل المجرد من الهوى والتعصب، يحيل على الله في حكمته ورحمته، أن يختار لحمل شريعته الختامية، أمة مغموزة، أو طائفة ملموزة، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ومن هنا كان توثيق هذه الطبقة الكريمة طبقة الصحابة، يعتبر دفاعاً عن الكتاب، والسنة، وأصول الإسلام من ناحية، ويعتبر إنصافاً أدبياً لمن يستحقونه من ناحية ثانية،

(١) أخرجه أحمد في مسنده ٣٧٩/ ١، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ١/ ١٧٨ رواه أحمد ورجاله موثقون. ورواه ابن عبد البر في مقدمة الاستيعاب ١/ ١٢، ١٣.

(٢) الإحكام في أصول الأحكام للآمدي ٢/ ٨٢.

(٣) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب فضائل الصحابة، باب قوله صلى الله عليه وسلم "لو كنت متخذاً خليلاً" ٧/ ٢٥ رقم ٣٦٧٣، ومسلم (بشرح النووي) كتاب فضائل الصحابة، باب تحريم سب الصحابة ٨/ ٣٣٢ رقم ٢٥٤٠ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه واللفظ لمسلم.

(٤) له ترجمة في: الاستيعاب ٢/ ٦١٤ رقم ٩٨٢، واسد الغابة ٢/ ٤٧٦ رقم ٢٠٧٦، والإصابة ٢/ ٤٤ رقم ٣٢٧١، وتاريخ الصحابة ص ٢٥ رقم ٨، ومشاهير علماء الأمصار ص ١٣ رقم ١١.

(٥) أخرجه أبو داود في سننه كتاب السنة، باب في الخلفاء ٤/ ٢١٢ رقم ٤٦٥٠، وأخرجه أحمد في مسنده ١/ ١٨٧، واللفظ له، وصحح إسناده الشيخ أحمد محمد شاكر في تعليقه على المسند ٣/ ١٠٨.

ويعتبر تقديرًا لحكمة الله البالغة في اختيارهم لهذه المهمة العظمى من ناحية ثالثة .
كما أن تَوْهِينَهُم والنيل منهم، يعد غمزاً في هذا الاختيار الحكيم، ولمزاً في ذلك
الاصطفاء والتكريم، فوق ما فيه من هدم الكتاب، والسنة، والدين^(١) . هـ .

ثالثاً : دلالة إجماع الأمة على عدالة الصحابة ﷺ :

أجمعت الأمة - إلا من شذ من لا يعتد بخلافهم^(٢) . على ما سبق من تعديل الله
ﷻ ورسوله ﷺ للصحابة أجمع، والنقول في هذا الإجماع كثيرة عن علماء الأمة، من
المحدثين، والفقهاء، والأصوليين .

يقول الخطيب البغدادي : "إنه لو لم يرد من الله ﷻ ورسوله ﷺ فيهم شيء مما
ذكرناه، لأوجبت الحال التي كانوا عليها من الهجرة، والجهاد، والنصرة، وبذل المهج،
والأموال، وقتل الآباء والأولاد، والمناصحة في الدين، وقوة الإيمان واليقين : القطع
على عدالتهم، والاعتقاد لنزاهتهم، وأنهم أفضل من جميع المعدلين والمزكين، الذين
يحيئون من بعدهم أبداً الأبد . هذا مذهب كافة العلماء ومن يعتد بقوله من
الفقهاء"^(٣) .

وقال ابن الصلاح : "للصحابة بأسرهم خصيصة، وهي أنه لا يسأل عن عدالة أحد
منهم، بل ذلك أمر مفروغ منه لكونهم على الإطلاق معدلين بنصوص الكتاب،
والسنة، وإجماع من يعتد به في الإجماع من الأمة"^(٤) .

وقال العراقي : "إن جميع الأمة مجمعة على تعديل من لم يلبس الفتن منهم وأما من
لبس الفتن منهم وذلك حين مقتل عثمان ﷺ فأجمع من يعتد به أيضاً في الإجماع
على تعديلهم إحساناً للظن بهم، وحملاً لهم في ذلك على الاجتهاد"^(٥) .

وقال الإمام الغزالي : "والذي عليه سلف الأمة، وجمهير الخلق، أن عدالتهم معلومة
بتعديل الله ﷻ وإيأاهم وثنائه عليهم في كتابه، فهو معتقدنا فيهم، إلا أن يثبت بطريق
قاطع ارتكاب واحد لفسق مع علمه به، وذلك مما لا يثبت فلا حاجة لهم إلى التعديل

(١) مناهل العرفان في علوم القرآن ١ / ٣٣٦ - ٣٣٧ .

(٢) راجع أقوالهم في : تدريب الراوي ٢ / ٢١٤، وفواتح الرحموت ٢ / ١٥٥ - ١٥٦، والبحر المحيط ٤ / ٢٩٩،
٣٠٠، وإرشاد الفحول ١ / ٢٧٤ - ٢٧٨ .

(٣) الكفاية ص ٩٦ .

(٤) علوم الحديث ص ١٧٦ .

(٥) شرح ألفية العراقي المسماة بالتبصرة والتذكرة للعراقي ٣ / ١٣، ١٤ .

- ثم ذكر بعض ما دل على عدالتهم من كتاب الله ﷻ وسنة رسوله ﷺ ثم قال :
فأى تعديل أصح من تعديل علام الغيوب - سبحانه - وتعديل رسوله ﷺ كيف ولو لم
يرد الثناء لكان فيما اشتهر وتواتر من حالهم في الهجرة، والجهاد، وبذل المهج،
والأموال، وقتل الآباء والأهل، في موالة رسول الله ﷺ، ونصرته، كفاية في القطع
بعدالتهم" (١).

فهذه النقول المباركة للإجماع من هؤلاء الأئمة وغيرها كثير . كلها فيها بيان
واضح، ودليل قاطع على أن ثبوت عدالة الصحابة عموماً بلا استثناء، أمر مفروغ منه،
ومسلم به .

فلا يبقى لأحد شك، ولا ارتياب بعد تعديل الله ﷻ ورسوله ﷺ وإجماع الأمة
على ذلك" (٢).

"وإذا تقرر لك عدالة جميع من ثبتت له الصحة، علمت أنه إذا قال الراوى عن
رجل من الصحابة، ولم يسمه كان ذلك حجة، ولا يضر الجهالة، لثبوت عدالتهم على
العموم" (٣).

قال الإمام الجوينى : "ولعل السبب فى قبولهم من غير بحث عن أحوالهم، والسبب
الذى أتاح الله الإجماع لأجله، أن الصحابة هم نقلة الشريعة، ولو ثبت توقف فى
رواياتهم، لانحصرت الشريعة على عصر رسول الله ﷺ، ولما استرسلت على سائر
الأعصار" (٤).

أولئك آبائى فجتنى بمثلهم
غمرهم الله برحمته ورضوانه ... آمين .
إذا جمعتنا يا جرير الجامع

(١) المستصفى ١/ ١٦٤، وانظر : الإحكام للآمدى ٢/ ٨١، ٨٢، والبحر المحيط للزركشى ٤/ ٢٩٩
(٢) انظر : المكانة العلمية لعبد الرزاق الصنعاني فى الحديث النبوى لفضيلة الأستاذ الدكتور إسماعيل الدفتار ١ /
٢٩١ مبحث (لا يستثنى فى ثبوت العدالة أحد من الصحابة)، وانظر : توضيح الأفكار ٢/ ٤٧٠، ٤٧١، وعقيدة
أهل السنة والجماعة فى الصحابة للدكتور ناصر الشيخ ٢/ ٨١٤ .
(٣) إرشاد الفحول للشوكاني ١/ ٢٧٨، وانظر : فتح المغيث للسخاوى ٣/ ٩٧ .
(٤) البرهان فى أصول الفقه ١/ ٢٤٢، وانظر : إرشاد الفحول ١/ ٢٧٥ .

المطلب الرابع

شبهات حول عدالة الصحابة والرد عليها

إن لأهل الزيغ والإلحاد قديماً وحديثاً شبهات كثيرة يطعنون بها في عدالة الصحابة، وأساس تلك الشبهات الرافضة الذين فاقوا اليهود والنصارى في خصلتين كما قال الشعبي -رحمه الله- فيما رواه عنه ابن الجوزي في الموضوعات قال: "... فضلت الرافضة على اليهود والنصارى بخصلتين. سئلت اليهود من خير أهل ملتكم؟ قالوا أصحاب موسى عليه السلام وسئلت النصارى فقالوا أصحاب عيسى عليه السلام، وسئلت الرافضة من شر أهل ملتكم؟ فقالوا حوارى محمد، وأمرُوا بالاستغفار لهم فسبواهم" (١).

فمن مطاعنهم في عدالة الصحابة : ما استدلووا به من :

١- قوله تعالى : ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ (٢) وقالوا نزلت في أكثر الصحابة الذين انفضوا عن رسول الله ﷺ إلى العير التي جاءت من الشام، وتركوه وحده في خطبة الجمعة، وتوجهوا إلى اللهو، واشتغلوا بالتجارة، وذلك دليل على عدم الديانة (٣).

٢- واستدلوا أيضاً بما ورد في القرآن الكريم من آيات تتحدث عن النفاق والمنافقين، وحملوها على أتقى خلق الله، وأطهرهم (رضوان الله عليهم أجمعين) كقوله تعالى : ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ (٤).

وأيدوا ذلك بما جاء في السنة المطهرة من أحاديث يطلق فيها لفظ الصحابة على المنافقين.

(١) الموضوعات ١ / ٣٣٩ .

(٢) الآية ١١ من سورة الجمعة .

(٣) مختصر التحفة الإثنى عشرية ص ٢٧١-٢٧٢، وانظر الصافي في تفسير القرآن للكاشاني ٢ / ٧٠١، وتفسير القمي لعلي بن إبراهيم القمي ٢ / ٣٦٧، ومجمع البيان للطبرسي ٥ / ٢٨٧، ٢٨٨، وتفسير فترات الكوفي لفرات بن إبراهيم ص ١٨٥، وأعيان الشيعة لمحسن الأمين ١ / ١١٤، وأضواء على السنة لمحمود أبو رية ص ٣٥٩، وركبت السفينة لمروان خليفات ص ٢٢٣، والإفصاح في إمامة علي بن أبي طالب لمحمد بن النعمان العكبري ص ٣٧ .

(٤) الآية ١٠١ من سورة التوبة .

مثل حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : "أتى رجلٌ رسول الله صلى الله عليه وآله بالجعرانة مُنْصَرَفَهُ من حُنين. وفي ثوب بلالِ فِصَّةٌ ورسول الله صلى الله عليه وآله يقبض منها. يعطى الناس. فقال: يا محمد! اعدل! قال "ويلك ومن يعدل! إذا لم أكن أعْدِلُ؟ لقد خِبتُ وخَسِرْتُ إن لم أكن أعْدِلُ" فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه دعني يا رسول الله فأقتل هذا المنافق. فقال : "مَعَاذَ اللَّهِ! أَنُ يتحدث الناس أَنى أَقتلُ أَصحابي. إِنَّ هذا وأصحابه يقرأون القرآن لا يُجاوزُ حَنَاجِرَهُمْ. يَمْرُقُونَ منه كما يَمْرُقُ السَّهْمُ من الرَّمِيَةِ" (١).

٣- واستدلوا أيضاً بقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ (٢) وقوله تعالى : ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾ (٣) وقالوا. الفرار من الزحف من أكبر الكبائر (٤).

٤- واستدلوا من السنة المطهرة : بقوله صلى الله عليه وآله : "... ألا وإنه سيجاءُ برجال من أمتي فيؤخذُ بهم ذات الشمال، فأقول : يا ربُّ أَصْحَابِي، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح : ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ (٥) فيقال : إن هؤلاء لا يزالوا مُرْتَدِّينَ

(١) أخرجه مسلم (بشرح النووي) كتاب الزكاة باب ذكر الخوارج وصفاتهم ٤ / ١٧٠، ١٧١ رقم ١٠٦٣، وانظر : الفصول المهمة في تأليف الأمة لعبد الحسين الموسوي ص ٢٠٣، والصحابة في نظر الشيعة الإمامية لأسد حيدر ص ٣١ - ٣٢، ومقدمة مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول لمرتضى العسكري ١ / ٨، ومعالم المدرستين له أيضاً المجلد ١ / ١٣٠، وأضواء على السنة محمود أبو رية ص ٣٥٤، ٣٥٦، والحسبة ص ٦٠ وما بعدها، ولماذا القرآن ص ٨٢ - ٨٤ كلاهما لأحمد صبحي منصور، وانظر : له أيضاً مقاله (الصحابة بين القداسة والتكفير) مجلة روزاليوسف العدد ٣٥٦٤ ص ٢٢-٢٤، والنص والاجتهاد لعبد الحسين شرف الدين ص ٣٣٥، ٣٣٦، وركبت السفينة لمروان خليفات ص ٢١٩ - ٢٢٣، ومساحة للحوار لأحمد حسين يعقوب ص ١٣١، ١٦٩، ١٧١، ونظرية عدالة الصحابة له أيضاً ص ٣٩، وأهل السنة شعب الله المختار لصالح الورداني ص ٣٧، ١٠٢، ومع الدكتور موسى الموسوي في كتابه الشيعة والتصحيح للدكتور علاء الدين القزويني ص ١٥١، ١٥٣، والإفصاح في إمامة علي للشيخ محمد العكبري ص ٣٧، ٣٩، والخلافة المغتصبة لإدريس الحسيني ص ٤٥، ٩١، والشيعة هم أهل السنة للدكتور محمد التيجاني ص ٢٨٥ .

(٢) الآية ١٥٥ من سورة آل عمران .

(٣) الآية ٢٥ من سورة التوبة .

(٤) مختصر التحفة الإثني عشرية ص ٢٧٣، وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ١ / ٦٩١، وتفسير القمي لعلي إبراهيم القمي ١ / ٢٨٧، والميزان في تفسير القرآن محمد حسين الطباطبائي ٩ / ٢٢٦، وركبت السفينة لمروان خليفات ص ٢٣٠، والإفصاح في إمامة علي بن أبي طالب لمحمد بن النعمان العكبري ص ٣٦، ٤١، ولقد شيعني الحسين لإدريس الحسيني ص ٣٥٠ .

(٥) جزء من الآية ١١٧ من سورة المائدة .

على أعقابهم منذ فارقتهم" (١).

٥- واستدلوا بقوله ﷺ: "لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض" (٢) وقالوا: تقاتل الصحابة في صفين والجمل (٣).

واستدل آخرون بالطعن في عدالة الصحابة بما تمليه عليهم عقولهم الضالة من فهم أعوج لسيرة الصحابة، وتاريخهم الجيد، كما فعل مفتى الماركسية خليل عبد الكريم (٤) في كتابه "مجتمع يثرب العلاقة بين الرجل والمرأة في العهدين المحمدي والخلفي" فقد صور مجتمع المدينة المنورة بقيادة رسول الله ﷺ، وخلفائه الراشدين، وصحابته الأطهار، تصويراً شائناً قبيحاً، وجعله أشبه بمجتمع الحيوانات التي لا هم لها إلا إشباع الغرائز الجنسية بأي شكل، وبغير ضابط من دين أو خلق، غير مكترئين بالنصوص الدينية التي تمنعهم من هذا الهبوط" (٥).

كما أصدر كتاباً آخر بعنوان "شدو الربابة بأحوال مجتمع الصحابة" وهو من ثلاثة أسفار، الأول بعنوان "محمد والصحابة" والثاني "الصحابة والصحابة" والثالث الصحابة والمجتمع" تناول فيها المؤلف تاريخ الصحابة، وسيرتهم بأسلوب فج قبيح ينيئ

(١) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب التفسير، باب قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ ٨/ ١٣٥ رقم ٤٦٢٥، ومسلم (بشرح النووي) كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة ٩/ ٢١٠ رقم ٢٨٦٠ من حديث ابن عباس، واللفظ للبخاري وانظر: مختصر التحفة الإثني عشرية ص ٢٧٢، وشبهات حول الشيعة لعباس الموسوي ص ١١٥، ١١٦، ثم اهتديت لمحمد التيجاني ص ١١٩، ١٢٠، وأعيان الشيعة لمحسن الأمين ١/ ١١٧، ومعالم المدرستين: لمرتضى العسكري المجلد ١/ ١٣٢، والنص والاجتهاد لعبد الحسين شرف الدين ص ٣٢٧، وركبت السفينة ٢٢٤ - ٢٢٨، ونظرية عدالة الصحابة ص ٥٣ - ٥٤، والخدعة رحلت من السنة إلى الشيعة ٩٨، ومع الدكتور موسى الموسوي للدكتور علاء الدين القزويني ص ١٥٢، ١٥٣ - ١٥٩، والإفصاح في إمامة علي بن أبي طالب ص ٣٠، ٣١، والخلافة المغتصبة ص ١٩٣، ولقد شيعني الحسين ص ٣٤٩، وأضواء على السنة ص ٣٥٤ - ٣٥٦، وأهل السنة شعب الله المختار ص ٣٧.

(٢) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب الفتن، باب قول النبي ﷺ لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض (٣) أضواء على السنة ص ٣٥٤، وانظر: نظرية عدالة الصحابة لأحمد حسين يعقوب ص ٥٣، والخلافة المغتصبة لإدريس الحسيني ص ٩٣، والفتنة الكبرى (عثمان) لطلح حسين ص ١٧٠ - ١٧٣، دين السلطان لنيازي عز الدين ص ٣٤، ١٠٣، ١١٠، ١٢٤، ٧٩٥، والسلطة في الإسلام لعبد الجواد ياسين ص ٢٤١، ٢٦٠، ٢٦٧، والصلاة لمحمد نجيب ص ٣٢ - ٣٧، وحوار ومناقشة كتاب عائشة لهشام آل قطيط ص ٣١٢ وغيرهم.

(٤) خليل عبد الكريم: كتاب مصري معاصر، حاصل على ليسانس الحقوق من جامعة فؤاد الأول - جامعة القاهرة حالياً. أطلق عليه "مفتى الماركسية" آونة، "والشيوعي الملتحي" آونة أخرى. انظر: السنة ودورها في الفقه الجديد لجمال البنا ص ١٦٣.

(٥) انظر: مجلة الأزهر مقال "لا تسبوا أصحابي" لفضيلة الشيخ عبد المقصود عسكر عدد ربيع الأول ١٤١٨ هـ - يولييه ١٩٩٧ ص ٣٨٤.

عن سوء فهمه، وجهله، وحقده الدفين، ضد صحابة رسول الله ﷺ، وكذلك فعل سعيد العشماوى^(١) وغيرهم^(٢).

الجواب عن الشبهات السابقة حول عدالة الصحابة رضي الله عنهم

إن ما استدل به الرافضة ومن تابعهم طعناً في عدالة الصحابة لا حجة لهم فيه لما يلي:
أولاً: قصة انفضاض أكثر الصحابة عن رسول الله ﷺ إلى العير القادمة من الشام، وتركهم خطبة الجمعة، إنما وقع ذلك في بدء زمن الهجرة، ولم يكونوا إذ ذاك واقفين على الآداب الشرعية كما ينبغي، كما أن كبار الصحابة كأبي بكر وعمر كانوا قائمين عنده، كما ثبت ذلك في الأحاديث الصحيحة.

فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: بينما النبي ﷺ يخطب يوم الجمعة قائماً إذ قدمت عير المدينة، فابتدروها^(٣) أصحاب رسول الله ﷺ حتى لم يبق منهم إلا اثني عشر رجلاً فيهم أبو بكر وعمر ونزلت الآية: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾^(٤)، ولذا لم يشفع عليهم، ولم يوعدهم سبحانه وتعالى بعذاب ولم يعاتب الرسول ﷺ أيضاً^(٥).

ورد آخر على هذه القصة وهو: أنه ورد في بعض الأخبار أنها وقعت لما كان النبي ﷺ يقدم الصلاة على الخطبة يوم الجمعة، وانفضاضهم وقع في الخطبة، وليس في الصلاة كما هو الظاهر من بعض الروايات، والتي ركز عليها بعض الرافضة، كمحمود

(١) انظر: له الخلافة الإسلامية، وأصول الشريعة، وحصاد العقل وغير ذلك.

(٢) سبق ذكر من طعن في الصحابة باتهامهم بالكذب. وانظر: فيمن طعن في عدالة الصحابة بحجة أنهم بشر لا عصمة لهم. نقد الحديث في علم الرواية والدراية لحسين الحاج ١/ ٣٥٠، ٣٥١، وإنذار من السماء ص ٣٩، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، وتبصير الأمة بمحقيقة السنة ص ٣٩٦-٤٢٦، والدولة والجمعة محمد شحرور ١٦٠ وما بعدها، والإمام الشافعي لنصر أبو زيد ص ٥٦، ٥٧، والأصلان العظيمان ص ٢٨٤ - ٢٨٨ والسنة ودورها في الفقه الجديد ص ٢٤ - ٢٨، ٣٠، ٦٥، ٨٥، ٢٦١.

(٣) ابتدروها: أي أسرعوا إليها. لسان العرب ٤/ ٤٨.

(٤) الآية ١١ من سورة الجمعة، والحديث أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب التفسير، باب تفسير "وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا" ٣/ ٤١٥ رقم ٨٦٣ واللفظ له.

(٥) مختصر التحفة الإثني عشرية ص ٢٧٢ بتصرف، وانظر: روح المعاني للأوسى ٢٨/ ١٠٧.

أبو رية^(١)، ومروان خليفات^(٢)، وغيرهم.

ويدل على أن الانفضاض كان فى الخطبة ما جاء فى رواية مسلم السابقة : بينما النبى ﷺ يخطب يوم الجمعة قائماً.

يقول الحافظ ابن حجر : "ترجيح كون الانفضاض وقع فى الخطبة لا فى الصلاة، هو اللاتق بالصحابة تحسیناً للظن بهم، وعلى تقدير أن يكون فى الصلاة حمل على أن ذلك وقع قبل النهى كآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾^(٣) وقبل النهى عن الفعل الكثير فى الصلاة ونزول قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾^(٤).

ويؤيد ذلك : ما رواه أبو داود فى المراسيل أن هذه القصة كانت لما كان رسول الله ﷺ يصلى الجمعة قبل الخطبة، مثل العيدين، فخرج الناس فلم يظنوا إلا أنه ليس فى ترك الجمعة شيء، فأنزل الله ﷻ : ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ فقدم النبى ﷺ الخطبة يوم الجمعة وأخر الصلاة^(٥). وهو ما رجحه أيضاً النووى فى شرحه على مسلم^(٦).

وعلى كل تقدير أنه فى الصلاة، فلم يكن تقدم لهم نهى عن ذلك، فلما نزلت آية الجمعة، وفهموا منها ذم ذلك، اجتنبوه^(٧).

يقول الألوسى : "ورواية أن ذلك وقع منهم مراراً" إن أريد بها رواية البيهقى فى شعب الإيمان^(٨) عن مقاتل بن حيان^(٩) أنه قال : بلغنى والله أعلم أنهم فعلوا ذلك ثلاث مرات، فمثل ذلك لا يلتفت إليه، ولا يعول عند المحدثين عليه، وإن أريد بها

(١) أضواء على السنة ص ٣٥٩ .

(٢) وركبت السفينة ص ٢٢٣ .

(٣) الآية ٣٣ من سورة محمد .

(٤) الآية ٢ من سورة المؤمنون وانظر : فتح البارى ٢ / ٤٩٣ رقم ٩٣٦ بتصرف يسير .

(٥) المراسيل ص ٥٠ رقم ٦١ .

(٦) المنهاج شرح مسلم ٣ / ٤١٦، ٤١٧ رقم ٨٦٣، وانظر : تفسير القرآن العظيم ٤ / ٣٦٧ .

(٧) انظر : فتح البارى ٢ / ٤٩٣ رقم ٩٣٦ .

(٨) الرواية أوردها السيوطي فى الدر المنثور : ٨ / ١٦٦، ولم يعزها لغيره .

(٩) هو : مقاتل بن حيان البطنى، أبو بسطام البلخى، صدوق فاضل، اخطأ الأزدي فى زعمه أن وكيعاً كذبه، إنما

كذب مقاتل بن سليمان . مات قبيل الخمسين بأرض الهند . له ترجمة فى : تقريب التهذيب ٢ / ٢١٠ رقم ٦٨٩١،

وتذكرة الحفاظ ١ / ١٧٤ رقم ١٦٨، وطبقات المفسرين للدوادى ٢ / ٣٢٩، وخلاصة تهذيب الكمال ص ٣٣٠،

ولسان الميزان ٩ / ١٩٨ رقم ١٤٥٤٨ .

غيرها فليبين، ولشئت صحته، وأنى بذلك؟

وبالجملة : الطعن فى الصحابة بهذه القصة التى كانت من بعضهم فى أوائل أمرهم، وقد أعقبها منهم عبادات لا تحصى، سفه ظاهر، وجهل وافر^(١).
ثانياً : أما نسبة النفاق إلى خيار هذه الأمة بدعوى أنه كان فى المدينة منافقين، وأن النبى ﷺ أطلق لفظ الصحابة عليهم : "معاذ الله! أن يتحدث الناس أنى أقتل أصحابى".

هذه الشبهة أوهى من بيت العنكبوت، وهى فرية واضحة لا تثبت لها قدم.
أولاً : لأن إطلاق لفظ الصحابة على المنافق كما جاء فى الحديث هذا الإطلاق لغوى، وليس اصطلاحى نظير قوله تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ﴾^(٢) وقوله تعالى : ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾^(٣)، إضافة صحبة النبى ﷺ إلى المشركين والكافرين إنما هى صحبة الزمان والمكان لا صحبة الإيمان، وذلك كقوله تعالى فى حق سيدنا يوسف عليه السلام : ﴿يَا صَاحِبِ السِّجْنِ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾^(٤).

فالصحة فى الحديث الشريف، بمعناها اللغوى كما فى الآيات السابقة، وليست الصحة الاصطلاحية، فتعريفها السابق يخرج المنافقين والمرتدين.

ثم كيف يكون المنافقون من الصحابة بالمعنى الاصطلاحى وقد نفاه عنهم رب العزة بقوله : ﴿وَيُخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾^(٥).
ثم إن المنافقين لم يكونوا مجهولين فى مجتمع الصحابة الكرام ﷺ ولم يكونوا هم السواد الأعظم، والجمهور الغالب فيهم، وإنما كانوا فئة معلومة آل أمرهم إلى الخزى

(١) روح المعانى للأوسى ٢٨ / ١٠٧ .

(٢) الآية ١٨٤ من سورة الأعراف .

(٣) الآية ٢ من سورة النجم، وفى هذه الآية وما فى معناها بطلان لسؤال الرافضى مروان خليفات ومن قال بقوله . قال : قال تعالى ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ الآية ١٠١ من سورة التوبة، قال : فصحت الآية على أن هناك منافقين لا يعلمهم إلا الله فمن هم حتى تتجنب أخذ الأحاديث عنهم^أ.
هـ انظر : وركت السفينة ص ٢٣٠، ٢٣١، ونسى خليفات على فرض التسليم بزعمه، ما أفاض فيه رب العزة من ذكر أوصافهم فى سورة التوبة، وغيرها من سائر سور القرآن، كما تناسى وعد الله المذكور فى ختام الآية، وهو فضحهم فى الدنيا، ولهم فى الآخرة عذاب عظيم : ﴿نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ وإلا فالخطاب للنبى ﷺ كان فى بدء الأمر ثم أعلمه رب العزة بأسمائهم، فضلاً عما ذكر فى القرآن من صفاتهم، ويؤكد هذا أخبار النبى ﷺ لحذيفة بن اليمان ؓ بأسمائهم، وسيأتى قريباً ذكر الحديث .

(٤) الآية ٣٩ من سورة يوسف .

(٥) الآية ٥٦ من سورة التوبة .

والفضيحة، حيث علم بعضهم بعينه، والبعض الآخر منهم علم بأوصافه، فقد ذكر الله في كتابه العزيز من أوصافهم، وخصوصاً في سورة التوبة، ما جعل منهم طائفة متميزة منبوذة، لا يخفى أمرها على أحد، كما لا يخفى على أحد حالهم في زماننا.

فأين هذه الفئة المنافقة ممن أثبت الله لهم في كتابه نقيض صفات المنافقين، حيث أخبر عن رضاه عنهم، من فوق سبع سماوات، وجعلهم خير أمة أخرجت للناس^(١). ويدل على ما سبق من قلة المنافقين في المجتمع الإسلامي، وأنهم فئة معلومة تكفل رب العزة بفضحهم في الدنيا، ولهم في الآخرة عذاب عظيم.

ما رواه حذيفة بن اليمان^(٢) ﷺ صاحب سر رسول الله ﷺ في المنافقين. قال : قال النبي ﷺ في أمتي - وفي رواية - في أصحابي إثنا عشر منافقاً فيهم ثمانية لا يدخلون الجنة، ولا يجدون ريحها حتى يلج الجمل في سم الخياط. ثمانية منهم تكفيكهم الدبيلة، سراج من النار، يظهر في أكتافهم حتى ينجم من صدورهم^(٣).

وعن ابن عباس -رضي الله عنهما- قال : كان رسول الله ﷺ في ظل حجرة من حجره، وعنده نفر من المسلمين قد كان يقلص عنها الظل، قال : سيأتيكم رجل ينظر إليكم بعين شيطان فلا تكلموه، فدخل رجل أزرق، فقال رسول الله ﷺ على ما تسبني أنت وفلان وفلان، لقوم دعا بأسمائهم، فانطلق إليهم فدعاهم فحللوا واعتذروا فأنزل الله ﷻ **يَوْمَ يَعْتَنُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُخَلِّفُونَ لَهُ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ** ﷻ^(٤).

أما ما استدلل به محمود أبو رية من قول "أسيّد بن حُضَيْر، لسعد بن عبادَة إنك منافق تجادل عن المنافقين" وقوله فهو لاء البديون منهم من قال لآخر منهم : "إنك منافق ولم يكفر النبي لا هذا ولا ذاك"^(٥).

(١) انظر : عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة للدكتور ناصر الشيخ ٩٦٣/ ٣ .

(٢) له ترجمة في: الاستيعاب ١/ ٣٣٤ رقم ٤٩٢، واسد الغابة ١/ ٧٠٦ رقم ١١١٣، والإصابة ١/ ٣١٧ رقم ١٦٥٢، وتاريخ الصحابة ٧٣ رقم ٢٦٧، ومشاهير علماء الأمصار ص ٥٥ رقم ٢٦٧ .

(٣) أخرجه مسلم (شرح النووي) كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب صفات المنافقين ٩/ ١٣٦، ١٣٧ رقم ٢٧٧٩ .

(٤) الآية ١٨ من سورة المجادلة، والحديث أخرجه الحاكم في المستدرک كتاب التفسير، باب تفسير سورة المجادلة ٢/ ٥٢٤ رقم ٣٧٩٥، وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، وسكت عنه الذهبي، وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٥/ ٢٨٢، ٢٨٣ واللفظ له .

(٥) أضواء على السنة ص ٣٥٩ .

هذا الذى يزعمه الرافضى محمود أبو ريه من فرط جهله، وتضليله وبتره لسبب ذلك القول.

وهو كما جاء فى الصحيحين فى قصة الإفك لما قال ﷺ وهو على المنبر : "يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغ أذاه فى أهل بيتي فوالله ما علمت على أهلى إلا خيراً. ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً. وما كان يدخل على أهلى إلا معى" فقام سعد بن معاذ الأنصارى فقال : أنا أعذرک منه يا رسول الله إن كان من الأوس ضربنا عنقه. وإن كان من إخواننا الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرک، قالت عائشة - رضى الله عنها - فقام سعد بن عبادة^(١)، وهو سيد الخزرج، وكان رجلاً صالحاً. ولكن احتملته الحمية فقال لسعد بن معاذ : كذبت لعمر الله ! لا تقتله، ولا تقدر على قتله فقام أسيد بن حضير^(٢)، وهو ابن عم سعد بن معاذ، فقال لسعد بن عبادة : كذبت لعمر الله ! لنقتله فإنک منافق تجادل عن المنافقين ..."^(٣).

فكما هو واضح من قصة الحديث أن قول أسيد بن حضير لسعد بن عبادة "فإنک منافق" وقع منه على جهة المبالغة، فى زجره عن القول الذى قاله حمية للخزرج، ومجادلته عن ابن أبى، وغيره.

ولم يرد أسيد بإطلاقه "فإنک منافق" لم يرد به نفاق الكفر، وإنما أراد أنه كان يظهر المودة للأوس، ثم ظهر منه فى هذه القصة، ضد ذلك فأشبهه حال المنافق؛ لأن حقيقته إظهار شيء وإخفاء غيره.

ولعل هذا هو السبب فى ترك إنكار النبى ﷺ^(٤) وهو أقوى دليل على الخصم. ومع كل هذا فقد تقرر أن العدالة لا تعنى العصمة من الذنوب، أو السهو، أو الخطأ، ومن فضل الله عليهم ﷺ أن وعدهم بالمغفرة، ولا سيما أهل بدر، وهم من أهلها فعن ابن عباس قال : قال عمر بن الخطاب ﷺ كتب حاطب بن أبى بلتعة إلى

(١) سعد بن عبادة صحابى جليل له ترجمة فى : الإصابة ٢ / ٣٠١ رقم ٣١٧٣، والاستيعاب ٢ / ٥٩٤ رقم ٩٤٤، وأسد الغابة ٢ / ٤٤١ رقم ٢٠١٢، ومشاهير علماء الأمصار ١٥ رقم ٢٠.

(٢) أسيد بن حضير صحابى جليل له ترجمة فى : الإصابة ١ / ٤٩ رقم ١٨٥، وتاريخ الصحابة ص ٣٠ رقم ٢٥، ومشاهير علماء الأمصار ص ٢٠ رقم ٣٦، والاستيعاب ١ / ٩٢ رقم ٥٤، وأسد الغابة ١ / ٢٤٠ رقم ١٧٠.

(٣) جزء من حديث طويل أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب التفسير، باب "لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً ... إلى قوله هم الكاذبون" ٨ / ٣٠٦-٣٠٨ رقم ٤٧٥٠ ومسلم (بشرح النووى) كتاب التوبة، باب فى حديث الإفك وقبول توبة القاذف ٩ / ١١٥، ١١٨ رقم ٢٧٧٠.

(٤) فتح البارى ٨ / ٣٣٠ رقم ٤٧٥٠ بتصرف، وانظر : منهاج السنة لابن تيمية ٣ / ١٩٢.

أهل مكة فأطلع الله تعالى عليه نبيه ﷺ فبعث علياً والزبير في أثر الكتاب فأدركا امرأة على بعير فاستخرجاه من قرن من قرونها، فأتيا به نبي الله ﷺ فقريء عليه، فأرسل إلى حاطب فقال "يا حاطب إنك كتبت هذا الكتاب؟" قال نعم : يا رسول الله قال : فما حملك على ذلك؟ قال : يا رسول الله، إني والله لنا صح لله ، ولرسوله ﷺ، ولكنني كنت غريباً في أهل مكة وكان أهلي بين ظهرائهم، فخشيت عليهم، فكتبت كتاباً لا يضر الله ورسوله شيئاً، وعسى أن يكون فيه منفعة لأهلي . قال عمر : فاختزطت سيفي وقلت : يا رسول الله أمكني منه فإنه قد كفر فأضرب عنقه . فقال رسول الله ﷺ : "يا ابن الخطاب وما يدريك لعل الله قد اطلع على أهل هذه العصابة من أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فأني قد غفرت لكم" (١) أ.هـ .

ثالثاً : أما ما استدلووا به من فرار بعض الصحابة يوم الزحف في غزوتي أحد وحنين، ما استدلووا به حجة عليهم .

ففي عتاب الفرار يوم أحد قال ﷺ : ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ ثم ختم العتاب بقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ (٢) .

ولا تعبير بعد عفو الله تعالى عن الجميع (٣) .

وفي عتاب الفرار يوم حنين قال ﷺ : ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾ ثم يمتن رب العزة عليهم بقوله تعالى : ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ (٤) .

وهل تنزل السكينة إلا على قوم مؤمنين؟!

نعم تنزل السكينة على قوم مؤمنين ليزدادوا بها إيماناً مع إيمانهم، وصدق رب العزة : ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٥) ويقول ﷺ : ﴿إِذَا جَعَلَ

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک کتاب معرفة الصحابة، باب ذکر أهل بدر ٤ / ٨٧ رقم ٦٩٦٦، وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي .

(٢) الآية ١٥٥ من سورة آل عمران .

(٣) روح المعاني للألوسی ٩٩/ ٤، وانظر : مختصر التحفة الإثنى عشرية ص ٢٧٣ .

(٤) الآية ٢٦ من سورة التوبة .

(٥) الآية ٤ من سورة الفتح .

الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ فَانْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿١﴾.

وهل بعد تلك الشهادات العلا لهم بالإيمان والتقوى من تعبير!!
 رابعاً : أما استدلالهم بحديث الحوض، وما جاء فيه من وصف الصحابة بالردة، فهذا من زندقة الرافضة، ومن تلييسهم، وتضليلهم.

فإن المراد بالأصحاب هنا ليس المعنى الاصطلاحي عند علماء المسلمين، بل المراد بهم مطلق المؤمنين بالنبي ﷺ المتبعين لشريعته، وهذا كما يقال لمقلدى أبى حنيفة أصحاب أبى حنيفة، ولمقلدى الشافعى أصحاب الشافعى وهكذا، وإن لم يكن هناك رؤية واجتماع، وكذا يقول الرجل للماضين الموافقين له فى المذهب : "أصحابنا" مع أن بينه وبينهم عدة من السنين، ومعرفته ﷺ لهم مع عدم رؤيتهم فى الدنيا بسبب أمارات تلوح عليهم يعرفها النبى ﷺ.

فمن حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ : "إن حوضى لأبعد من أيلة من عدن^(٢)، والذي نفسى بيده! إني لأزود عنه الرجال كما يزود الرجل الإبل الغريسة عن حوضه"، قالوا: يا رسول الله! أو تعرفنا؟ قال : "نعم تردون على غراً مُحَجَّلِينَ من آثار الوضوء. ليست لأحد غيركم"^(٣).

ولو افترضنا أن المراد بالأصحاب فى الحديث، الأصحاب فى زمنه ﷺ.
 فالمراد بهم : الذين صاحبه صحبة الزمان والمكان مع نفاقهم، كما سبق من قوله تعالى : ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾^(٤).

وعلى هذا فالمراد بالمرتدين من أصحابه فى الحديث هم الذين ارتدوا من الأعراب على عهد الصديق ﷺ.

وقد علمت أن التعريف الاصطلاحي للصحابة يخرج من ارتد ومات على رده -

(١) الآية ٢٦ من سورة الفتح.

(٢) أيلة : مدينة على ساحل بحر القلزم (البحر الأحمر حالياً) مما يلى الشام. معجم البلدان ١ / ٣٤٧، وعدن : مدينة مشهورة على ساحل بحر الهند من ناحية اليمن. معجم البلدان ٤ / ١٠٠، وبحر الهند يسمى الآن المحيط الهندى.

(٣) أخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب الطهارة، باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل فى الوضوء ٢ / ١٣٧ رقم ٢٤٨. وانظر : مختصر التحفة الإثنى عشرية ص ٢٧٢.

(٤) الآية ٢ من سورة النجم.

والعياذ بالله - .

وفى الحديث ما يؤيد المعانى السابقة، كقوله ﷺ "أصحبائى" بالتصغير، كما جاء فى بعض الروايات، قال الخطابى : "فيه إشارة إلى قلة عدد من وقع لهم ذلك، وإنما وقع لبعض جفأة الأعراب، ولم يقع من أحد من الصحابة المشهورين" (١). وفى قوله ﷺ : "فيقال" : هل شعرت ما عملوا بعدك" "فيه إشارة إلى أنه لم يعرف أشخاصهم بأعيانها، وإن كان قد عرف إنهم من هذه الأمة" (٢).

أما حمل الحديث على أصحاب رسول الله ﷺ بالمعنى الاصطلاحي - فهذا ما لا يقوله مسلم!! وهو ما يدحضه ما سبق ذكره من تعديل الله ﷻ، ورسوله ﷺ، وإجماع الأمة على ذلك أ.هـ.

خامساً : أما ما احتجوا به من حديث "لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض" والزعم بأن الصحابة استحل بعضهم دماء بعض فى صفين والجمل. فالحق أن هذه الشبهة من أخطر الشبه التى احتج بها الرافضة الزنادقة، وأذياهم من دعاة العلمانية، الذين اتخذوا من تلك الفتن مادة دسمة، طعنوا بها فى عدالة الصحابة، وفتنوا بذلك عوام المسلمين، ومن لا علم له، بضربهم على (الوتر الحساس) وهو : دعوى ظلم الصحابة لآل بيت رسول الله ﷺ فى تلك الفتن .

وهذا ما فعله طه حسين فى كتابه "الفتنة الكبرى - عثمان بن عفان ﷺ" (٣). وقال بقوله محمود أبو رية (٤)، وغير واحد من دعاة الرافضة واللا دينية (٥).

حتى وجدنا من يجهر من الرافضة قائلاً : "معاوية بن أبى سفيان ﷺ" - كافر ابن كافر - ولعنة الله على معاوية، فقد بغى على الحق، وخرج على طاعة الإمام على، وشنت شمل المسلمين، وفرق كلمتهم، فأساس فرقة المسلمين إلى الآن هو معاوية الذى خرج عن طاعة الإمام على بن أبى طالب ﷺ" (٦).

(١) انظر: فتح البارى ٨ / ١٣٥، ١٣٦، رقم ٤٦٢٥، وانظر: تأويل مختلف الحديث ص ٢١٣-٢١٥ .

(٢) فتح البارى ١١ / ٤٨٤، رقم ٦٥٩٣، ومختصر التحفة الإثنى عشرية ص ٢٧٣ .

(٣) انظر : الفتنة الكبرى ص ١٧٠ - ١٧٣ .

(٤) انظر : أضواء على السنة ص ٣٦٠ - ٣٦٢ .

(٥) انظر : دين السلطان لنيازى عز الدين ص ٣٤، ١٠٣، ١١٠، ١٢٤، ٧٩٥، والسلطة فى الإسلام لعبد الجواد ياسين ص ٢٦٠ وما بعدها .

(٦) قال ذلك الرافضى حسن شحاته (قبحه الله تعالى) انظر: مجلة روز اليوسف العدد ٣٥٦٢ ص ٣٥ .

والجواب عن هذا الإفك يطول^(١)، وهو بحاجة إلى تحقيق دقيق^(٢). نكتفى هنا بخلاصة القول.

وهو أنه لا حجة لهم في الحديث، ولا في الفتن التي وقعت بين سلفنا الصالح -رضوان الله عليهم أجمعين-، والتي أشعلها سلفهم من الخوارج، والرافضة، والزنادقة.

فقوله: "لا ترجعوا بعدى". بصيغة النهى والتحذير من قتال المؤمن. وإطلاق الكفر على قتال المؤمن مبالغة في التحذير من ذلك، لينزجر السامع عن الإقدام عليه وليس ظاهر اللفظ مراداً، أو أنه على سبيل التشبيه لأن ذلك فعل الكافر"^(٣).

والمعنى لا تفعلوا فعل الكفار فتشبهوهم في حالة قتل بعضهم بعضاً^(٤). وقيل: المعنى كفاراً بجرمة الدماء، وحرمة المسلمين، وحقوق الدين، وقيل: كفاراً بنعمة الله، وقيل المراد ستر الحق، والكفر لغة الستر، لأن حق المسلم على المسلم أن ينصره ويعينه، فلما قاتله كأنه غطى على حقه الثابت له عليه، وقيل: إن الفعل المذكور يفضى إلى الكفر، لأن من اعتاد الهجوم على كبار المعاصي جره شؤم ذلك إلى أشد منها فيخشى أن لا يختتم له بخاتمة الإسلام، وقيل: اللفظ على ظاهره للمستحل قتال أخيه المسلم. وقيل غير ذلك^(٥).

وما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم من قتال لم يكن عن استحلال له حتى يحمل الحديث على ظاهره وأن قتالهم كفر، كما استدل الخوارج ومن شايعهم بقوله رضي الله عنهم: "سباب المسلم فسوق وقتاله كفر"^(٦).

كيف والقرآن الكريم يكذبهم في هذا الفهم السطحي قال تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ

(١) راجع إن شئت ما سبق من الجواب في الطعن في صحة إسلام سيدنا معاوية رضي الله عنه ١/ ٤٢٧-٤٣٢.

(٢) ممن حقق في تلك الفتن الإمام ابن العربي في العواصم من القواصم، وابن تيمية في منهاج السنة. وغيرهما والأمر في حاجة إلى مزيد من التحقق. والله أعلم.

(٣) انظر: فتح الباري ١٣/ ٣٠ أرقام ٧٠٧٦ - ٧٠٨٠.

(٤) انظر: المصدر السابق ١/ ٢٦٢ رقم ١٢١.

(٥) المصدر نفسه ١٢/ ٢٠١، ٢٠٢ رقم ٦٨٦٨، ١٣/ ٣٠ أرقام ٧٠٧٦ - ٧٠٨٠.

(٦) سبق تخريجه ص ٤٣.

يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (٩) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوِيكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١﴾.

فسماهم أخوة، ووصفهم بأنهم مؤمنون، مع وجود الاقتتال بينهم، والبغى من بعضهم على بعض.

يقول الحافظ ابن كثير: "وبهذا استدلل البخارى (٢) وغيره على أنه لا يخرج عن الإيمان بالمعصية وإن عظمت، لا كما يقوله الخوارج ومن تابعهم من المعتزلة ونحوهم، وهكذا ثبت في صحيح البخارى من حديث الحسن (٣)، عن أبى بكره (٤) قال: رأيت رسول الله ﷺ على المنبر والحسن بن على إلى جنبه - وهو يقبل على الناس مرة، وعليه أخرى ويقول: إن ابني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين (٥).

فكان كما قال ﷺ، أصلح الله تعالى به بين أهل الشام، وأهل العراق، بعد الحروب الطويلة، والواقعات المهولة" (٦).

يقول الإمام ابن تيمية: "والذين قاتلوا الإمام على ﷺ لا يخلوا: إما أن يكونوا عصاة، أو مجتهدين مخطئين أو مصيبين، وعلى كل تقدير، فهذا لا يقدح فى إيمانهم، ولا فى عدالتهم، ولا بمنعهم الجنة، بما سبق من تصريح القرآن الكريم، من تسميتهم إخوة، ووصفهم بأنهم مؤمنون، وتأكيدهم النبى ﷺ ذلك بما سبق من رواية الحسن بن على عن أبى بكره ﷺ.

(١) الآيتان ٩، ١٠ من سورة الحجرات.

(٢) صحيح البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب الإيمان، باب المعاصى من أمر الجاهلية ولا يكفر صاحبها بارتكابها إلا بالشرك لقوله ﷺ لأبى ذر: "إنك امرؤ فيك جاهلية" وقول الله تعالى: ﴿إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾. وباب ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَفَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ فسماهم مؤمنين ١/١٠٦ رقمى ٣٠، ٣١.

(٣) الحسن هو: ابن على بن أبى طالب - رضى الله عنهما - صحابى جليل له ترجمة فى: الإصابة ١/ ٣٢٨ رقم ١٧١٩، والاستيعاب ١/ ٣٨٣ رقم ٥٥٥، وأسد الغابة ٢/ ١٣ رقم ١١٦٥، ومشاهير علماء الأمصار ١٢ رقم ٦.

(٤) أبو بكره هو: نفع بن مسروح بن كلده، صحابى جليل، له ترجمة: فى الإصابة ٣/ ٥٧١ رقم ٨٧٩٣، وأسد الغابة ٥/ ٣٣٤ رقم ٥٢٨٩، وتاريخ الصحابة ص ٢٤٩ رقم ١٣٧٣، ومشاهير علماء الأمصار ص ٤٨ رقم ٢٢٠ والاستيعاب ٤/ ١٦١٤ رقم ٢٨٧٧.

(٥) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب الصلح، باب قول النبى ﷺ للحسن بن على ﷺ: "إن ابني هذا سيد... الحديث" وقوله جل ذكره ﴿فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ ٥/ ٣٦١ رقم ٢٧٠٤.

(٦) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٤/ ٢١١.

ولهذا اتفق أهل السنة على أنه لا تفسق واحدة من الطائفتين، وإن قالوا فى إحداهما أنهم كانوا بغاة^(١) والبغى إذا كان بتأويل كان صاحبه مجتهداً، والمجتهد المخطئ لا يكفر، ولا يفسق وإن تعمد البغى فهو ذنب من الذنوب، والذنوب يرفع عقابها بأسباب متعددة كالتوبة، والحسنات الماحية، والمصائب المكفرة، وشفاعة النبى ﷺ ودعاء المؤمنين، وغير ذلك^(٢).

وعلى هذا القول إجماع الأمة من علمائها.

يقول الإمام الآمدى : "فالواجب أن يحمل كل ما جرى بينهم من الفتن على أحسن حال، وإن كان ذلك إنما لما أدى إليه اجتهاد كل فريق من اعتقاده أن الواجب ما صار إليه، وأنه أوفق للدين وأصلح للمسلمين.

وإلا فجمهور الصحابة وسادتهم تأخروا عن تلك الفتن والخوض فيها كما قال محمد بن سيرين : "هاجت الفتنة وأصحاب رسول الله ﷺ عشرة آلاف فما حضر منهم مائة بل لم يبلغوا ثلاثين" وإسناد هذه الرواية كما قال ابن تيمية أصح إسناد على وجه الأرض^(٣).

وعلى هذا فالذى خاض فى تلك الفتن من الصحابة إما أن يكون كل مجتهد مصيباً، أو أن المصيب واحد، والآخر مخطئ فى اجتهاده مأجور عليه.

وعلى كلا التقديرين، فالشهادة والرواية من الفريقين لا تكون مردودة، إما بتقدير الإصابة فظاهر، وإما بتقدير الخطأ مع الاجتهاد فبالإجماع^(٤).

يقول الإمام الجوينى : "أما التوقف فى تعديل كل نفر من الذين لا بسوا الفتن، ونخاضوا المحن، ومتضمن هذا، الانكفاف عن الرواية عنهم، فهذا باطل من دين الأمة،

(١) ويعنون بهذه الطائفة التى بغت طائفة معاوية ﷺ ودليلهم فى ذلك قوله ﷺ لعمار "تقتلك الفئة الباغية" أخرجه مسلم "بشرح النووى" كتاب الفتن وأشرط الساعة، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر أخيه ٩ / ٢٦٦ رقم ٢٩١٦، من حديث أم سلمة -رضى الله عنها- وكان عمار ﷺ يقاتل مع الإمام على ﷺ والوصف بالبغى هنا لا ينفي عنهم العدالة كما تشهد بذلك آية الحجرات فى قوله تعالى : ﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾.

(٢) منهاج السنة ٢ / ٢٠٥ بتصرف وانظر : أصول الدين للبغدادى ص ٢٨٩ وما بعدها.

(٣) منهاج السنة ٣ / ١٨٦ .

(٤) الإحكام للآمدى ٢ / ٨٢ بتصرف وانظر : فواتح الرحموت ٢ / ١٥٥، ١٥٦، والبحر المحيط ٤ / ٢٩٩، وإرشاد الفحول ١ / ٢٧٥، والباعث الحثيث ص ١٥٤، وعقيدة أهل السنة فى الصحابة الكرام للدكتور ناصر الشيخ مبحث (الحرب التى دارت بين على بن أبى طالب، وبعض الصحابة - رضى الله عنهم - وموقف أهل السنة منها ٢ / ٧٠٠ - ٧٤٨، وانظر : الرد القويم على المجرم الأثيم للشيخ التويجى ص ١٨٢-١٨٤ .

وإجماع العلماء على تحسين الظن بهم، وردهم إلى ما تمهد لهم من المآثر بالسبيل السابقة، وهذا من نفائس الكلام" (١) أ.هـ.

وأخيراً : دع عنك - أخى المسلم - ترهات المبتدعة الذين يجادلون فى عدالة الصحابة جميعاً - وينفون العدالة عن بعضهم - اتباعاً للهوى أو انقياداً للشيطان .
وأشد سخفاً من ذلك، ما يتجرأ به البعض فى زماننا هذا حينما يتحدثون عن الصحابة بأسلوب غير لائق، وينصب نفسه حكماً فيما شجر بينهم من خلاف، ويقبل رواية هذا، ويرفض رواية ذلك، وهو لا يملك سبباً واحداً من أسباب ذلك كله" (٢).

واعلم أن أمثال هؤلاء لهم خبيثة سوء، ومتهمين فى دينهم، يدل على ذلك ما روى عن الإمام أحمد بن حنبل رحمته الله أنه سئل عن رجل تنقص معاوية، وعمرو بن العاص أيقال له رافضى؟ فقال : إنه لم يجزئ عليهما إلا وله خبيثة سوء، ما انتقص أحداً واحداً من الصحابة إلا وله داخله سوء". وفى رواية أخرى قال : "إذا رأيت رجلاً يذكر أحداً من الصحابة بسوء فاتهمه على الإسلام" (٣).

ويسئل الإمام النسائي عن معاوية بن أبى سفيان - رضى الله عنهما - فيقول : إنما الإسلام كدار لها باب، فباب الإسلام الصحابة، فمن آذى الصحابة إنما أراد الإسلام، كمن نقر الباب - أى نقبه - إنما يريد دخول الدار، قال : فمن أراد معاوية فإنما أراد الصحابة (٤).

وصدق عمر بن عبد العزيز "تلك دماء طهر الله منها سيوفنا فلا تخضب بها السنتنا" (٥) أ.هـ.

والله تبارك وتعالى
أعلى وأعلم

(١) البرهان فى أصول الفقه ١ / ٢٤١، ٢٤٢ .

(٢) تيسير اللطيف الخبير فى علوم حديث البشير النذير لفضيلة الدكتور مروان شاهين ص ٩٥ .

(٣) البداية والنهاية ٨ / ١٤٢ .

(٤) تهذيب الكمال للحافظ للمزى ١ / ٣٣٩ ترجمة الإمام النسائي .

(٥) انظر : فتح المغيث للسخاوى ٣ / ٩٦ .

المطلب الخامس

سنة الصحابة ﷺ حجة شرعية

إذا كان أعداء الإسلام يشككون فى عدالة الصحابة ﷺ فهم أيضاً يشككون فى سنتهم، وسنة الخلفاء الراشدين .

يقول محمد شحرور : "فإذا سألتنى سائل الآن ألا يسعك ما وسع الصحابة فى فهم القرآن؟ فجوابى بكل جرأة ويقين هو : كلا لا يسعنى ما وسعهم، لأن أرضيتى العلمية تختلف عن أرضيتهم، ومناهج البحث العلمى عندى تختلف عنهم، وأعيش فى عصر مختلف تماماً عن عصرهم والتحديات التى أواجهها تختلف عن تحدياتهم" (١) .

والحق أن هذا كلام من يرى الشريعة الإسلامية قرآناً وسنة غير صالحة لكل زمان ومكان، فكلامه هو وغيره من أعداء السنة المطهرة فى سنة الصحابة لا قيمة له .

لأن سنة الصحابة وهى ما جاء عنهم من قول أو فعل أو تقرير إذا كان مما لا يقال من قبل الرأى، ومما لا مجال للاجتهاد فيه، فله حكم المرفوع المسند تحسناً للظن بهم، وجزم بذلك الرازى فى المحصول، وغير واحد من أئمة الأصول والحديث (٢) .

وإذا كانت سنتهم فى غير ذلك، فقد اختلف العلماء فى ذلك .

والراجع من هذا الخلاف (٣) أن سنتهم كسنة الرسول يعمل بها، ويرجع إليها، وانتصر لهذا الرأى غير واحد من أئمة الأصول، منهم الشاطبى - رحمه الله - فبعد أن ذكر الآيات والأحاديث الدالة على عدالتهم قال : "فيصح أن يطلق على الصحابة أنهم خير أمة بإطلاق، وأنهم وسط أى عدول بإطلاق، وإذا كان كذلك فقولهم معتبر، وعملهم مقتدى به .

(١) الكتاب والقرآن قراءة معاصرة ص ٥٦٧، وانظر : منع تدوين الحديث لعلى الشهرستانى ١٣٣، ١٤٢٢، ١٦٦، ٢٤٩، ٣٣٤-٣٤٠، ٥٠٣، وركبت السفينة لمروان خليفات ص ٢٨٠، ونظرية عدالة الصحابة لأحمد حسين يعقوب ٥٦-٥٨، والإفصاح فى إمامة على بن أبى طالب محمد العكبرى ص ١٤٠، ١٤١، والخلافة المغتصبة لأدريس الحسينى، وغيرهم ممن طعنوا فى عدالة الصحابة .

(٢) انظر : المحصول ٢/ ٢٢١، والإحكام للأمدى ٢/ ٨٧، وأعلام الموقعين ٤/ ١٢٣، وفتح المغيث للسخاوى ١/ ١٤٤، وتدريب الراوى ١/ ١٩٠، ١٩١، وتوضيح الأفكار ١/ ٢٨٠ .

(٣) انظر : الأدلة المختلف فيها وأثرها فى الفقه الإسلامى للدكتور عبد الحميد أبو المكارم ص ٣٠٣، والفقيه والمتفقه للخطيب البغدادى، باب ما جاء فى قول الواحد من الصحابة ١/ ٤٣٧ .

ثم استدل الشاطبي لما رجع بأدلة منها :

١- ما جاء فى الحديث من الأمر باتباعهم، وأن سنتهم فى طلب الاتباع كسنة النبى ﷺ لقوله ﷺ : "فعلیکم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، تمسکوا بها وعضوا علیها بالنواجذ" (١) .

٢- أن جمهور العلماء قدموا الصحابة عند ترجيح الأقاويل، فقد جعل طائفة قول أبى بكر وعمر حجة ودليلاً، وبعضهم عد قول الخلفاء الأربعة دليلاً، وبعضهم يعد قول الصحابي على الإطلاق حجة ودليلاً، ولكل قول من هذه الأقوال متعلق من السنة وهذه الآراء - وإن ترجح عند العلماء خلافها - ففيها تقوية تضاف إلى أمر كلى هو المعتمد فى المسألة، وذلك أن السلف والخلف من التابعين ومن بعدهم، يهابون مخالفة الصحابة، ويتكثرون بموافقتهم، وأكثر ما تجدد هذا المعنى فى علوم الخلاف الدائرة بين الأئمة المعترين، فتجدهم إذا عينوا مذاهبهم قوَّرها بذكر من ذهب إليها من الصحابة، وما ذاك إلا لما اعتقدوا فى أنفسهم وفى مخالفيهم من تعظيمهم، وقوة ما أخذهم دون غيرهم، وكبر شأنهم فى الشريعة، وأنهم مما يجب متابعتهم وتقليدهم فضلاً عن النظر معهم فيما نظروا فيه .

ويؤيد هذا ما جاء عن السلف الصالح، من تركيتهم والحث على متابعتهم .

فعن ابن مسعود ﷺ قال : "من كان مستتاً فليستن" (٢) بأصحاب محمد ﷺ فإنهم كانوا أبر هذه الأمة قلوباً، وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً، وأقومها هدياً، وأحسنها حالاً، قوماً اختارهم الله لصحبة نبيه، وإقامة دينه، فاعرفوا لهم فضلهم، واتبعوهم فى آثارهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم" (٣) .

وقال عمر بن عبد العزيز : "سن رسول الله ﷺ، وولاية الأمر بعده سنناً، الأخذ بها تصديق لكتاب الله، واستكمال لطاعة الله، وقوة على دين الله، من عمل بها مهتدي، ومن استنصر بها منصور، ومن خالفها اتبع غير سبيل المؤمنين، وولاه الله ما تولى، وأصلاه جهنم، وساءت مصيراً .

(١) سبق تخريجه ١/ ٤٤ .

(٢) ذهب الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة إلى أن هذا هو الأصح فى بداية الأمر، وأن ابن قيم الجوزية، وابن عبد البر، تأولاه (من كان متأسياً) انظر: لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث ص ٣٨ .

(٣) أخرجه البغوى فى شرح السنة كتاب الإيمان، باب رد البدع والأهواء ١/ ٢١٤، وأخرجه ابن عبد البر فى جامع بيان العلم ٢/ ٩٧، وذكره ابن قيم الجوزية فى أعلام الموقعين ٤/ ١٣٩ .

وفى رواية بعد قوله -وقوة على دين الله - ليس لأحد تغييرها ولا تبديلها، ولا النظر فى رأى خالفها، من اهتمدى بها مهتد ... الحديث" (١). فقال مالك فأعجبني عزم عمر على ذلك" (٢) والآثار فى هذا المعنى يكثر إيرادها، وقد استوعب كثيراً منها الإمام ابن قيم الجوزية فى كتابه أعلام الموقعين عن رب العالمين (٣).

ويقول الإمام الشاطبى فى موضع آخر من كتابه ميبناً أن بيان الصحابى حجة، قال: "وأما بيان الصحابة، فإن أجمعوا على ما بينوه، فلا إشكال فى صحته أيضاً، كما أجمعوا على الغسل من التقاء الختانين المبين لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ (٤) وهذا الإجماع حجة موجبة للعلم، ولا يعتد بخلاف من خالفهم، كما حكاه السرخسى (٥)، عن أبى حازم القاضى (٦).

وإن لم يجمعوا عليه فهل يكون بيانهم حجة أم لا؟ هذا فيه نظر وتفصيل. ولكنهم يترجح الاعتماد عليهم فى البيان، من وجهين :

أحدهما : معرفتهم باللسان العربى، فإنهم عرب فصحاء، لم تتغير ألسنتهم، ولم تنزل عن رتبتها العليا فصاحتهم، فهم أعرف فى فهم الكتاب والسنة من غيرهم، فإذا جاء عنهم قول أو عمل واقع موقع البيان صح اعتماده من هذه الجهة.

ثانيهما : مباشرتهم للوقائع والنوازل، وتنزيل الوحي بالكتاب والسنة، فهم أقعد فى فهم القرائن الحالية، وأعرف بأسباب التنزيل، ويدركون ما لا يدركه غيرهم بسبب ذلك، والشاهد يرى ما لا يرى الغائب، فمتى جاء عنهم تقييد بعض المطلقات، أو تخصيص بعض العمومات، فالعمل عليه صواب، وهذا إن لم ينقل عن أحد منهم خلاف فى المسألة، فإن خالف بعضهم فالمسألة اجتهادية" (٧).

ويقول فى كتابه الاعتصام : "الصحابة هم المتقلدون لكلام النبوة، المهتدون

(١) سبق تخريجه ١/ ٤٤ .

(٢) الموافقات ٤/ ٤٥٢ - ٤٥٥، وانظر : الاعتصام ٢/ ٥١٩ .

(٣) أعلام الموقعين ٤/ ١١٨ - ١٥٦، وانظر : الرسالة للشافعى ص ٥٩٦ فقرات رقم ١٦٨٢، ١٨٠٥ - ١٨١١ .

(٤) جزء من الآية ٦ من سورة المائدة .

(٥) أصول السرخسى ١/ ٣١٧، وانظر : علم أصول الفقه وتاريخ التشريع الإسلامى للشيخ أحمد إبراهيم ص ٢٤، ٢٥ .

(٦) أبو حازم هو : سلمة بن دينار المخزومى، عالم المدينة، وقاضيتها، وشيخها، قال فيه ابن سعد : كان ثقة كثير الحديث مات سنة ١٤٠هـ . له ترجمة فى : تقريب التهذيب ١/ ٣٧٦ رقم ٢٤٩٦، وتذكرة الحفاظ ١/ ١٣٣ رقم ١١٩، وشذرات الذهب ١/ ٢٠٨، والعبير ١/ ١٨٩، وطبقات الحفاظ للسيوطى ص ٦٠ رقم ١١٧ .

(٧) الموافقات ٣/ ٣٠٠، ٣٠١ .

للشريعة، الذين فهموا أمر دين الله بالتلقى من نبيه مشافهة على علم، وبصيرة بمواطن التشريع، وقرائن الأحوال، بخلاف غيرهم : فإذا كل ما سنوه، فهو سنة، من غير نظير فيه، بخلاف غيرهم، فإن فيه لأهل الاجتهاد مجالاً للنظر رداً وقبولاً" (١).

سنة الصحابة مصدراً للأحكام الدستورية :

يقول المستشار الدكتور على جريشة بعد أن رد اعتراضات المنكرين لحجية مذهب الصحابي (٢)، قال : سنة الصحابة يمكن أن تكون مصدراً للأحكام الدستورية : ولقد كان نظام الخلافة وليد اجتهاد الصحابة فضرورة البيعة - وهى مظهر رضا المسلمين - كانت عليها سنة الصحابة، فلم يل أحدهم دون بيعة، ولم يكن الاستخلاف بالنسبة لمن استخلفوا إلا ترشيحاً، واستمرار الخلافة مدى حياة الخليفة... كان سنة للصحابة، تحقق بها ميزات عجز عنها كل من النظام الجمهورى، والنظام الملكى على السواء، فقد وفرت الثبات الذى ينقص الأنظمة الجمهورية، ونفت التوارث الذى يعيب الأنظمة الملكية.

وهكذا يتبين أن سنة الخلفاء كانت مصدراً لكثير من الأحكام الدستورية على غير ما يذهب إليه بعض "المجتهدين" "المحدثين" (٣) أ.هـ.

والله تبارك وتعالى
أعلى وأعلم

(١) الاعتصام ٢ / ٥١٩ .

(٢) مصادر الشريعة الإسلامية مقارنة بالمصادر الدستورية ص ٤٢ - ٤٨ .

(٣) كالأستاذ الدكتور عبد الحميد متولى فى كتابه مبادئ نظام الحكم فى الإسلام ص ٢٦٣، وفى كتابه ترديد لكثير مما قاله على عبد الرازق فى كتابه (الإسلام وأصول الحكم)، انظر : مصادر الشريعة الإسلامية مقارنة بالمصادر الدستورية ص ٤٩ .

المطلب السادس

أبو هريرة رضي الله عنه راوية الإسلام رغم أنف الحاقدين

لهج أعداء الإسلام ، قديماً وحديثاً، وشغفوا بالطعن في أبي هريرة وتشكيك الناس في إسلامه، وفي صدقه وروايته، وما إلى ذلك أرادوا! وإنما أرادوا أن يصلوا إلى التشكيك في راوية السنة الأولى، وأحفظ من رواها في دهره، فأبو هريرة رضي الله عنه على رأس السبعة المكثرين من الرواية الذين عناهم من أنشد :

سبع من الصحب فوق الألف قد نقلوا *** من الحديث عن المختار خير مضر
أبو هريرة، سعد، جابر، أنس *** صديقة، وابن عباس، كذا ابن عمر
فأبو هريرة هو أكثرهم حديثاً فقد روى (٥٣٧٤) حديثاً، ثم عبد الله بن عمر
روى (٢٦٣٠) حديثاً، ثم أنس بن مالك روى (٢٢٨٦) حديثاً، ثم عائشة أم المؤمنين
روت (٢٢١٠) حديثاً، ثم ابن عباس روى (١٦٦٠) حديثاً، ثم جابر بن عبد الله
روى (١٥٤٠) حديثاً، ثم أبو سعيد الخدري (سعد بن مالك) روى (١١٧٠) حديثاً^(١).

وما اتهم به أبو هريرة رضي الله عنه، من أكاذيب وافتراءات من قبل أرباب الأهواء قديماً وحديثاً، سندهم فيه إما روايات مكذوبة أو ضعيفة، وإما روايات صحيحة لم يفهموها على وجهها، بل تأولوها تأويلاً باطلاً يتفق وأهواءهم.

وقد تصدى للرد على تلك الطعون رهط من علماء الإسلام. على رأسهم أبي هريرة نفسه، وصدق على دفاعه - على ما سيأتى - كبار الصحابة، والتابعين، فمن بعدهم من أئمة المسلمين، منهم الحاكم في المستدرک، وابن عساكر في تاريخه، وابن كثير في البداية والنهاية، وابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث، وعبد المنعم صالح العلي في كتابه دفاع عن أبي هريرة، والدكتور محمد السماحي في كتابه "أبو هريرة في الميزان"، والمنهج الحديث في علوم الحديث، والدكتور السباعي في كتابه "السنة ومكانتها في التشريع، والدكتور عجاج الخطيب في كتابه السنة قبل التدوين، وأبو هريرة راوية الإسلام، والشيخ عبد الرحمن المعلمي في كتابه (الأنوار الكاشفة)،

(١) انظر: تدريب الراوي ٢/ ٢١٦-٢١٨، وفتح المغيب للسخاوي ٣/ ٩٧، وشذرات الذهب ١/ ٦٣.

والدكتور أبو زهو فى الحديث والمحدثون، والدكتور أبو شهبة فى دفاع عن السنة، والدكتور عبد الوهاب عبد اللطيف فى كتابه "المختصر فى علم رجال الأثر" وفى مقدمة كتاب الصواعق المحرقة لابن حجر الهيتمى وغيرهم.

ونكتفى هنا بترجمة للصحابى الجليل نتعرف بها على مكانته فى الإسلام، وبرأته مما نسب إليه من أكاذيب. وذلك بعد أن نتعرف على أصناف الطاعين فيه، والذين ذكرهم الإمام ابن خزيمة^(١) بقوله: "إنما يتكلم فى أبى هريرة لدفع أخباره من قد أعمى الله قلوبهم فلا يفهمون معانى الأخبار".

١- إمام معطل جهمى يسمع أخباره التى يرونها خلاف مذهبهم الذى هو كفر، فيشتمون أبا هريرة، ويرمونهم بما الله تعالى قد نزهه عنه، تمويهاً على الرعاء، والسفل أن أخباره لا تثبت بها الحجة.

٢- وإمام خارجى يرى السيف على أمة محمد ﷺ، ولا يرى طاعة خليفة ولا إمام، إذا سمع أخبار أبى هريرة ؓ عن النبى ﷺ خلاف مذهبهم الذى هو ضلال لم يجد حيلة فى دفع أخباره بحجة وبرهان، كان مفزعة الوقعة فى أبى هريرة.

٣- أو قدرى اعتزل الإسلام وأهله، وكفر أهل الإسلام الذين يتبعون الأقدار الماضية التى قدرها الله تعالى، وقضاها قبل كسب العباد لها، إذا نظر إلى أخبار أبى هريرة التى قد رواها عن النبى ﷺ فى إثبات القدر لم يجد حجة يؤيد صحة مقالته التى هى كفر وشرك، كانت حجته عند نفسه أن أخبار أبى هريرة، لا يجوز الاحتجاج بها.

٤- أو جاهل يتعاطى الفقه، ويطلبه من غير مظانة، إذا سمع أخبار أبى هريرة فيما يخالف مذهب من قد اجتنبى مذهبه، وأخباره تقليداً بلا حجة ولا برهان، تكلم فى أبى هريرة، ودفع أخباره التى تخالف مذهبه، ويحتج بأخباره على مخالفته إذا كانت أخباره موافقة لمذهبه، وقد أنكّر بعض هذه الفرق على أبى هريرة أخباراً لم يفهموا معناها"^(٢).

(١) ابن خزيمة هو : الحافظ الكبير، أبو بكر، محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة النيسابورى، انتهت إليه الإمامة، والحفظ فى عصره بخراسان، قال فيه ابن حبان : ما رأيت على وجه الأرض من يحسن صناعة السنن، ويحفظ ألفاظها الصحاح وزيادتها حتى كأن السنن نصب عينيه إلا ابن خزيمة قط. ومصنفاته: تزيد على مائة وأربعين كتاباً، منها صحيحة فى السنن، مات سنة ٣١١هـ. له ترجمة فى: تذكرة الحفاظ ٢ / ٧٢٠ رقم ٧٣٤، والبداية والنهاية ١١ / ١٤٩، والوفاء بالوفيات للصفدى ٢ / ١٩٦، وشذرات الذهب ٢ / ٢٦٢، وطبقات الشافعية للسبكي ٢ / ١٠٩.

(٢) مستدرک الحاكم ٣ / ٥٨٧.

قلت : والله إن من يتكلم فى أبى هريرة فى عصرنا لا يخرج فى عقيدته، ومذهبه عما ذكرهم الإمام ابن خزيمة - رحمه الله تعالى - .

أبو هريرة رضي الله عنه

إسلامه وصحبته :

قدم أبو هريرة مهاجراً من اليمن إلى المدينة ليالى فتح خيبر فى المحرم سنة سبع من الهجرة، وكان قد أسلم على يد الطفيل بن عمرو^(١) فى اليمن، وشهد هذه الغزوة مع رسول الله ﷺ، ولازمه إلى آخر حياته يخدمه، ويتلقى العلم عنه ﷺ، ويتحدث هو عن ذلك لما سألته مروان بن الحكم قائلاً له : " إن الناس قد قالوا إنك أكثر على رسول الله ﷺ الحديث، وإنما قدمت قبل وفاة النبى ﷺ بيسير، فقال أبو هريرة : نعم! قدمت ورسول الله ﷺ بخير سنة سبع، وأنا يومئذ قد زدت على الثلاثين سنة سنوات، وأقيمت معه حتى توفى، أدور معه فى بيوت نسائه وأخدمه، وأنا والله يومئذ مقل (أى فقير)، وأصلى خلفه، وأحج، وأغزو معه، فكنت والله أعلم الناس بحديثه، قد والله سبقنى قوم بصحبته والهجرة إليه من قريش والأنصار، وكانوا يعرفون لزومى له فيسألونى عن حديثه، منهم عمر، وعثمان، وعلى، وطلحة والزبير، فلا والله ما يخفى على كل حديث كان بالمدينة.

قال: فوالله ما زال مروان يقصر عن أبى هريرة، ويتقيه بعد ذلك، ويخافه، ويخاف جوابه^(٢) .

وفيما سبق رد على دعوى الرافضة ومن قال بقولهم : "إن أبا هريرة لم يصاحب النبى ﷺ إلا سنة وتسعة أشهر"^(٣)، فالمعروف أن أبا هريرة أسلم عام خيبر، وخير كانت فى جمادى الأولى سنة سبع^(٤) . وبين خير ووفاة النبى ﷺ أربع سنوات، إلا

(١) الطفيل بن عمرو : صحابى جليل له ترجمة فى : الإصابة ٢/ ٢٢٥ رقم ٤٢٥٤، وتاريخ الصحابة ص ١٤٥ رقم ٧٠٥، والاستيعاب ٢/ ٧٥٧ رقم ١٢٧٤، واسد الغابة ٣/ ٧٧ رقم ٢٦١٣ .

(٢) البداية والنهاية ٨/ ١١١، ١١٢، وانظر : الاستيعاب لابن عبد البر ٤/ ١٧٧١ رقم ٣٢٠٨ .

(٣) انظر : شبهات حول الشيعة لعباس الموسوى ص ١٤١، وشيخ المضيرة ص ١٣٥، وأضواء على السنة ص ٢٠٠ كلاهما محمود أبو ريه، والسلطة فى الإسلام لعبد الجواد ياسين ص ٢٤١، والشيعة هم أهل السنة للدكتور محمد التيجانى السماوى ص ٢٢٠ .

(٤) انظر : طبقات ابن سعد ٢/ ٨١ .

شهرين تقريباً فإن الوفاة كانت في ربيع الأول سنة ١١هـ^(١).
خلقه وتقواه :

كان ﷺ، صادق اللهجة، خفيف الروح عجباً إلى الصحابة، وكان ﷺ تقياً ورعاً كثير التعبد، شديد الخشية لله تعالى، وكان يقول: "وأيّم الله لولا آية في كتاب الله ما حدثتكم بشئ أبداً، ثم يتلو قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾" ^(٢).

وكان صواماً قواماً يتناوب قيام الليل، هو وزوجته، وخادمه، فيما رواه عنه أبو عثمان النهدي^(٣) قال : "تضيفت أبا هريرة سبعاً، فكان هو وامراته، وخادمه يتعقبون الليل أثلاثاً : يصلى هذا، ثم يوقظ الآخر فيصلّى، ثم يوقظ الثالث"^(٤).
وقد أرسله النبي ﷺ مع العلاء بن الحضرمي^(٥) إلى البحرين لينشر الإسلام، ويفقه المسلمين في الدين^(٦).

كما استعمله الخليفة عمر بن الخطاب ﷺ على البحرين فترة ثم عزله، وبعد ذلك دعاه عمر ليؤليه فلم يقبل أبو هريرة وقال : "أخشى أن أقول بغير علم، وأقضى بغير حلم، وأن يضرب ظهري وينزع مالي، ويشتم عرضي"^(٧).
يقول الإمام الجويني : "وهذا مما يتمسك به في أبي هريرة ﷺ فعمر مع تنزهه عن المداراة والمداجاة والمداهنة، اعتمده وولاه في زمانه أعمالاً جسيمة، وخطوباً عظيمة، وكان يتولى زماناً على الكوفة وكان يبلغه روايته عن رسول الله ﷺ، فلو لم يكن من أهل الرواية، لما كان يقرره عمر ﷺ مع العلم بإكثاره"^(٨).

(١) انظر : سير أعلام النبلاء ٢ / ٥٨٩ - ٥٩٠ .

(٢) الآية ١٥٩ من سورة البقرة .

(٣) أبو عثمان النهدي هو : عبد الرحمن بن مل، مخضرم، ثقة ثبت عابد، مات سنة ٩٥هـ . له ترجمة في : تقريب التهذيب ١ / ٥٩٢ رقم ٤٠٣١، وتذكرة الحفاظ ١ / ٦٥ رقم ٥٦، وشذرات الذهب ١ / ١١٨، وطبقات ابن سعد ٧ / ٦١ .

(٤) انظر : البداية والنهاية ٨ / ١١٣، وتذكرة الحفاظ ١ / ٣٦ .

(٥) العلاء بن الحضرمي : صحابي جليل له ترجمة في : الاستيعاب ٣ / ١٠٨٥ رقم ١٨٤١، واسد الغابة ٤ / ٧١ رقم ٣٧٤٥، وتاريخ الصحابة ص ١٨٤ رقم ٩٥٤، ومشاهير علماء الأمصار ص ٧٥ رقم ٤٠٠، والإصابة ٢ / ٤٩٧ رقم ٥٦٤٢ .

(٦) البداية والنهاية ٨ / ١١٦، وانظر : زاد المعاد ٣ / ٦٩٢، ٦٩٣ .

(٧) البداية والنهاية ٨ / ١١٤، ١١٥ .

(٨) البرهان في أصول الفقه ١ / ٢٤٠ .

ولم يشترك أبو هريرة في الفتن التي حدثت بعد استشهاد الخليفة عثمان بن عفان رضي الله عنه بل اعتزلها. ولم يفارق الحجاز منذ استعمله عمر على البحرين ثم عزله. ولم يزل يسكن المدينة، وبها كانت وفاته.

وفى هذا رد على الرافضة الزنادقة ومن قال بقولهم. من اشتراك أبي هريرة في الفتنة بين علي ومعاوية -رضي الله عنهما- "فكان يأكل مع معاوية فإذا حضرت الصلاة صلى خلف علي رضي الله عنه، فإذا قيل له في ذلك قال: مضيرة^(١) معاوية أدم، والصلاة خلف علي أفضل"^(٢).

فهذه القصة التي بنى عليها الرافضي محمود أبو رية تسمية كتابه "شيخ المضيرة أبو هريرة" هذه القصة لا يصدقها عاقل، والأحداث التاريخية تكذبها. يقول الدكتور محمد أبو شهبة: "كيف يصح هذا في العقول، وعلى كان بالعراق، ومعاوية كان بالشام، وأبو هريرة كان بالحجاز، إذ الثابت أنه بعد أن تولى إمارة البحرين في عهد عمر رضي الله عنه لم يفارق الحجاز"^(٣).

وقال الإمام ابن عبد البر: استعمله عمر على البحرين ثم عزله، ثم أراد على العمل، فأبى عليه، ولم يزل يسكن المدينة وبها كانت وفاته^(٤).

وبهذا يتبين لنا كذب ادعاءاتهم، ويظهر لنا مدى حقدهم، اللهم إلا إذا كانت الشيعة ترى أن أبا هريرة أعطى بساط سليمان أو كانت الأرض تطوى له طياً!!!^(٥). وعودة إلى خلقه وتقواه رضي الله عنه: فقد اشتهر رضي الله عنه بالتواضع، والمرح، فكان يداعب الأطفال، ويمزح الناس ويلطفهم، ومن ذلك أنه كان يمر في السوق، يحمل الحزمة من الخطب على ظهره - وهو يومئذ أمير مروان على المدينة فيقول: أوسعوا الطريق للأُمير^(٦).

(١) شيخ المضيرة لمحمود أبو رية ص ٦١ وانظر له أيضاً: أضواء على السنة ص ١٩٧-١٩٩، وشبهات حول الشيعة لعباس الموسوي ص ١٤٤.

(٢) المضيرة: مريقة تطبخ بلبن وأشياء، وهي عند العرب أن تطبخ اللحم باللبن البحت الصريح الذي قد حذى اللسان حتى ينضج اللحم. لسان العرب ٥/ ١٧٨.

(٣) دفاع عن السنة ص ٩٩.

(٤) الاستيعاب ٤/ ١٧٧١.

(٥) دفاع عن السنة للدكتور محمد أبو شهبة ص ٩٩، وانظر: الشيعة والصحابة للدكتور عمر الفرمالوي ص ٩٧، ٩٨.

(٦) انظر: ما قاله الدكتور السباعي دفاعاً ضد من طعن في مزاح أبي هريرة رضي الله عنه في السنة ومكانتها في التشريع ص ٣٣٧-٣٤١، وانظر: دفاع عن السنة للدكتور أبو شهبة ص ١٠٦-١٠٨.

فمعاوية رضي الله عنه استعمله في عهده على المدينة ثم عزله وولى عليها مروان، ثم استخلفه مروان عليها حين توجه إلى الحج" (١).

قوة ذاكرته ورواياته :

لقد لازم أبو هريرة رسول الله منذ قدم عليه مهاجراً، ينهل من علمه، ويتلقى عنه أحاديثه ويحفظها، واجتهد في ذلك حتى صار أحفظ أصحابه، وأكثرهم رواية للحديث، فقد روى (٥٣٧٤) خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثاً نبوياً - كما في مسند بقي ابن مخلد - اتفق الشيخان البخاري ومسلم على (٣٢٥) ثلاثمائة وخمسة وعشرين حديثاً منها، وانفرد البخاري بثلاثة وتسعين، ومسلم بمائة وتسعة وثمانين (٢)، وقيل غير ذلك.

وهذه الروايات التي زادت على خمسة آلاف هي بالمكرر. وذكر الدكتور الأعظمي في كتابه : أبو هريرة في ضوء مروياته (٣) أن أحاديثه في المسند والكتب والسنة هي ١٣٣٦ حديثاً فقط، وذلك بعد حذف الأسانيد المكررة. وهذا القدر يستطيع طالب عادي أن يحفظه في أقل من عام، فما بالك بمن كان حفظه من معجزات النبوة" (٤).

ويقول الدكتور أبو شهبه : "وأحب ألا يعزب عن بالنا أن هذه الخمسة آلاف والثلاثمائة والأربعة والسبعون حديثاً، الكثير منها لا يبلغ السطرين أو الثلاثة، ولو جمعها كلها لما زادت عن جزء فأى غرابة في كثرة مروياته مع حداثة صحبته، مع أن السنين الأربع ليست بالزمن القصير في عمر الصحبة (٥)، ولا سيما ما توافر له دون غيره من الصحابة من أمور كانت سبباً في تفوقه في الرواية وكثرة مروياته منها :

أسباب كثرة مروياته :

أولاً : شدة ملازمته للنبي ﷺ منذ قدم مهاجراً إليه سنة سبع من الهجرة يدور معه في بيوت نسائه يخدمه، ويصلي خلفه، ويحج، ويغزو معه كما حدث عن نفسه، ومما

(١) البداية والنهاية ٨ / ١١٦، ١١٧ .

(٢) تدريب الراوي ٢ / ٢١٦، ٢١٧، وانظر : سير أعلام النبلاء ٢ / ٦٣٢ .

(٣) أبو هريرة في ضوء مروياته ص ٧٦، نقلاً عن (مع الشيعة الاثنى عشرية في الأصول والفروع) للدكتور على السلوس ٣ / ٧٧ .

(٤) مع الشيعة الاثنى عشرية في الأصول والفروع ٣ / ٧٧ .

(٥) دفاع عن السنة للدكتور محمد أبو شهبه ص ١٠٣، ١٠٤ .

أعانه على التفرغ لذلك أنه كان فقيراً، ولم تكن له زوجة، ولا أولاد حينئذ - ونحو ذلك مما يشغل، مع شدة حرصه على تلقي الحديث عن النبي ﷺ، وشهد له النبي ﷺ بهذا الحرص ومن الآثار الدالة على ذلك : ما جاء في الصحيح عنه ﷺ قال : يقولون : إن أبا هريرة قد أكثر والله الموعد . ويقولون : ما بال المهاجرين والأنصار لا يتحدثون مثل أحاديثه؟ وسأخبركم عن ذلك : إن إخواني من الأنصار كان يشغلهم عمل أراضيتهم . وإن إخواني من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالأسواق . وكنت ألزم رسول الله ﷺ على ملئ بطني فأشهد إذا غابوا، وأحفظ إذا نسوا، ولقد قال رسول الله ﷺ يوماً : "أيكم ييسط ثوبه فيأخذ من حديثي هذا، ثم يجمعه إلى صدره، فإنه لن ينس شيئاً سمعه، فبسطت بردة على حتى فرغ من حديثه، ثم جمعتها إلى صدري، فما نسيت بعد ذلك اليوم شيئاً حدثني به . ولولا آيتان أنزلهما الله في كتابه ما حدثت شيئاً أبداً : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ (١٥٩) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ فَاُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ" (١) .

ثانياً : دعاء رسول الله ﷺ له بالحفظ وعدم النسيان، ومما يدل على ذلك الرواية السابقة، وما رواه الحاكم في المستدرک عن زيد بن ثابت، أن رجلاً جاء إليه فسأله عن شيء فقال له زيد : عليك بأبي هريرة، فإنه بينما أنا وأبو هريرة في المسجد وفلان في المسجد ذات يوم ندعوا الله تعالى، ونذكر ربنا خرج علينا رسول الله ﷺ حتى جلس إلينا قال : فجلس وسكتنا . فقال : عودوا للذي كنتم فيه، قال زيد : فدعوت أنا وصاحبي قبل أبي هريرة، وجعل رسول الله ﷺ يؤمن على دعائنا قال : ثم دعا أبو هريرة فقال : اللهم إني أسألك مثل الذي سألك صاحباي هذان وأسألك علماً لا ينسى، فقال رسول الله ﷺ : آمين "فقلنا يا رسول الله ونحن نسأل الله علماً لا ينسى فقال : "سبقكما بها الدوسي" (٢) .

(١) الآيتان ١٥٩، ١٦٠ من سورة البقرة، والحديث أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب العلم، باب حفظ العلم ١ / ٢٥٨ رقم ١١٨، ومسلم (بشرح النووي) كتاب فضائل الصحابة، باب من أبي هريرة ٨ / ٢٩٠، ٢٩٢ رقم ٢٤٩٢ واللفظ له .

(٢) أخرجه النسائي في سننه الكبرى كتاب العلم، باب مسألة علم لا ينسى ٣ / ٤٤٠ رقم ٥٨٧٠، والحاكم في المستدرک كتاب معرفة الصحابة، باب ذكر أبي هريرة الدوسي ﷺ ٣ / ٥٨٢ رقم ٦١٥٨ وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعبه الذهبي في التلخيص بقوله فيه حماد بن شعيب ضعيف، وكذا قال في سير أعلام النبلاء ٢ / ٦٠٠، وفي موضع آخر من السير ٢ / ٦١٦ ذكر الخبر بإسناد آخر فيه الفضل بن العلاء بدلاً من حماد، ثم قال : تفرد به الفضل بن العلاء وهو صدوق، وقال : ابن حجر في الإصابة ٤ / ٢٠٨ سند النسائي جيد . وانظر : تهذيب التهذيب ١٢ / ٢٦٦ .

ثالثاً : إن أبا هريرة تميز بقوة ذاكرته وحفظه وحسن ضبطه، خاصة بعد أن دعا له الرسول بالحفظ وعدم النسيان - كما سبق - فكان حافظاً متقناً ضابطاً لما يرويه .
ويدل على ذلك قصة امتحان مروان له فيما رواه الحاكم عن أبي الزُّعَيْرَةِ (١) كاتب مروان بن الحكم، أن مروان بن الحكم دعا أبا هريرة فأقعدني خلف السرير، وجعل يسأله وجعلت أكتب حتى إذا كان عند رأس الحول، دعا به فأقعه وراء الحجاب فجعل يسأله عن ذلك، فما زاد ولا نقص، ولا قدم ولا آخر" (٢) وقد نقل هذه القصة الذهبى فى سير أعلام النبلاء ، ثم عقب بقوله : "قلت هكذا فليكن الحفظ" (٣) .

وهذه القصة نقلها أيضاً ابن حجر فى الإصابة (٤) ، وابن كثير فى البداية (٥) ، وهى تدل على قوة حفظه وإتقانه، كما شهد له بذلك الصحابة، والتابعون فمن بعدهم من أئمة المسلمين إلى يومنا هذا على ما سيأتى بعد قليل .
وكان ﷺ يراجع ما يسمعه من النبى ﷺ تأكيداً لحفظه، فقد روى عنه أنه قال : جزأت الليل ثلاثة أجزاء: ثلثاً أصلى ، وثلثاً أنام ، وثلثاً أذكر فيه حديث رسول الله ﷺ (٦) .

رابعاً : أدرك أبو هريرة كبار الصحابة، وروى عنهم كثيراً من الأحاديث فتكامل علمه بها واتسع أفقه فيها .

خامساً : امتداد عمره ﷺ بعد وفاة رسول الله ﷺ، حيث عاش بعده نحو سبعة وأربعين عاماً، واحتياج الناس إليه فكان يحدثهم ويبث بينهم ما يحفظه من أحاديث، وأعاناه على ذلك : ابتعاده عن الفتن وغيرها من المشاغل ووجوده فى المدينة، والناس

(١) ابن الزعيرة : ذكره الدولاى فى الكنى فقال : "أبو زعيرة كاتب مروان" ص ١٨٣ ، ثم ذكره باسم أبى الزعيرة، وذكر له خبراً عن مروان الكنى انظر ص ١٨٤ ، روى عن مكحول، وعمرو بن عبيد الأنصارى، والنضر بن محرز . قال أبو حاتم : مجهول، وقال الذهبى : أبو الزعيرة عن مكحول لا يكاد يعرف . عده فى الشاميين انظر : الجرح والتعديل ٩ / ٣٧٥ رقم ١٧٣٤ ، وميزان الاعتدال ٤ / ٥٢٥ رقم ١٠٢٠٠ ، ولسان الميزان ٧ / ٦٥٥ رقم ٩٩٨٥ .

(٢) أخرجه الحاكم فى المستدرک كتاب معرفة الصحابة، باب ذكر أبى هريرة ٣ / ٥٨٣ رقم ٦١٦٤ ، وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبى .

(٣) سير أعلام النبلاء ٢ / ٥٩٨ .

(٤) الإصابة ٤ / ٢٠٥ .

(٥) البداية والنهاية ٨ / ١٠٦ .

(٦) المصدر السابق ٨ / ١١٣ .

يفدون إليها، وكانت له حلقة في مسجد الرسول يحدث الناس فيها بالأحاديث النبوية، فساعد ذلك على انتشار مروياته وتداولها، وكثرة أتباعه وتلاميذه، حتى بلغوا نحو ثمانمائة من الصحابة والتابعين كلهم يحلونه ويثقون به ويثنون عليه على ما سيأتي بعد قليل.

قال الإمام البخاري - رحمه الله - : "روى عنه نحواً من ثمانمائة رجل أو أكثر من أهل العلم، من الصحابة والتابعين وغيره"^(١). ومن أشهر من روى عنه من الصحابة : زيد بن ثابت، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، وأنس بن مالك، وعائشة، وأبو أيوب الأنصاري. ومن أشهر من روى عنه من التابعين : مروان بن الحكم، والحسن البصري، وسعيد بن المسيب، وعامر الشعبي، وعروة ابن الزبير، وهمام بن منه - وقد كتب عنه الصحيفة المشهورة^(٢). وغيرهم كثير.

شهادة الرسول والصحابة ومن بعدهم من أهل العلم بقوة

حفظه وإتقانه وكثرة سماعه وحرصه على الحديث

١- روى عنه ﷺ أنه قال ذات يوم : يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة؟ قال رسول الله ﷺ : "لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك، لما رأيت من حرصك على الحديث، أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال : لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه"^(٣).

٢- وعن ابن عمر -رضي الله عنهما- أنه مر بأبي هريرة ﷺ، وهو يحدث عن النبي ﷺ : من تبع جنازة فله قيراط، فإن شهد دفنها فله قيراطان أعظم من أحد. فقال ابن عمر : يا أبا هريرة انظر ما تحدث عن رسول الله ﷺ، فقام إليه أبو هريرة حتى انطلق إلى عائشة -رضي الله عنها- فقال لها : يا أم المؤمنين أنشدك الله أسمعت رسول الله ﷺ يقول : "من تبع جنازة فصلى عليها فله قيراط، وإن شهد دفنها فله

(١) انظر : تهذيب التهذيب ١٢/٢٦٥، والبداية والنهاية ٨/١٠٧، وتذكرة الحفاظ ١/٣٣.

(٢) الإصابة ٧/٢٠١، ٢٠٢، وتهذيب التهذيب ١٢/٢٦٣ - ٢٦٥، وتذكرة الحفاظ ١/٣٢، ٣٣، وسير أعلام النبلاء ٢/٤١٨ - ٤٣٦، وانظر : من كتب عنه في دراسات في الحديث النبوي للدكتور الأعظمي / ٩٧ - ٩٩.

(٣) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب العلم، باب الحرص على الحديث ١/٢٣٣ رقم ٩٩.

قيراطان؟ فقلت : اللهم نعم، فقل أبو هريرة : إنه لم يكن يشغلنا عن رسول الله ﷺ عرس ولا صفق بالأسواق، إنما كنت أطلب من رسول الله ﷺ كلمة يعلمنيها أو أكلة يطعمنيها .

فقال ابن عمر : يا أبا هريرة كنت ألزمتا لرسول الله ﷺ وأعلمنا بحديثه (١) .
وكان ابن عمر يترحم عليه في جنازته ويقول : "كان يحفظ على المسلمين حديث رسول الله ﷺ" (٢) .

وعن حذيفة بن اليمان ﷺ قال : قال رجل لابن عمر : إن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله ﷺ فقال ابن عمر : أعيدك بالله أن تكون في شك مما يجيء به، ولكنه اجترأ وجبنا (٣) ومعنى "اجترأ" هنا أى على سؤال النبي ﷺ والتعلم منه، في حين كانوا يهابون سؤال النبي ﷺ .

يدل على ذلك ما رواه الحاكم عن أبي بن كعب ﷺ قال : كان أبو هريرة جريئاً على النبي ﷺ يسأله عن أشياء لا نسأله عنها (٤) .

وعن أنس بن مالك ﷺ قال : "نهينا أن نسأل رسول الله ﷺ عن شئ فكان يعجبنا أن يجيئ الرجل من أهل البادية العاقل . فيسأله ونحن نسمع ... الحديث" (٥) .

٣- وعن مالك بن أبي عامر قال : كنت عند طلحة بن عبيد الله فدخل عليه رجل فقال : يا أبا محمد والله ما ندرى هذا اليماني أعلم برسول الله ﷺ أم أنتم، تقول على رسول الله ﷺ ما لم يقل - يعنى أبا هريرة - فقال طلحة : والله ما يشك أنه سمع من رسول الله ﷺ ما لم نسمع، وعلم ما لم نعلم، إنا كنا قوماً أغنياء لنا بيوت وأهلون كنا نأتى نبي الله ﷺ طرفى النهارى ثم نرجع، وكان أبو هريرة ﷺ مسكيناً لا مال له، ولا أهل ولا ولد وإنما كانت يده مع يد النبي ﷺ وكان يدور معه حيثما دار، ولا نشك أنه قد علم ما لم نعلم، وسمع ما لم نسمع، ولم يتهمه أحد منا، أنه تقول على

(١) أخرجه الحاكم فى المستدرک کتاب معرفة الصحابة، باب ذکر أبی هريرة ٣ / ٥٨٤ رقم ٦١٦٧ وقال الحاكم صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى .

(٢) طبقات ابن سعد ٤ / ٣٤٠، وسير أعلام النبلاء ٢ / ٦٠٤، والبداية والنهاية ٨ / ١١١، وفتح البارى ١ / ٢٥٨ رقم ١١٨ .

(٣) أخرجه الحاكم فى المستدرک کتاب معرفة الصحابة، باب ذکر أبی هريرة اللوسى ﷺ ٣ / ٨٣ رقم ٦١٦٥، وسكت عنه الحاكم والذهبى .

(٤) أخرجه الحاكم فى الأماكن السابقة ٣ / ٥٨٤ رقم ٦١٦٦، وسكت عنه الحاكم، والذهبى .

(٥) أخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب الإيمان، باب السؤال عن أركان الإسلام ١ / ٢٠١ رقم ١٢

رسول الله ﷺ ما لم يقل" (١).

وهذا الخبر ذكره ابن حجر في الإصابة وزاد في قوله طلحة : "قد سمعنا كما سمع، ولكنه حفظ ونسينا" (٢).

٤- وقال ابن خزيمة : وقد روى عن أبي هريرة أبو أيوب الأنصاري مع جلاله قدره، ونزول رسول الله ﷺ عنده، ولما يقبل له : تحدث عن أبي هريرة وأنت صاحب منزلة عند رسول الله ﷺ؟ فقال : إن أبا هريرة قد سمع ما لم نسمع، وإني إن أحدث عنه أحب إلي من أن أحدث عن رسول الله ﷺ يعني ما لم أسمع منه (٣).

٥- وعن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري (٤) أنه قعد في مجلس فيه أبو هريرة، وفيه مشيخة من أصحاب رسول الله ﷺ، فجعل أبو هريرة يحدثهم عن النبي ﷺ بالحديث، فلا يعرفه بعضهم، ثم يتراجعون فيه، فيعرفه بعضهم ثم يحدثهم بالحديث، فلا يعرفه بعضهم، ثم يعرفه. حتى فعل ذلك مراراً. قال : فعرفت يومئذ أنه أحفظ الناس عن رسول الله ﷺ (٥).

٦- ولم يكن أبو هريرة ؓ من أهل الحفظ فقط وإنما كان من أهل الفقه وشهد له بذلك الصحابي الجليل ابن عباس ؓ.

يقول الحافظ السخاوي: "ولا عبرة برد بعض الحنفية روايات سيدنا أبي هريرة ؓ، وتعليقهم بأنه ليس فقيهاً، فقد عملوا برأيه في الغسل ثلاثاً من ولوغ الكلب وغيره، وولاه عمر ؓ الولايات الجسيمة.

وقال ابن عباس له كما في مسند الشافعي (٦)، وقد سئل عن مسألة "افته يا أبا هريرة

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک کتاب معرفة الصحابة، باب ذکر أبي هريرة ٣ / ٥٨٥ رقم ٦١٧٢، وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وقال الذهبي على شرط مسلم.

(٢) الإصابة ٤ / ٢٠٩.

(٣) انظر : المستدرک للحاکم کتاب معرفة الصحابة، باب ذکر أبي هريرة ٣ / ٥٨٦ رقم ٦١٧٥، وانظر : البداية والنهاية ٨ / ١٠٩.

(٤) هو : محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري، أبو مالك المدني، له رؤية وليس له سماع إلا من الصحابة قتل يوم الحرة سنة ٦٣ هـ. له ترجمة في : تقريب التهذيب ٢ / ١١٨ رقم ٦٢٠٢، والکاشف ٢ / ٢٠٦ رقم ٥٠٨١، وطبقات ابن سعد ٥ / ٧١.

(٥) أخرجه الحاكم في المستدرک کتاب معرفة الصحابة، باب ذکر أبي هريرة ٣ / ٥٨٥ رقم ٦١٧١، وسكت عنه هو والذهبي. وانظر : سير أعلام النبلاء ٢ / ٦١٧، وفتح الباری ١ / ٢٥٩ رقم ١١٨.

(٦) انظر : مسند الشافعي ص ٤٥٠ رقم ١٢٩٢، وأخرجه أيضاً الإمام مالك في الموطأ کتاب الطلاق، باب طلاق البکر ٢ / ٤٤٧ رقم ٣٩، والبيهقي في السنن کتاب الخلع والطلاق، باب ما جاء في إمضاء الطلاق الثلاث وإن كن مجموعات ٧ / ٣٣٥.

فقد جاءتك معضلة، فأفتى، ووافقه على فتياه" (١).

٧- وعن أبي صالح السمان (٢) قال : "كان أبو هريرة من أحفظ أصحاب رسول الله ﷺ، ولم يكن بأفضلهم" (٣).

وفى هذا رد على من يحاول الربط بين المنزلة فى الدين وكثرة الرواية، فالربط بينهما ليس من التحقيق العلمى فى شيء (٤).

وقال الإمام الشافعى : "أبو هريرة أحفظ من روى الحديث فى دهره" (٥).

وقال الإمام الذهبى : "أبو هريرة إليه انتهى فى حفظ ما سمعه من الرسول ﷺ، وأدائه بحروفه" (٦).

وقال أيضاً : "وكان من أوعية العلم، ومن كبار أئمة الفتوى مع الجلالة، والعبادة، والتواضع" (٧).

١٠- وقال شمس الأئمة السرخسى : "إن أبا هريرة ممن لا يشك أحد فى عدالته، وطول صحبته مع رسول الله ﷺ.

إن كل هذه النقول وغيرها كثير تبين لنا مدى افتراء الرافضة، والمستشرقين، وضعفاء الإيمان الذين اتهموا أبا هريرة بالكذب، والخيانة، فى رواية الحديث، بسبب كثرة أحاديثه مع قلة صحبته.

واعتقد أنه ليس هناك ما يدعو إلى اتهام أبى هريرة بتلك الافتراءات، وقد تهيأت له الأسباب السابقة التى أعانته على هذا التفوق فى الرواية، وشهد له بذلك رسول الله ﷺ وكبار الصحابة ﷺ، ومن بعدهم من أئمة المسلمين السابق ذكرهم (٨).

وأى غرابة فى حفظ أبى هريرة أحاديث لم تبلغ خمسة آلاف وخمسمائة ومعلوم أن العرب قد اشتهروا وامتازوا بقوة حفظهم، ووجد فى الصحابة والتابعين ومن بعدهم من كان آية عجباً فى قوة الذاكرة، وسرعة الحفظ؛ كابن عباس، وأبى هريرة، وقتادة،

(١) فتح المغيث للسخاوى ٣ / ٩٦ .

(٢) أبو صالح السمان هو : ذكوان أبو صالح السمان الزيات، المدنى، روى عن سعد بن أبى وقاص، وأبى هريرة، وأبى الدرداء، وغيرهم، وعنه منصور، والأعمش، وسهيل ابنه، متفق على توثيقه، مات سنة ١٠١ هـ. له ترجمة فى: تقريب التهذيب ٢٨٧/ ١ رقم ١٨٤٦، والكاشف ١ / ٣٨٦ رقم ١٤٨٩، والثقات للعجلي ١٥٠ رقم ٤٠٤ .

(٣) البداية والنهاية ٨ / ١٠٩، ١١٠ .

(٤) دفاع عن السنة للدكتور أبو شهبة ص ١٠٥ .

(٥) الرسالة للشافعى ص ٢٨١ رقم ٧٧٢، والبدية والنهاية ٨ / ١١٠ .

(٦) سير أعلام النبلاء ٢ / ٦١٩ .

(٧) تذكرة الحفاظ ١ / ٣٣ .

(٨) أصول السرخسى ١ / ٣٤٠ .

وأحمد بن حنبل، والبخارى، وأبو زرعة، وأشباههم، كان كل واحد منهم يحفظ عشرات الألوف من الأحاديث بأسانيدھا" (١).

يقول الدكتور السباعي دفاعاً عن أبي هريرة : "إن صحابياً يظل يحدث الناس سبعا وأربعين سنة بعد وفاة الرسول ﷺ على مسمع من كبار الصحابة، وأقرب الناس إليه من زوجته وأصحابه، ثم لا يلقى إلا تجلة وإعظاما، يرجع إليه في معرفة الأحاديث، ويهرع إليه التابعون من كل جانب ... ويبلغ الآخذون عنه ثمانمائة من أهل العلم ... وكلهم يجمعون على جلالة والثقة به ... وتمر هذه القرون وكلها شهادات صدق في أحاديثه وأخباره ... ويأتي اليوم من يزعم أن المسلمين جميعاً ... لم يعرفوه على حقيقته، وأنه في الواقع كان يكذب ويفترى، إن موقفاً كهذا يقفه بعض الناس من مثل هذا الصحابي العظيم، لجدير بأن يجلب لأهله والقائلين به الاستخفاف، والازدراء بعلومهم، وعقولهم جميعاً" (٢).

إن حب هذا الصحابي الجليل لعلامة على الإيمان وبغضه لعلامة على النفاق وهذا تصديقاً لدعوة النبي ﷺ لما سأله أبو هريرة بأن يدعو الله له بأن يحبه هو وأمه إلى عبادة المؤمنين. ويحبهم إليهما، فقال رسول الله ﷺ : "اللهم حب عبيدك هذا - يعني أبا هريرة- وأمه إلى عبادك المؤمنين، وحب إليهم المؤمنين" يقول أبو هريرة فما خلق الله مؤمناً يسمع بي ولا يراني إلا أحبنى (٣).

يقول الحافظ ابن كثير: "وهذا الحديث من دلائل النبوة، فإن أبا هريرة محبب إلى جميع الناس، وقد شهر الله ذكره بما قدره أن يكون من روايته من إيراد هذا الخبر عنه على رؤوس الناس في الجوامع المتعددة في سائر الأقاليم في الإنصات يوم الجمعة بين يدي الخطبة، والإمام على المنبر، وهذا من تقدير الله العزيز العليم، ومحبة الناس له ﷺ (٤) أ.هـ.

يقول فضيلة الأستاذ الدكتور على أحمد السالوس : [هذا أبو هريرة وعاء العلم، فكيف نجد في عصرنا من ينسب نفسه للإسلام ويعرض عن قول رسول الله ﷺ، والصحابة والتابعين، والأئمة الأعلام الهداة المهديين، ويأخذ بقول الضالين المضلين؟! (٥).

(١) السنة ومناهج الحديثين للدكتور رجب صقر ص ٦٦ بتصرف.

(٢) السنة ومكانتها في التشريع ص ٣١٩ بتصرف يسير.

(٣) أخرجه مسلم (شرح النووي) كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أبي هريرة الدوسي ﷺ ٨ / ٢٩٠ رقم ٢٤٩١.

(٤) البداية والنهاية ٨ / ١٠٨.

(٥) قصة المحجوم على السنة للدكتور على السالوس ص ٨٨.

هذا المسلك يفسره العلامة المرحوم الشيخ أحمد شاكر فيقول : "وقد لهج أعداء السنة، أعداء الإسلام، فى عصرنا، وشغفوا بالطعن فى أبى هريرة، وتشكيك الناس فى صدقه وفى روايته. وما إلى ذلك أرادوا، وإنما أرادوا أن يصلوا -زعموا- إلى تشكيك الناس فى الإسلام، تبعاً لسادتهم المبشرين، وإن تظاهروا بالقصد إلى الاختصار على الأخذ بالقرآن، أو الأخذ بما صح من الحديث فى رأيهم، وما صح من الحديث فى رأيهم إلا ما وافق أهواءهم، وما يتبعون من شعائر أوروبا وشرائعها. ولن يتورع أحدهم عن تأويل القرآن، إلى ما يخرج الكلام عن معنى اللفظ فى اللغة التى نزل بها القرآن، ليوافق تأويلهم هواهم وما إليه يقصدون!!".

وما كانوا بأول من حارب الإسلام من هذا الباب، ولهم فى ذلك سلف من أهل الأهواء قديماً. والإسلام يسير فى طريقه قدماً، وهم يصيحون ما شاءوا، لا يكاد الإسلام يسمعهم، بل هو إما يتخطاهم لا يشعر بهم، وإما يدمرهم تدميراً. ومن عجب أن تجد ما يقول هؤلاء المعاصرون، يكاد يرجع فى أصوله ومعناه إلى ما قال أولئك الأقدمون! بفرق واحد فقط : أن أولئك الأقدمين، زائغين كانوا أم ملحدين، كانوا علماء مطلعين أكثرهم ممن أضله الله على علم!! أما هؤلاء المعاصرون، فليس إلا الجهل والجرأة، وامتضاغ ألفاظ لا يحسنوها، يقلدون فى الكفر، ثم يتعالون على كل من حاول وضعهم على الطريق القويم!!" (١).

وبعد

فإن صحابة رسول الله ﷺ وعلى رأسهم الخلفاء الأربعة هم خير جيل عرفته البشرية، وهم أبرز وجوه حضارتنا، وأكثرها إشراقاً، وأخلدها ذكراً، وأنبأها أخلاقاً، وهم بشر، ولكنهم فى القمة ديناً وخلقاً رغم أنف الحاقدين. رضى الله عن صحابة رسول الله ، وعلى الحافظ علينا شرائع الدين أبى هريرة رضي الله عنه وجعلنا الله عليك من محبيه، وجمعنا معه فى واسع جنته (٢) أ.هـ.

والله تبارك وتعالى

أعلى وأعلم

(١) انظر : مسند الإمام أحمد بتحقيق الشيخ أحمد محمد شاكر ١٢ / ٨٤ - ٨٥ هامش.

(٢) انظر ترجمته فى : الإصاية ٧ / ٤٢٥ - ٤٤٥ رقم ١٠٦٧٤، وتذكرة الحفاظ ١ / ٣٢ رقم ١٦، واسد الغابة ٦ / ٣١٣ رقم ٦٣٢٦، والاستيعاب ٤ / ١٧٦٨ رقم ٣٢٠٨، وتجرید أسماء الصحابة ٢ / ٢٠٩، وتاريخ الصحابة ص ١٨١ رقم ٩٤٠، ومشاهير علماء الأمصار ص ٢١ رقم ٤٦، وغير ذلك من المراجع السابقة.

المبحث الثانى طعنهم فى عدالة أهل السنة

وفيه تمهيد وأربعة مطالب :

التمهيد ويتضمن :

موقف أهل الزيغ والهوى قديماً وحديثاً من أهل السنة، وأئمة المسلمين، وأساليبهم فى الطعن فى أهل السنة .

المطلب الأول : بيان المراد بأهل السنة .

المطلب الثانى : سلامة طريقة أهل السنة فى فهم الشريعة الإسلامية وبيان تحقيق النجاة لهم .

المطلب الثالث : شرف أصحاب الحديث .

المطلب الرابع : الجواب عن دعوى تقصير المحدثين فى تقديمهم للمتن .

مَهْيَدٌ

ويتضمن موقف أهل الزيغ والهوى قديماً وحديثاً من أهل السنة، وأئمة المسلمين وأساليبهم في الطعن في أهل السنة.

ليس في الدنيا مبتدع، ولا من ينسب إلى نوع من الإلحاد والبدع، إلا وهو يطعن في أهل السنة من المحدثين، والفقهاء، والمفسرين... إلخ وينظر إليهم بعين الحقدارة ويسمونهم بأسماء هم أولى بها منهم، فالجهمية يسمونهم مشبهة ونابته، والقدرية يسمونهم بحبرة، والزنادقة يسمونهم الخشوية، والمعتزلة يسمونهم زوامل أسفار، والرافضة يسمونهم نواصب... إلخ. وكل ذلك عصبية، وغياظ لأهل السنة، ولا اسم لهم إلا اسم واحد وهو "أصحاب السنة".

ولا يلتصق بهم ما لقبهم به أهل البدع كما لم يلتصق بالنبى ﷺ تسمية كفار مكة ساحراً، وشاعراً، ومجنوناً، ولم يكن اسمه عند الله، وعند ملائكته، وعند انسه، وجنه، وسائر خلقه، إلا رسولاً نبياً برياً من العاهات كلها قال تعالى : ﴿انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ (١).

فالوقية في أهل السنة من علامات أهل البدع والزيغ قديماً وحديثاً.

فالشيعية الرافضة، والخوارج كفرو أهل السنة لأنهم ضبطوا آثار الصحابة، وقاسوا فروعهم على فتاوى الصحابة (٢). فمن وثق الصحابة الذين كفروهم وأخذ بسنتهم فهو مثلهم في الكفر.

والمعتزلة ردوا فتاوى أهل السنة وقبحوها في أسماع العامة، لينفروا الأمة من اتباع السنة وأهلها (٣).

ويروى في ذلك ابن قتيبة عن عمرو بن النضر. قال : مررت بعمر بن عبيد فجلست إليه، فذكر شيئاً، فقلت : ما هكذا يقول أصحابنا. قال : ومن أصحابك لا أبا لك؟

(١) الآية ٤٨ من سورة الإسراء، وانظر : قواعد التحديث للقاسمي ص ٥٨ .

(٢) الفرق بين الفرق ص ٢٨٢، وانظر : أهل السنة شعب الله المختار لصالح الورداني ص ٥٤، ٥٥، والشيعية هم أهل السنة للدكتور محمد التيجاني ص ١٥٩-١٦٣ .

(٣) الاعتصام ١/ ١٨٦ .

قلت : أيوب، وابن عون، ويونس، والتميمي . فقال : أولئك أرجاس أنجاس أموات غير أحياء^(١) . يقول ابن قتيبة معلقاً على ما قاله عمرو بن عبيد : "وهؤلاء الأربعة الذين طعنهم، غرة أهل زمانهم في العلم، والفقه، والاجتهاد في العبادة، وطيب المطعم، وقد درجوا على ما كان عليه من قبلهم من الصحابة والتابعين . وهذا يدل على أن أولئك أيضاً عنده أرجاس أنجاس^(٢) .

وذكر الشاطبي عن عمرو بن عبيد أنه قال : " ما كلام الحسن البصري، وابن سيرين عندما تسمعون إلا خرقه حيضة ملقاة"^(٣) .

وحكى الذهبي وابن كثير عن عمرو بن عبيد أنه روى له حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً : "إن أحدكم يُجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً . ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك . ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك . ثم يُرسل الملكُ فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات : يكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقى أو سعيد ... الحديث"^(٤) .

فقال : "لو سمعت الأعمش يقول هذا لكذبه، ولو سمعت رسول الله ﷺ يقول هذا لرددته، ولو سمعت الله يقول هذا لقلت ليس على هذا أخذت ميثاقنا"^(٥) .
ويروى الحاكم عن الإمام أحمد بن حنبل -رحمه الله- أن أحمد بن الحسن^(٦) قال له يا أبا عبد الله ذكروا لابن أبي فتيحة بمكة أصحاب الحديث فقال : أصحاب الحديث

(١) تأويل مختلف الحديث ص ٨٢، ورواه ابن حبان في المجروحين ١ / ٨٣، وذكره الشاطبي في الاعتصام ١ / ١٨٧ .

(٢) تأويل مختلف الحديث ص ٨٢ بتصرف يسير، وانظر : ما حكاه ابن حبان عن أبي حاتم في المجروحين ١ / ٨٤ .
(٣) الاعتصام ١ / ١٨٧ .

(٤) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب القدر، باب ١١ / ٤٨٦ رقم ٦٥٩٤، ومسلم (بشرح النووي) كتاب القدر، باب كيفية الخلق آدمي، في بطن أمه، وكتابه رزقه وعمله وشقاوته وسعادته ٨ / ٤٤٠ رقم ٢٦٤٣ .
(٥) تاريخ بغداد ١٢ / ١٧٢ وميزان الاعتدال ٣ / ٢٧٨، وانظر : البداية والنهاية ١٠ / ٨١، ٨٢، يقول ابن كثير بعد حكايته ذلك عنه قال : "وهذا من أقبح الكفر، لعنه الله إن كان قال هذا، وإن كان مكذوباً عليه فعلى من كذبه عليه ما يستحقه" ١٠ / ٨٢ هـ . البداية والنهاية ١٠ / ٨٢ . وهذا وقد كذب بهذا الحديث وزعم أنه من وضع جنود السلطان من الفقهاء والمحدثين - نيازى عز الدين في كتابه دين السلطان ص ٦٥٠، ٦٥١ . مؤيداً في ذلك فكر عمرو بن عبيد المعتزلى، في أنه لا قدر والأمر أنف آ . هـ .

(٦) أحمد بن الحسن : هو أحمد بن الحسن بن جُنَيْد، أبو الحسن الترمذى، ثقة حافظ، سمع أحمد بن حنبل، وعنه البخاري، والترمذى، وخلق، مات سنة ٢٤٢ هـ . له ترجمة في : تقريب التهذيب ١ / ٣٢ رقم ٢٥، والكاشف ١ / ١٩٢ رقم ٢٠، والجمع بين رجال الصحيحين ١ / ٩ رقم ١٣، والثقات لابن حبان ٨ / ٢٧، والجرح والتعديل ٢ / ٤٧ رقم ٣٣ .

قوم سوء، فقام أبو عبد الله وهو ينفض ثوبه، فقال : زنديق! زنديق! زنديق! ودخل البيت^(١).

وقال أحمد بن سنان القطان^(٢) : "ليس في الدنيا مبتدع إلا وهو ييغض أهل الحديث، وإذا ابتدع الرجل نزع حلاوة الحديث من قلبه"^(٣).
يقول أبو عبد الله الحاكم : "وعلى هذا عهدنا في أسفارنا، وأوطاننا، كل من ينسب إلى نوع من الإلحاد والبدع، لا ينظر إلى الطائفة المتصورة، إلا بعين الحقارة، ويسمئها الخشوية"^(٤).

قلت: وما قاله الإمام الحاكم وغيره، هو ما عهدناه في زماننا ممن ينتسب إلى نوع من الإلحاد والبدع. صاروا على درب أسلافهم ييغضون أهل الحديث، وينظرون إليهم بعين الحقارة، ويسمونهم كما سماهم أهل الزيغ قديماً، خشوية، وزوامل أسفار... إلخ، ويظعنون في عدالتهم.

فما قاله قديماً ابن أبي فتيبة في أصحاب الحديث بأنهم قوم سوء، قاله في زماننا نيازى عز الدين في كتابيه "دين السلطان"^(٥)، و"إنذار من السماء" إذ يقول : "فإما أن نختار طريق آبائنا، وأجدادنا، ومشايخنا السالف، الذى قد عرفنا قبل قليل بالبرهان القاطع أننا ضللنا به، حين تركنا منهج القرآن، وتركناه حتى نسج عليه العنكبوت خيوطه"^(٦).

ويقول : "أهل الحديث ورواته، كانت مهنتهم رواية الأحاديث وكتابتها، فهم يرتزقون مما يرددون ويكتبون. وقالوا : إن ما كتبوه بأيديهم (وحى آخر) من عند الله مثل القرآن، وقالوا : إن كتاب الله هو القرآن، وما معهم من الروايات والأقاويل كتاب الحكمة، ظناً وظلماً، فهم قالوا عن أكاذيبهم إنها من عند الله ، تماماً كما فعل

(١) معرفة علوم الحديث ص ٤ .

(٢) أحمد بن سنان هو : أحمد بن سنان بن أسد بن حبان، أبو جعفر، القطان الواسطي، متفق على توثيقه مات سنة ٢٥٩هـ وقيل قبلها. له ترجمة في : تقريب التهذيب ١/ ٣٥ رقم ٤٤، وتذكرة الحفاظ ١/ ٥٢١ رقم ٥٣٨، وطبقات الحفاظ ص ٢٣١ رقم ٥١٦، وشذرات الذهب ٢/ ١٣٧، والعبر ٢/ ١٦، والجمع بين رجال الصحيحين ٧/ ٥ .

(٣) معرفة علوم الحديث ص ٤ .

(٤) المصدر السابق ص ٤ .

(٥) دين السلطان ص ١١، وانظر من نفس المصدر ص ١١٤، ١١٧، ١١٩، ١٥٣، ١٥٤ .

(٦) إنذار من السماء ص ١٣٤، وانظر من نفس المصدر: ص ١٢٤، ١٢٩، ١٣٠، ٦٦٥ .

أهل الكتاب من قبلهم فى تحريفاتهم. وهم أيضاً يظنون أن الله سبحانه وتعالى لا يقصدهم فى هذه الآية ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكْذِبِينَ﴾^(١) بينما هى تنطبق عليهم الانطباق التام^(٢).

ويقول أيضاً طاعناً فى عدالة وجهاد من أيد الله به الدين يوم الحنة، قال : "لذلك نجد الإمام أحمد بن حنبل الذى كان صديقاً حميماً لرؤساء المحفل السرى الخفى، لم يرض أن يقول بخلق القرآن فجعله المأمون، لأنه وجد جلده أرحم من قتله على يد أصدقائه إن قال بعكس تعليماتهم كلها"^(٣).

ونفس هذا الهراء نسبه إلى أبى حنيفة النعمان قائلاً : "أبو حنيفة النعمان كان صديقاً لأخبار اليهود الذين ادعوا أنهم أحبار الإسلام بإعلانهم إسلامهم، أمثال : يعقوب بن إبراهيم أبو يوسف القاضى، الذى كان من أكبر أصحاب أبى حنيفة"^(٤).

وانظر إلى ما يقوله إسماعيل منصور متفوقاً على سلفه ابن أبى فتيحة فى طعنه فى رموز الإسلام القائلين بحجية السنة.

يقول : "ونحن نشفق على قائله وهم أبو حنيفة، ومالك، والشافعى، وأحمد، وكذلك البخارى ومسلم - رحمهم الله جميعاً - لأنهم "عفا الله عنهم" يستحقون الشفقة والدعاء لهم بالعفو، فإن الله تعالى لو أخذهم بما قالوا (يعنى حجية السنة) لكان أخذه تعالى لهم أليماً شديداً لمخالفتهم لكلامه تعالى (مخالفة صريحة) ... فإنهم قد استدرجوا إلى مكيدة إبليس اللعين (بحسن نية منهم) فأخذوا بمنهج التبديل فى الروايات والحكايات، وتركوا كتاب الله تعالى وهم لا يشعرون، حتى أصلوا ظاهرة التحول عن كلام الله، إلى كلام غيره من البشر، وعلموا الناس أن يتركوا ظاهر القرآن الكريم، إلى قول زيد، وعبيد، من الرواة، وهى خطة إبليس اللعين "عليه اللعنة إلى يوم الدين" وهذا واضح تمام الوضوح"^(٥).

ويقول أيضاً واصفاً أهل السنة بالخرافة و... و...، وأن فى اتباعهم خسران الدنيا والآخرة قال : "يا أفراد عش الوطاويط (الخفافيش) أخرجوا إلى النور (نور القرآن الكريم) ولا تظلوا حبيسي الظلام " ظلام الأقوال البشرية ، والروايات القصصية " ...

(١) الآية ١١ من سورة الطور.

(٢) إنذار من السماء ص ٧٠٥ .

(٣) دين السلطان ص ١٥٣ .

(٤) دين السلطان ص ١٥٤، ونفس هذه الطعون قال بها أحمد صبحى منصور، وطعن بها المحدثين، والفقهاء، وخص بطعونه من المحدثين الإمام البخارى - رحمه الله - انظر : كتبه التالية: حد الردة، والحسبة، ولا ناسخ ولا منسوخ، ولماذا القرآن، والصلاة فى القرآن، وعذاب القبر والتعاب الأفرع، وقراءة فى صحيح البخارى.

(٥) بلوغ اليقين بتصحيح مفهوم ملك اليمين ص ٤٧٥، ٤٧٦ .

يا أتباع مملكة الوهم، وضحايا التأليف في الدين، وصرعى الروايات والقصص والظنون والأوهام، أفيقوا من سباتكم الغطيط وانهضوا من رقادكم الطويل، وطهروا أنفسكم وعقيدتكم بألا تساووا كلام البشر بكلام الله رب العالمين^(١).

ماذا تقولون لنا يا أهل الخرافة من الروايات والحكايات والقصص والحزعلات؟؟ ماذا تقولون؟؟

إن من يتبعكم سيخسر الدنيا والآخرة لا محالة؟؟ سيخسر الدنيا؛ لأنه يعيش في غير نصرة الله تعالى : "كما يعيش أكثر المسلمين الآن"، ويخسر الآخرة لأنه سيموت على هذا الضلال المين "يعنى الإيمان بحجية السنة" فلا يكون له في الآخرة من خلاق^(٢) أ.هـ.

إن هذا الهراء ما كنت لاستحل حكايته إلا لبيان أن من أساليب الطعن في حجية السنة من الزنادقة قديماً وحديثاً بغض أهل السنة، والطعن في عدالتهم، وفي علومهم، لتفجير الأمة من اتباع السنة وأهلها.

ولنتأمل كيف فاق زنادقة يومنا، زنادقة الأمس بالطعن في أهل السنة. إن طعون الحاقدين من المستشرقين، وأهل الزيغ في أهل السنة كثيرة، وقد سبق ذكر بعضها والجواب عنها كزعمهم أن المحدثين، والفقهاء، كانوا وضاعين ذهبوا إلى تأييد كل ذرأى يروونه صالحاً ومرغوباً فيه بحديث يرفعونه إلى النبي ﷺ^(٣).

وكزعمهم أن المحدثين والفقهاء في العصر الأموي، والعباسي، كانوا فقهاء سلطة^(٤) ونكفئ هنا بالرد على دعواهم تقصير المحدثين في تقديمهم للمتن، وذلك بعد بيان عدالة أهل السنة، وأنهم الجماعة، والجمهور، والسواد الأعظم، لهذه الأمة الإسلامية لسيرهم على طريقة النبي ﷺ وأصحابه الأخيار -رضوان الله عليهم أجمعين- ولا عبرة بمن خالفهم من أهل الزيغ والهوى قديماً وحديثاً. لخروجهم على طريقة النبي ﷺ وتكفيرهم أصحابه، والطعن في عدالة من قال بعدالتهم^(٥) وبيان ذلك في الأربعة مطالب الآتية :

(١) المصدر السابق ص ١٨ .

(٢) المصدر نفسه ص ٤٧٧، وانظر : له تبصير الأمة بحقيقة السنة ص ١٣٥ - ١٤٠ .

(٣) راجع إن شئت ١ / ٤٢٤ - ٤٣١ .

(٤) راجع إن شئت ١ / ٤٣٩ - ٤٤٧ .

(٥) انظر : فيمن طعن في أهل السنة . أعضاء على السنة ٦٢، وشيخ المضيرة ص ٣٣، وإعادة تقييم الحديث ص ١١٦، والبيان بالقرآن ٢ / ٥١٤، ٨٠٥، وحد الردة ص ٦٧، ٧٤، والسنة ودورها في الفقه الجديد ص ١٣، ١٤، ١٦، ٩٥، ٢٦٢، ٢٦٩ وأهل السنة شعب الله المختار ٣١ وما بعدها، ودفاع عن الرسول ضد الفقهاء والمحدثين ص ٣٢، والخدعة رحلتني من السنة إلى الشيعة ص ١١١، ٢٩، وما بعدها . وغير ذلك من المراجع السابق ذكرها فيمن طعن في حجية السنة أو عدالة الصحابة .

المطلب الأول

بيان المراد بأهل السنة

عندما نتحدث عن عدالة أهل السنة فإننا لا نعنى بهم أهل الحديث فقط، وإنما مرادنا بهم الأصناف الثمانية الذين ذكرهم الإمام عبد القادر البغدادى فى كتابه الفرق بين الفرق من : (١) علماء التوحيد (٢) علماء الفقه (٣) علماء الحديث (٤) علماء النحو (٥) علماء القراءات والتفسير (٦) الزهاد الصوفية . الذين لم يخلط كل صنف منهم علمه بشئ من بدع أهل الأهواء الضالة، ومن مال منهم إلى شئ من الأهواء الضالة لم يكن من أهل السنة، ولا كان لقوله حجية فى عمله .

٧- والصنف السابع : المجاهدون فى سبيل الله، يحمون حمى المسلمين، ويذبون عن حرعهم وديارهم، ويظهرون فى ثغورهم مذاهب أهل السنة والجماعة .

٨- والصنف الثامن منهم : عامة البلدان الذين اعتقدوا تصويب علماء السنة، ورجعوا إليهم فى معالم دينهم، وقلدوهم فى فروع الحلال والحرام، ولم يعتقدوا شيئاً من بدع أهل الأهواء الضالة .

قال الإمام عبد القادر البغدادى : فهؤلاء أصناف أهل السنة والجماعة، ومجموعهم أصحاب الدين القويم، والصراط المستقيم" (١) أ.هـ .

ويقول الدكتور ناصر الشيخ معرفاً بهم فى نص جامع قال : أهل السنة هم المتمسكون بما جاء فى الكتاب والسنة، والتزموا بما فيهما قولاً وعملاً، وكان معتقدهم موافقاً لما جاء فيهما، وموافقاً لما كان عليه السلف الصالح من الصحابة الكرام رضي الله عنهم، والتابعين لهم بإحسان، وأتباعهم من أئمة الدين ممن شهد لهم بالإمامة، وعرف عظم شأنهم فى الدين، وتلقى الناس كلامهم خلف عن سلف .

دون من رمى ببدة، أو شهر بلقب غير مرضى، كالخوارج، والروافض، والقدرية، والمرجئة، والجبرية، والمعتزلة، والكرامية، ونحو هؤلاء (٢) أ.هـ .

(١) الفرق بين الفرق ص ٢٧٦ - ٢٧٩ بتصرف واختصار .

(٢) عقيدة أهل السنة والجماعة فى الصحابة ١ / ٢٩ .

المطلب الثانى

سلامة طريقة أهل السنة فى فهم الشريعة الإسلامية

وبيان تحقيق النجاة لهم

عن أبى هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : "تفرقت اليهود على إحدى وسبعين أو اثنتين وسبعين فرقة، والنصارى مثل ذلك، وتفرقت أمتى على ثلاث وسبعين فرقة".

هذا الحديث أخرجه جماعة من الأئمة منهم أبو داود^(١)، والترمذى وصححه^(٢)، وابن ماجه^(٣)، والحاكم وصححه^(٤)، وله شواهد عن جماعة من الصحابة كأنس بن مالك، وجابر بن عبد الله، وأبى بن كعب، وأبى الدرداء، وعبد الله بن عمرو بن العاص، ومعاوية بن أبى سفيان وغيرهم^(٥).

وجاء فى هذه الشواهد تفسير للفرقة الناجية بأسانيد تقام بها الحجة فى تصحيح هذا الحديث^(٦). كما قال الحاكم فى المستدرک ووافقه الذهبى^(٧).

من هذه الشواهد حديث معاوية وأنس - رضى الله عنهما - مرفوعاً : "إن أهل الكتاب تفرقوا فى دينهم على اثنتين وسبعين ملة، وتفرق هذه الأمة على ثلاث وسبعين كلها فى النار إلا واحدة، وهى الجماعة"^(٨).

(١) سنن أبى داود كتاب السنة، باب شرح السنة ٤ / ١٩٧، ١٩٨ رقم ٤٥٩٦ .

(٢) سنن الترمذى كتاب الإيمان، باب ما جاء فى افتراق الأمة ٥ / ٢٥ رقم ٢٦٤٠ وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(٣) سنن ابن ماجه كتاب الفتن، باب افتراق الأمم ٢ / ٤٩٢ رقم ٣٩٩١ .

(٤) المستدرک كتاب العلم، باب تفرق هذه الأمة على ثلاث وسبعين ملة كلها فى النار إلا واحدة ١ / ٢١٧ رقم ٤٤١ وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبى .

(٥) قال بتواتر الحديث الكتانى، وعبد الله الغمارى، وعبد العزيز الغمارى، انظر : نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ٤٥ رقم ١٨، وإتحاف ذوى الفضائل المشتهرة بما وقع من الزيادة فى نظم المتناثر على الأزهار المتناثرة ضمن مجموعة الحديث الصديقية ص ١٨٥ .

(٦) خلافاً لمن ذهب إلى عدم صحة الحديث . انظر : الخلافة ونشأة الأحزاب الإسلامية للدكتور محمد عماره ص ١٢٩ وما بعدها .

(٧) المستدرک ١ / ٢١٨ .

(٨) أخرجه أبو داود فى سننه كتاب السنة، باب شرح السنة ٤ / ١٩٨ رقم ٤٥٩٧، والحاكم فى المستدرک كتاب العلم، باب تفرق هذه الأمة على ثلاث وسبعين ملة كلها فى النار إلا واحدة ١ / ٢١٨ رقم ٤٤٣، كلاهما من حديث معاوية رضي الله عنه، وأخرجه ابن ماجه فى سننه كتاب الفتن، باب افتراق الأمم ٢ / ٤٩٢ رقم ٣٩٩١ من حديث أنس رضي الله عنه، وقال البوصيرى فى مصباح الرجاجة ٣ / ٢٣٩ "هذا إسناد صحيح ورجاله ثقات".

وفى حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً : "إن بنى إسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة، وتفرق أمتى على ثلاث وسبعين كلهم فى النار إلا ملة واحدة، قالوا : ومن هى يا رسول الله قال : "ما أنا عليه وأصحابى" (١).

يقول الإمام الشاطبى : "إن الجماعة - فى الحديث الشريف - هى الصحابة على الخصوص فإنهم الذين أقاموا عماد الدين، وأرسوا أوتاده، وهم الذين لا يجتمعون على ضلالة أصلاً، وقد يمكن فيمن سواهم ذلك، ... ولفظ الجماعة وتفسيره هنا مطابق للرواية الأخرى فى قوله ﷺ : "ما أنا عليه وأصحابى" (٢).

يقول الإمام عبد القادر البغدادى مبيناً صحة طريقة أهل السنة فى فهم الشريعة الإسلامية وتحقيق النجاة لهم بنص الحديث السابق. قال : "إن النبى ﷺ لما ذكر افتراق أمته بعده ثلاثاً وسبعين فرقة، وأخبر أن فرقة واحدة منها ناجية، سئل عن الفرقة الناجية، وعن صفتها، فأشار إلى الذين هم، على ما عليه هو وأصحابه.

ولسنا نجد اليوم من فرق الأمة من هم على موافقة الصحابة ﷺ غير أهل السنة والجماعة، من مجتهدى الأمة وعلمائها أهل الشريعة العاملين بها، دون الرافضة، والمعتزلة، والخوارج، والجهمية، وجميع أهل البدع والأهواء، فهم غير داخلين فى لفظ الجماعة قطعاً، لخروجهم على طريقة النبى ﷺ وطريقة أصحابه ﷺ.

ثم كيف يكون الرافضة، والخوارج، والقدرية، وسائر أهل البدع موافقين للصحابة؟ وهم بأجمعهم لا يقبلون شيئاً مما روى عن الصحابة فى أحكام الشريعة، لامتناعهم من قبول روايات الحديث، والسير، والمغازى، من أجل تكفيرهم للصحابة، ولأصحاب الحديث الذين هم نقلة الأخبار والآثار، ورواة التواريخ والسير، ومن أجل تكفيرهم فقهاء الأمة الذين ضبطوا آثار الصحابة، وقاسوا فروعهم على فتاوى الصحابة.

ولم يكن بحمد الله ومنه فى الخوارج، ولا فى الروافض، ولا فى القدرية، ولا فى سائر أهل الأهواء الضالة إمام فى الفقه، ولا إمام فى رواية الحديث، ولا إمام فى اللغة والنحو، ولا موثوق به فى نقل المغازى والسير والتواريخ، ولا إمام فى الوعظ

(١) أخرجه الترمذى فى سننه كتاب الإيمان، باب ما جاء فى افتراق الأمة ٥ / ٢٦ رقم ٢٦٤١، وقال: هذا حديث مفسر غريب لا نعرفه مثل هذا إلا من هذا الوجه، وأخرجه الحاكم فى المستدرک كتاب العلم، باب تفرق هذه الأمة ... ١ / ٢١٨ رقم ٤٤٤ .

(٢) الاعتصام ٢ / ٥١٨، ٥١٩ بتصرف.

والتذكير، ولا إمام في التأويل والتفسير، وإنما كان أئمة هذه العلوم، على الخصوص والعموم، من أهل السنة والجماعة^(١).

وأهل الأهواء الضالة إذا ردوا الروايات الواردة عن الصحابة في أحكامهم وسيرهم لم يصح اقتداؤهم بهم.

وبان من هذا أن المقتدين بالصحابة من يعمل بما قد صح بالرواية الصحيحة في أحكامهم وسيرهم، وذلك سنة أهل السنة دون ذوى البدعة، وصحح بصحة ما ذكرناه، صحة وسلامة طريقتهم في فهم الشريعة الإسلامية، وتحقيق نجاتهم لحكم النبي ﷺ بنحاة المقتدين بأصحابه^(٢)، والحمد لله على ذلك^(٣) أ.هـ.

يقول الإمام الشاطبي - رحمه الله - : "فعلى هذا القول فمن خرج عن جماعة أهل السنة، فهم الذين شذوا، وهم نهبه الشيطان، ويدخل في هؤلاء جميع أهل البدع لأنهم مخالفون لما عليه النبي ﷺ وأصحابه.

فمن خرج عن جماعة أئمة العلماء المجتهدين من أهل السنة مات ميتة جاهلية، لأن جماعة الله العلماء، جعلهم الله حجة على العالمين، وهم المعنيون بقوله ﷺ : "إن الله لن يجمع امتي على ضلالة"^(٤).

فهم جماعة أهل الإسلام والسواد الأعظم، إذا أجمعوا على أمر فواجب على غيرهم من أهل الملل اتباعهم. ومن شذ شذ إلى النار"^(٥) فإن قيل : "فإن أهل المقالات المختلفة، يرى كل فريق منهم أن الحق فيما اعتقده، وأن مخالفه على ضلال وهوى، وكذلك أصحاب الحديث، فيما انتحلوا، فمن أين علموا علماً يقيناً، أنهم على حق؟ قيل لهم : إن أهل المقالات، وإن اختلفوا، ورأى كل صنف منهم أن الحق فيما دعا إليه، فإنهم مجمعون لا يختلفون. على أن من اعتصم بكتاب الله ﷻ، وتمسك بسنة رسول الله ﷺ، فقد استضاء بالنور، واستفتح باب الرشد، وطلب الحق من مظانه. وليس يدفع أهل السنة عن ذلك إلا ظالم لأنهم لا يردون شيئاً من أمر الدين، إلى

(١) راجع : بيان فضائل أهل السنة، وأنواع علومهم وأمتهم، وبيان آثارهم في الدين والدنيا، في: الفرق بين الفرق ص ٣٢١ - ٣٢٥، وانظر : الاعتصام للشاطبي ٢/ ٥٠٩ وما بعدها.

(٢) راجع : الفرق بين الفرق فصل عصمة الله أهل السنة من تكفير بعضهم بعضاً أو تكفير سلفهم والظعن فيهم ص ٣٢٠ - ٣٢١.

(٣) الفرق بين الفرق ص ٢٧٩ - ٢٨٣ بتصرف، وانظر : الاعتصام للشاطبي ٢/ ٥١٥ - ٥٢٣.

(٤) سبق تخريجه ١/ ٤٨٤.

(٥) الاعتصام ٢/ ٥١٧ - ٥١٩ بتصرف.

استحسان، ولا إلى قياس ونظر، ولا إلى كتب الفلاسفة المتقدمين، ولا إلى أصحاب الكلام المتأخرين^(١) أ.هـ.

فإن قالوا : فإنه يلزمكم أن تقولوا إن نقلة الأخبار الشرعية التي قالها رسول الله ﷺ معصومون في نقلها، وأن كل واحد منهم معصوم في نقله من تعمد الكذب . قلنا لهم نعم . هكذا نقول، وبهذا نقطع ونبت . وكل عدل روى خيراً أن رسول الله ﷺ قاله في الدين أو فعله ﷺ، فذلك الراوى العدل معصوم من تعمد الكذب - مقطوع بذلك عند الله تعالى - لما تقدم من تعهد رب العزة بحفظ جميع الشريعة من كتاب وسنة^(٢) .

وفي هذا رد على الدجالين الزاعمين، بأنهم في ردهم للسنة المطهرة، والأحاديث الصحيحة لا يردون قول النبي ﷺ وإنما يردون قول رواة السنة من الصحابة، والتابعين فمن بعدهم إلى أصحاب المصنفات الحديثية!!! .

(١) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ٨٣ بتصرف يسير . وانظر: ما قاله ابن قيم في مختصر الصواعق المرسلة إجابة على هذا السؤال، وبيان الفرق بين أهل السنة وأهل الأهواء ٢ / ٥٧١-٥٧٦ .
(٢) الإحكام لابن حزم ١ / ١٢٦ .

المطلب الثالث

شرف أصحاب الحديث

إذا كان الحديث بعد القرآن هو عمدة كل صنف من الأصناف السابقة من أهل السنة، وإذا كانت دواوين أصحاب الحديث، بعد القرآن دعائم الإسلام التي قامت عليها صروحه .

فإن ذلك يدلنا على عظم مكانة المحدثين بين علماء أهل السنة جميعاً فهم بحق يصدق فيهم قول سفيان الثوري - رحمه الله - : "الملائكة حراس السماء، وأصحاب الحديث حراس الأرض" (١).

ويقول يزيد بن زريع (٢) : "لكل دين فرسان، وفرسان هذا الدين أصحاب الأسانيد" (٣).

ويقول أبو حاتم الرازي - رحمه الله - : "لم يكن في أمة من الأمم منذ خلق الله آدم، أمناء يحفظون آثار الرسل إلا في هذه الأمة . فقال له رجل : يا أبا حاتم ربما رووا حديثاً لا أصل له، ولا يصح؟ فقال : علماؤهم يعرفون الصحيح من السقيم، فروايتهم ذلك للمعرفة، ليتبين لمن بعدهم أنهم ميزوا الآثار وحفظوها" (٤).

وإذا تقرر أنه لا قيام للإسلام بدون سنة صدق فيهم ما قاله الإمام أبو داود الطيالسي (٥) : "لولا هذه العصابة لا ندرس الإسلام" يعني أصحاب الحديث الذين يكتبون الآثار (٦).

-
- (١) أخرجه الخطيب في شرف أصحاب الحديث ص ٩١ رقم ٨٠ .
(٢) يزيد بن زريع هو : يزيد بن زريع، بتقديم الزاي، مصغراً، البصري، أبو معاوية، متفق على توثيقه . مات سنة ١٨٢هـ . له ترجمة في : تقريب التهذيب ٢ / ٣٢٤ رقم ٧٧٤١، والكشاف ٢ / ٣٨٢ رقم ٦٣٠١، والثقات للعجلي ٤٧٨ رقم ١٨٤١، والجمع بين رجال الصحيحين ٢ / ٥٧٣، ٥٧٤ رقم ٢٢٣٧، ورجال صحيح البخاري للكلايذي ٢ / ٨٠٧ رقم ١٣٥٥ .
(٣) أخرجه الخطيب في شرف أصحاب الحديث ص ٩١ رقم ٨١ .
(٤) المصدر السابق ص ٨٩ رقم ٧٧ .
(٥) أبو داود الطيالسي هو : سليمان بن داود بن الجارود البصري، أحد الأئمة الأعلام، وحفاظ الإسلام مات سنة ٢٠٣هـ . له ترجمة في تذكرة الحفاظ ١ / ٣٥١ رقم ٣٤٠، وتقريب التهذيب ١ / ٣٨٤ رقم ٢٥٥٨، وطبقات الحفاظ للسيوطي ص ١٥٣ رقم ٣٢٧، والثقات للعجلي ٢٠٢، ٢٠١ رقم ٦٠٩، وشذرات الذهب ٢ / ١٢، والتقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد لابن نقطة ص ٢٧٧ رقم ٣٤٣، وتهذيب الكمال للمزي ١١ / ٤٠١ رقم ٢٥٠٧ .
(٦) أخرجه الخطيب في شرف أصحاب الحديث ص ١٠١ رقم ١٠١ .

ويقول الإمام الخطيب البغدادي : "وقد جعل الله تعالى أهله أركان الشريعة، وهم بهم كل بدعة شنيعة، فهم أمناء الله من خليقته، والواسطة بين النبي ﷺ وأمته، والمجتهدون في حفظ ملته، ... قبلوا شريعته قولاً وفعلاً، وحرسوا سنته حفظاً ونقلًا حتى ثبتوا بذلك أصلها، وكانوا أحق بها وأهلها، وكم ملحد يروم أن يخلط بالشريعة ما ليس منها، والله تعالى يذب بأصحاب الحديث عنها، فهم الحفاظ لأركانها. وكل فئة تتحيز إلى هوى ترجع إليه، أو تستحسن رأياً تعكف عليه، سوى أصحاب الحديث، فإن الكتاب عدتهم، والسنة حجتهم، والرسول ﷺ ففتهم، وإليه نسبتهم، لا يرجعون على الأهواء، ولا يلتفتون إلى الآراء، يقبل منهم ما رووا عن الرسول، إذا اختلف في حديث، كان إليهم الرجوع، فما حكموا به، فهو المقبول المسموع."

ومنهم كل عالم فقيه، وإمام رفيع نبيه، وزاهد في قبيلة، ومخصوص بفضيلة، وقارئ متقن، وخطيب محسن وهم الجمهور العظيم، وسبيلهم السبيل المستقيم، وكل مبتدع باعقادهم يتظاهر، وعلى الإفصاح بغير مذهبهم لا يتجاسر، من كادهم قصمه الله، ومن عاندهم خذله الله، لا يضرهم من خذله، ولا يفلح من اعتزله، المحتاط لدينه إلى إرشادهم فقير، وبصر الناظر بالسوء إليهم حسير، وإن الله على نصرهم لقدير" (١).

ورحم الله هارون الرشيد القائل : "طلبت أربعة فوجدتها في أربعة : طلبت الكذب فوجدته عند الرافضة، وطلبت الحق فوجدته مع أصحاب الحديث وطلبت الكفر فوجدته في الجهمية، وطلبت الكلام والشغب فوجدته مع المعتزلة" (٢) ٠ هـ. رضى الله عن تلك الأنفس التى نهضت لحفظ الدين، ورضى الله عمن أحيا آثارهم من اللاحقين "آمين" ٠

(١) شرف أصحاب الحديث ص ٢٨ - ٣١ يتصرف وتقدير وتأخير، وانظر : ما قاله الحاكم في معرفة علوم الحديث ص ٢-٤، وجمال الدين القاسمي في قواعد التحديث ص ٦٠، والسنة بين دعاة الفتنة وأدعياء العلم لفضيلة الأستاذ الدكتور عبد الموجود ص ١١ ٠

(٢) شرف أصحاب الحديث ص ١٠٨ رقم ١٠٤ ٠

المطلب الرابع

الجواب عن دعوى تقصير المحدثين

فى نقدهم للمتن

إن دعوى تقصير المحدثين فى نقدهم للمتن واعتمادهم على السند، أطلقها بعض المستشرقين^(١) الحاقدين للنيل من ديننا، ومن هذا العلم الشريف الذى خص الله به هذه الأمة على سائر الأمم، وهى دعوى باطلة تبناها من سار على هديهم من دعاة اللادينية^(٢)، وتأثر بها بعض المسلمين^(٣).

يقول الأستاذ الصديق بشير : "وسبب فساد هذا الزعم لو أحسنا الظن بقائليه من المستشرقين؛ أن المنهج النقدى للأخبار عند الغربيين منصب على المتن وحده، ولم ينل السند عندهم كبير نصيب لأنهم لا يعولون عليه، وإن تكلموا عن السند فلا يتعدى بعض المفاهيم النظرية التى ليس لها رصيد فى واقعهم النقدى وذلك مخالف للمنهج النقدى عند المسلمين فقد طبق عملياً بشكل واسع ومنقطع النظير، وهى قفزة عريضة لم يصلها الأوربيون حتى اليوم، وأنى لهم ذلك وأخبارهم القديمة منقطعة الأسانيد قد يئسوا أن يصلوها^(٤)".

ورحم الله ابن حزم إذ يقول : "نقل الثقة عن الثقة يبلغ به النبى ﷺ مع الاتصال، خص الله به المسلمين دون سائر الملل، وأما مع الإرسال والإعضال، والطرق المشتملة

(١) انظر : العقيدة والشرعية ص ٥٠، ودراسات محمدية ترجمة الأستاذ الصديق بشير نقلاً عن مجلة كلية الدعوة بليبيا العدد ١٠ ص ٥٠٨، وانظر : دائرة المعارف الإسلامية ٧ / ٣٣٥-٣٣٧ .

(٢) أضواء على السنة ص ٢٨٨ وما بعدها، وإعادة تقييم الحديث ص ١١٨ وما بعدها، والسلطة فى الإسلام ص ٢٥٩، وحقيقة الحجاب وحجية الحديث ص ٩١، ودليل المسلم الحزين ص ٥٩، وتبصير الأمة بحقيقة السنة ص ١٧٣، ١٨٠، ٣٥٢، ٣٨٤، ٦٥٥، والسنة ودورها فى الفقه الجديد ص ١١٧، والإسلام والعقلانية لجمال البنا ص ٣٧ وما بعدها، وأهل السنة شعب الله المختار ص ٢٤، ودفاع عن الرسول ضد الفقهاء والمحدثين ص ١٣، ٣٣، والخدعة رحلتى من السنة إلى الشيعة ص ٨١ وما بعدها وغير ذلك .

(٣) انظر : فجر الإسلام ٢١٧، ٢١٨، وضحى الإسلام ١٣٠/ ٢، ١٣٢، وظهر الإسلام ٤٨/ ٢، وانظر : حياة محمد للدكتور محمد هيكى ص ٥٥، ومصادر التاريخ الإسلامى ومناهج البحث فيه للدكتورة سيدة إسماعيل كاشف ص ٢١ وغيرهم .

(٤) ضوابط الرواية عند المحدثين ص ٣٩، ٤٠ .

على كذاب أو مجهول الحال، فكثير فى نقل اليهود والنصارى^(١)، وغيرهم من أهل الملل الأخرى وأهل البدع والأهواء.

ويبدو تهافت دعوى تقصير المحدثين فى تقديمهم للمتن بما اشترطه أصحاب الحديث لصحة الخبر، وبما وضعوه من علامات يعرف بها وضع الخبر. وكيف يهتمون بضبط المتن وما قام علم الحديث دراية إلا لخدمة علم الحديث رواية!! وتعبير آخر ما كانت علوم الحديث بأسرها إلا لضمان ضبط المتن، والتأكد من صحة نسبته إلى النبي ﷺ.

ولا نبالغ إذا قلنا أن الشروط الخمسة التى وضعها علماء الحديث لصحة الخبر كلها شروط لضبط المتن، وما يبدو من ظاهرها شروط لضبط السند هو فى حقيقة الأمر يتعلق بالمتن ظاهراً وباطناً.

فالشروط الثلاثة الأولى لصحة الخبر وهى اتصال السند، وعدالة الراوى، وضبط الراوى هى فى الظاهر شروط خاصة بضبط السند. وفى الحقيقة أن فقدان أى شرط منهم يخل بضبط المتن.

١- لأن عدم اتصال السند ينتج عنه أنواع من الحديث الضعيف : المنقطع، والمعضل، والمعلق، والمذلل، والمرسل، وكلها تخل بصحة المتن.

٢- وفقدان عدالة الراوى ينتج عنها من الحديث الضعيف المخل بضبط المتن. الموضوع، والمتروك، والمنكر.

٣- وفقدان ضبط الراوى ينتج عنه من أنواع الضعيف المخل بضبط المتن : المدرج، والمقلوب، والمضطرب، والمصحف، والمحرف، وغير ذلك.

فماذابقى من شروط صحة الخبر سوى شرطى عدم الشذوذ، وعدم العلة، وفقدتهما ينتج عنهما الحديث الشاذ، والمعلل، وهما يخلان بضبط المتن.

فأين من كل هذا ما يفترى كذباً على المحدثين من عدم اهتمامهم بنقد المتن عشر معشار السند!!؟

إن علماءنا لم يفرقوا هذا التفريق الظاهر بين تقديمهم لسند الحديث، وتقديمهم للمتن وليس أدل على ذلك ما قرروه من أنه لا تلازم بين صحة السند وصحة المتن.

فصحة السند لا يلزم منها صحة المتن، إذ قد يكون شاذاً أو معللاً أو موضوعاً معناه

(١) الفصل فى الملل والنحل ٢/ ٨١ - ٨٤ بتصرف، وانظر : تدريب الراوى ٢/ ١٥٩ .

باطلاً، كما أنه لا يلزم من ضعف السند، ضعف المتن إذ يجيء بسند آخر صحيح .
ومن هنا قيدوا فى حكمهم على الحديث بالصحة أو بالحسن أو بالضعف بالإسناد
دون متن الحديث فيقولون : إسناد صحيح دون حديث صحيح، وإسناد حسن، أو
إسناد ضعيف، دون حديث حسن، أو حديث ضعيف .
والحاصل أنه لا تلازم بين الإسناد والمتن، إذ قد يصح السند أو يحسن لاستجماع
شرائطهما، ولا يصح المتن لشذوذ أو علة وقد لا يصح السند، ويصح المتن، من طرق
أخرى" (١) .

يقول الدكتور صبحى الصالح مؤكداً عدم تفرقة المحدثين بين السند والمتن فى
حكمهم على الحديث : "على أننا لن نرتكب حماقة التى لا يزال المستشرقون،
وتلامذتهم المخدوعون بعلمهم "الغزير" يرتكبونها كلما عرضوا للحديث النبوى، إذ
يفصلون بين السند والمتن مثلما يفصل بين خصمين لا يلتقيان أو ضرتين لا تجتمعان،
فمقاييس المحدثين فى السند لا تفصل عن مقاييسهم فى المتن إلا على سبيل التوضيح
والتبويب والتقسيم .

وإلا فالغالب على السند الصحيح أن ينتهى بالمتن الصحيح، والغالب على المتن
المعقول المنطقى الذى لا يخالف الحس أن يرد عن طريق سند صحيح (٢) .

وليبيان أن المحدثين لم يفرقوا بين السند والمتن التفريق الظاهر فى مباحثهم، وأن
كلامهم على السند هو كلام عن المتن ومن أجله، نذكر بعض الأمثلة على ذلك :

١ - منها زيادة الثقات فهى كما لا يخفى ترتبط بالمتن لأنها زيادة تطرأ عليه من راوٍ
ثقة . قال ابن حجر : "وزيادة راويهما - أى الصحيح والحسن - مقبولة ما لم تقع
منافيه لرواية من هو أوثق ممن لم يذكر تلك الزيادة، لأن الزيادة إما أن تكون لا تنافى
بينها، وبين رواية من لم يذكرها، فهذه تقبل مطلقاً؛ لأنها فى حكم الحديث المستقل
الذى ينفرد به الثقة، ولا يرويه عن شيخه غيره .

وإما أن تكون منافية بحيث يلزم من قبولها، رد الرواية الأخرى فهذه التى يقع
الترجيح بينها، وبين معارضها، فيقبل الراجح، ويرد المرجوح" (٣) . ومثل لذلك بحديث

(١) توضيح الأفكار للصنعانى ١ / ٢٣٤ .

(٢) علوم الحديث ومصطلحه ص ٢٨٣ .

(٣) نزعة النظر ص ٣٠ .

ابن مسعود رضي الله عنه قال : سألت رسول الله ﷺ أى العمل أفضل؟ قال الصلاة لوقتها^(١) زاد الحسن بن مكرم، وبندار بن بشار فى روايتهما : فى أول وقتها، وصححها الحاكم^(٢) وغيره . وهى مقبولة فهل الكلام على السند هنا إلا لضبط المتن وأجله .

٢- ومنه "المصحف" وهو الذى وقع فيه تصحيف، ويكون فى الإسناد والمتن . ومن الثانى حديث : "احتجر النبى ﷺ فى المسجد"^(٣) . أى اتخذ حجرة، صفحة بعضهم بقوله : "احتجم" وهذا القسم من تصحيف اللفظ، وقد يكون فى المعنى كمن سمع خطيباً يروى حديث : "لا يدخل الجنة قتات"^(٤)، فبكى وقال : ما الذى أصنع، وليست لى حرفة سوى بيع القت؟ يعنى الذى يعلف الدواب"^(٥) .

يقول الأستاذ الصديق بشير : "ولعل من أوسع المباحث المتعلقة بنقد المتن والتى تفوق فيها علم الحديث، على منهج النقد الغربى للمضمون والمتن مبحث "تحرى النص، والجئ باللفظ" . وهذه كما يقول أسد رستم : "مأثرة أخرى من مآثر علماء الحديث فإنهم قالوا بالأمانة فى نقل الحديث، وفرضوا وجوب تحرى النص لأجل الوقوف على اللفظ الأصلى، ومنهم من أبى أن يقوم اللحن أو أن يصلح الخطأ واكتفى بإبداء رأيه على الهامش"^(٦) .

وأسد رستم يشير بذلك إلى ما اشترطه أرباب هذا الفن فى عدم جواز الرواية بالمعنى "إن لم يكن الراوى عالماً بالألفاظ ومدلولاتها ومقاصدها، خبيراً بما يحيل معانيها، بصيراً بمقادير التفاوت بينها .

ففى هذه الحالة يتعين على الراوى الرواية باللفظ الذى سمعه، ولا تجوز له الرواية

(١) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل الصلاة لوقتها ١٢/ ٢ رقم ٥٢٧ ومسلم (بشرح النووى) كتاب الإيمان، باب كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال ١/ ٣٥٠، ٣٥١ رقم ١٣٧ .

(٢) أخرجه الحاكم فى المستدرک كتاب الصلاة، باب فى مواقيت الصلاة ١/ ٣٠٠ رقمى ٦٧٤، ٦٧٥ وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبى، وانظر: تدريب الراوى ١/ ٢٤٨ .

(٣) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب الأذان، باب صلاة الليل ٣/ ٢٥١ رقم ٧٣١، ومسلم (بشرح النووى) كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب صلاة النافلة فى بيته ٣/ ٣٢٥، ٣٢٦ رقم ٧٨١ من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه .

(٤) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب الأدب، باب النعمة من الكبار ١٠/ ٤٨٧ رقم ٦٠٥٦، ومسلم (بشرح النووى) كتاب الإيمان، باب غلظ تحريم النعمة ١/ ٣٨٩ رقم ١٦٩ من حديث حذيفة رضي الله عنه .

(٥) فتح المغيث للسخاوى ٣/ ٦٩، وانظر: علوم الحديث للدكتور صبحى الصالح ص ٢٥٤-٢٦٢ .

(٦) مصطلح التاريخ ص ٣٣، وانظر: ضوابط الرواية عند المحدثين ص ٤٦ .

بالمعنى بلا خلاف" (١).

وهل كل ذلك إلا حفاظاً من المحدثين على سلامة المتن؟

وليس أدل على عناية المحدثين بنقد المتن من جعلهم من أمانة الحديث الموضوع، مخالفته للعقل، أو المشاهدة والحس، مع عدم إمكان تأويله تأويلاً قريباً محتملاً، وأنهم كثيراً ما يردون الحديث لمخالفته للقرآن، أو السنة المشهورة الصحيحة، أو التاريخ المعروف مع تعذر التوفيق" (٢).

ومن نماذج سبر المحدثين المتن في تقديمهم للحديث خبر وضع الجزية عن يهود خيبر، وهو ما حكاه غير واحد من العلماء؛ كالحافظ السبكي (٣)، وابن كثير (٤)، والسخاوي (٥) "أن بعض اليهود أظهروا كتاباً، وادعوا أنه كتاب رسول الله ﷺ بإسقاط الجزية عن أهل خيبر، وفيه شهادة بعض الصحابة ﷺ وذكروا أن خط علي عليه السلام وحمل الكتاب في سنة سبع وأربعين وأربعمائة إلى رئيس الرؤساء أبي القاسم علي بن الحسن وزير القائم بأمر الله الخليفة العباسي، فعرضه رئيس الرؤساء، على الحافظ الخطيب البغدادي، فتأمل ثم قال : هذا مزور .

فقليل له : من أين لك هذا؟ قال : فيه شهادة معاوية، وهو إنما أسلم عام الفتح سنة ثمان من الهجرة، وفتح خيبر كان في سنة سبع، ولم يكن معاوية مسلماً في ذلك الوقت، ولا حضر ما جرى في خيبر، وفيه شهادة سعد بن معاذ، وهو قد مات في سنة خمس، في يوم بنى قريظة، قبل فتح خيبر بستين، فاستحسن ذلك منه رئيس الرؤساء، واعتمده وأمضاه، ولم يجز اليهود على ما في الكتاب لظهور تزويره وبطلانه .

وقد سبق الحافظ الخطيب البغدادي إلى كشف كذب هذا الكتاب وتزويره : الإمام

(١) تدريب الراوي ٢ / ٩٨، وراجع : إن شئت ما سبق في الجواب على شبهة رواية الحديث بالمعنى ١ / ٣٧٦، ٣٧٥ .

(٢) دفاع عن السنة للدكتور أبو شهبة ص ٣١، ولزبد في الرد على هذه الشبهة انظر : منهج النقد عند علماء الحديث، والسنة المطهرة والتحديت كلاهما للدكتور نور الدين عتر، ومنهج نقد المتن عند علماء الحديث للدكتور صلاح الدين الأديلي، واهتمام المحدثين بنقد الحديث سنداً ومتناً، ودحض مزاعم المستشرقين وأتباعهم للدكتور محمد لقمان السلفي .

(٣) طبقات الشافعية الكبرى ٤ / ٣٥ .

(٤) البداية والنهاية ١٢ / ١٠٨ - ١٠٩ .

(٥) الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ٢٤، ٢٥ .

ابن جرير الطبري، كما حكاه الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية^(١)، وتعرض الحافظ ابن قيم الجوزية لهذا الكتاب المزور بأيدي اليهود في كتابيه "أحكام أهل الذمة"^(٢)، و"المنار المنيف في الصحيح والضعيف"^(٣)، وبين كذبه وتزويره من عشرة وجوه، ثم قال وأحضر هذا الكتاب بين يدي شيخ الإسلام ابن تيمية، وحوله اليهود يزفونه ويجلونه، وقد غشى بالحرير والديباج، فلما فتحه وتأمله بزق عليه وقال : هذا كذب من عدة أوجه . وذكرها، فقاموا من عنده بالذل والصغار^(٤) . بكل ما سبق تسقط دعوى تقصير المحدثين في تقديمهم للمتن أ.هـ .

والله تبارك وتعالى
أعلى وأعلم

(١) البداية والنهاية ١٢ / ١٠٩ .

(٢) أحكام أهل الذمة ١ / ٧ - ٩ .

(٣) المنار المنيف في الصحيح والضعيف ص ١٠٢ - ١٠٥ ، وانظر : لمحات من تاريخ السنة للأستاذ عبد الفتاح أبو غدة ص ١٧٠ - ١٧٢ .

(٤) المنار المنيف في الصحيح والضعيف ص ١٠٥ .

الفصل الرابع

وسيلتهم في الطعن في الإسناد وعلوم الحديث

وتحته تمهيد ومبحثان :

التمهيد ويتضمن :

بيان أن الإسناد دليلنا على صحة الكتاب والسنة .

وهدف أعداء الإسلام من الطعن في الإسناد .

المبحث الأول : شبه الطاعنين في الإسناد والرد عليها .

المبحث الثاني : أهمية الإسناد في الدين، واختصاص الأمة الإسلامية به عن سائر الأمم

مَهَيِّدٌ

ويتضمن بيان أن الإسناد دليلنا على صحة الكتاب والسنة، وهدف أعداء الإسلام من الطعن في الإسناد.

الطعن والتشكيك في الإسناد كان ولا يزال، هدفاً من أهداف أعداء الإسلام قديماً وحديثاً، للتشكيك في الوحي الإلهي - قرآنًا وسنة -.

فالإسناد دليلنا على صحة كتاب ربنا ﷺ، وسنة نبينا ﷺ، فمن المعلوم أن لصحة أى قراءة من القرآن وقبولها؛ لا بد أن يتوافر فيها ثلاثة شروط :

١ - صحة إسنادها .

٢ - موافقتها للغة العربية ولو بوجه .

٣ - موافقتها للرسم العثماني ولو احتمالاً .

وإذا اختل أى ركن من هذه الأركان كانت القراءة شاذة، ولا تعد قرآنًا حتى ولو كانت من القراءات السبع وفى ذلك أنشد صاحب الطيبة فقال :

وكل ما وافق وجه النحو *** وكان للرسم احتمالاً يحوى

وصح إسناداً، هو القرآن *** فهذه الثلاثة الأركان

وحيثما يختل ركن أثبت *** شذوه لو أنه فى السبعة (١)

أليس فى هذا دليل على أن القرآن الكريم منقول بالإسناد أيضاً؛ كالحديث؟

نعم هناك فرق بين القرآن وبين الحديث فى عدد الرواة النقلة؛ فالقرآن منقول بالتواتر، والحديث منقول برواية رجال معدودين، ولكنهم ليسوا مجاهيل بل هم رجال مشهورون، أحوالهم معلومة، وأسانيدهم محفوظة .

وهذا الفرق يقتضى التفاوت فى درجات اليقين والثوق، لا فى نفس القبول والاعتبار (٢) .

وإذا كان القرآن منقولاً بالرواية، فالطعن فى الإسناد طعن فى الدين، وإبطال للكتاب والسنة وهو ما صرح به (شاكر) - رأس الزنادقة فى عصره - عندما سئل عن

(١) مناهل العرفان فى علوم القرآن ١ / ٤١٦، وانظر : فتح البارى ٩ / ٦٤٩ رقم ٤٩٩١ .

(٢) تحقيق معنى السنة وبيان الحاجة إليها للسيد سليمان الندوى ص ١٠ ، ١١ .

سر تعليمهم المتعلم فيهم أول ما يعلمونه الطعن فى الصحابة، وهم أول رجال السند قال : "إنا نريد الطعن على الناقلة فإذا بطلت الناقلة أوشك أن نبطل المنقول".
وصدق الإمام أبو زرعة الرازى -رحمه الله- : "... هؤلاء يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبتلوا الكتاب والسنة، والجرح بهم أولى، وهم زنادقة^(١)".
ومن هنا كان أهل الإلحاد قديماً وحديثاً يحرصون على الطعن والتشكيك فى الإسناد الذى هو خصيصة فاضلة لهذه الأمة ولم يكن هناك شئ أثقل عليهم من سماع الحديث وروايته بإسناد.

يدل على ما سبق ما رواه الحاكم فى معرفة علوم الحديث قال : "سمعت الشيخ أبا بكر أحمد ابن إسحاق الفقيه^(٢) وهو يناظر رجلاً، فقال الشيخ : حدثنا فلان . فقال له الرجل : دعنا من حدثنا إلى متى حدثنا . فقال له الشيخ : قم يا كافر، ولا يحل لك أن تدخل دارى بعد هذا، ثم التفت إلينا فقال : ما قلت قط لأحد لا تدخل دارى إلا لهذا"^(٣).

وروى الحاكم أيضاً عن أحمد بن سلام الفقيه قال : "ليس شئ أثقل على أهل الإلحاد ولا أبغض إليهم من سماع الحديث وروايته بإسناد"^(٤).
وتابع هؤلاء السلف خلفهم من المستشرقين ودعاة اللادينية، فذموا الإسناد، وذموا المحدثين لاهتمامهم به، وطعنوا فى بداية استعمال الأسانيد فى الأحاديث النبوية، وزعموا أن الأسانيد مختلقة من قبل المحدثين، إلى غير ذلك من طعونهم التى نستعرضها ونجيب عليها فى المبحث التالى :

(١) راجع : ٦٨، ٦٧ / ٢ .

(٢) أحمد بن إسحاق : هو أبو بكر، أحمد بن إسحاق بن أيوب الصبغى الفقيه، كان عالماً بالحديث والرجال، والجرح والتعديل، وفى الفقه كان المشار إليه فى وقته، ثقة مأمون . سمع منه كبار الحفاظ، منهم أبو عبد الله الحاكم، وكلما روى عنه وجمع بينه وبين جماعة يقول: أبو بكر هو الإمام المقدم . له ترجمة فى: الإرشاد فى معرفة علماء الحديث للحافظ الخليل القزوينى ص ٣١٨، ٣١٩ .

(٣) معرفة علوم الحديث ص ٤ .

(٤) المصدر السابق ص ٤ .

المبحث الأول شبه الطلعين فى الإسناد والرد عليها

ذهب بعض أعداء الإسلام من المستشرقين إلى التشكيك فى بداية استعمال الأسانيد فى الأحاديث النبوية .

فذهب "شاخت" إلى أن الفتنة المذكورة فى قول محمد بن سيرين "لم يكونوا يسألون عن الإسناد حتى وقعت الفتنة ..."(١) هي فتنة الخليفة الأموى الوليد بن يزيد سنة ١٢٦هـ .

يقول شاخت : "ويروى عن التابعى ابن سيرين أن الناس لم يكونوا يسألون عن الإسناد حتى كانت الفتنة، وسوف نرى فيما بعد أن الفتنة التى اندلعت بمقتل الخليفة الأموى الوليد بن يزيد سنة ١٢٦هـ، قبيل نهاية الحكم الأموى تتفق فى الزمن مع نهاية خير القرون التى سادت فى أثنائها السنة النبوية ، وحيث أن ابن سيرين توفى سنة (١١٠هـ) فلنا أن نستنتج من ذلك أن هذه العبارة موضوعة عليه . وعلى أية حال ليس هنالك ما يدعوا إلى افتراض أن استعمال الإسناد بشكل منتظم قد حدث قبل بداية القرن الثانى للهجرة(٢) .

وينذهب مستشرق آخر وهو "روبسون" إلى أن الفتنة المقصودة فى كلام ابن سيرين هي فتنة عبد الله بن الزبير سنة (٧٢هـ) عندما أعلن نفسه خليفة، بحجة أن تاريخ هذه الفتنة يتوافق مع مولد ابن سيرين، ووجود كلمة الفتنة فى موطأ الإمام مالك التى تشير إلى فتنة ابن الزبير"(٣) .

وهدفهم من ذلك كما صرح شاخت، التشكيك فى الجزء الأعظم من الأسانيد الموجودة فى كتب السنة المطهرة، وأنه قد اختلقها المحدثون فى القرن الثانى الهجرى، بل وفى القرن الثالث أيضاً .

والنتيجة أن متون تلك الأسانيد مختلفة أيضاً، وتلك هي غايتهم من الطعن فى بداية

(١) سبق تخريجه ١/ ١٢٥ .

(٢) أصول الفقه المحمدى ترجمة الأستاذ الصديق البشير نقلاً عن مجلة كلية الدعوة بليبيا العدد ١١ ص ٦٨٩، ٦٩٩ .

(٣) نقلاً عن دارسات فى الحديث النبوى للدكتور الأعظمى ٢/ ٣٩٥، وضوابط الرواية عند المحدثين للأستاذ الصديق بشير ص ٦٤ .

استعمال الأسانيد فى الأحاديث النبوية .

ويذهب جولدتسيهر إلى أن أسانيد الأحاديث مخترعة من قبل المحدثين فيقول : هناك بعض الناس لا يشعرون بأى تردد فى اختراع أسماء جديدة يخدمون بها المستمعين السذج، وفى القرن الذى ألف فيه ابن عدى كتابه "الكامل فى معرفة الرجال" كان هنالك أبو عمرو لاحق بن الحسین، يخلق أسماء يضعها فى أسانيده مثل : طغرال، وطربال، وكركدن، ويعزو إليهم أحاديث^(١) .

وهذا الذى قاله جولدتسيهر قاله غير واحد من المستشرقين^(٢) ودعاة اللادينية . يقول عبد الجواد ياسين : " ولم يكن من العسير على من اختلق "المتن" أن يختلق الإسناد" فكم من أحاديث مختلفة - باعتراف علماء الحديث - تم تركيبها على أسانيد مقبولة عندما أصبحت الأسانيد المقبولة جواز مرور رسمى للحديث^(٣) .

ويقول أحمد حجازى السقا : "السلسلة الذهبية للحديث، وهى أعلى سلسلة فى السند قد عمل الضعفاء والمتروكون مثلها، والأسانيد الصحيحة، قد عملوا مثلها"^(٤) . وتتابع دعاة اللادينية فى ذم الإسناد، وذم المحدثين لاهتمامهم به .

فوجدنا من يصف أهل الحديث بأنهم "عبيد الأسانيد"^(٥) و"أسرى الأسانيد"^(٦) . ووجدنا من يصف الإسناد بأنه نوع من التزمت^(٧) .

ووجدنا إسماعيل منصور يقول : "إن هذا التعلق غير الطبيعى بالسند، والمبالغة فى الاعتداد به وربط الأحكام الشرعية به - واعتباره بالدرجة الأولى - أساساً لصحة الحديث كل ذلك مجتمعاً قد أثر افتراقاً كبيراً بين المسلمين، وصيرورتهم فرقاً وشيعاً وأحزاباً يعارض بعضها بعضاً، وقاتل بعضها بعضاً، ويكيد بعضها لبعض على مر السنين^(٨) .

(١) دراسات محمدية ترجمة الأستاذ الصديق بشير نقلاً عن مجلة كلية الدعوة بليبيا العدد ١٠ ص ٥٠٥، ٥٠٦، والعقيدة والشريعة فى الإسلام ص ٥٤ وما بعدها .

(٢) كالمستشرق (روبسون) زعم أن الأسانيد العائلية اخترعت لنشر الأحاديث الموضوعة . انظر : دراسات فى الحديث النبوى للدكتور الأعظمى ٢ / ٤٣٥ .

(٣) السلطة فى الإسلام ص ٢٦٠ .

(٤) دفع الشبهات عن الشيخ محمد الغزالي ص ١٠٩، وانظر : من نفس المصدر ص ١٠٢، ١٢٦ .

(٥) أضواء على السنة لمحمود أبو ربه ص ٦٢ .

(٦) السنة ودورها فى الفقه الجديد لجمال الدين ص ١٢، ١٥، ٨٤ .

(٧) ظهر الإسلام لأحمد أمين ٣ / ٨٦، ٨٨ .

(٨) تبصير الأمة بحقيقة السنة ص ٣٧٧ .

ويقول طاعناً فى علوم الحديث كلها : "ما أقامه البعض من أهل هذا العلم من إنشاء ما يسمى بعلم الحديث ، إنما هو بالحياد المطلق ، وَهُمْ لا يثبت، وظن لا يستقيم" (١) .

ويجاب على هذه الشبه بما يلي :

بادئ ذى بدء نحب أن نقول للطاعنين فى الإسناد، كلمة مهمة قالها العلامة السيد سليمان الندوى، وهو يتحدث عن تحقيق معنى السنة وبيان الحاجة إليها. قال تحت عنوان: (الرواية أمر ضرورى) : "لا مندوحة لعلم من العلوم، ولا لشأن من شؤون الدنيا عن النقل والرواية؛ لأنه لا يمكن لكل إنسان أن يكون حاضراً فى كل الحوادث، فإذا لا يتصور علم الوقائع للغائبين عنها إلا بطريق الرواية شفاهاً أو تحريراً، وكذلك المولدون بعد تلك الحوادث لا يمكنهم العلم بها إلا بالرواية عن قبلهم .

هذه تواريخ الأمم الغابرة والحاضرة، والمذاهب والأديان، ونظريات الحكماء والفلاسفة، وتجارب العلماء واختراعاتهم، هل وصلت إلينا إلا بطريق النقل والرواية؟ فهل كان الدين الإسلامى بدعاً من الحوادث حتى لا تنقل أحكامه وأخباره بهذا الطريق؟ أم كان الواجب اتخاذ طريق آخر لنقل أقوال الرسول ﷺ وأخباره غير الرواية؟!

لنفرض أن هؤلاء المنكرين علينا رواية الأحاديث -بالأسانيد- أصبحوا زعماء لمن كان على شاكلتهم، فهل هناك طريقة -غير الرواية- لتبليغ استنباطهم، وتحقيقاتهم لأفراد جماعتهم البعيدين عن حلقات دروسهم، أو الذين سيولدون بعدهم (٢)؟! حرى بالمشككين فى الإسناد وعلوم الحديث الإمساك عن لغوهم .

وإلا فأين أسانيدهم المتصلة إلى أممهم البائدة؟

بل أين أخبارهم الصحيحة عن أنبيائهم وعظمائهم؟

بل أين الضوابط التى تثبت صحة أخبارهم فيما سبق؟!

أما ما زعمه شاخت من حملة الفتنة المذكورة فى كلام محمد بن سيرين على فتنة مقتل الوليد بن يزيد سنة (١٢٦هـ) علماً بأن وفاة ابن سيرين كانت سنة (١١٠هـ)

(١) المصدر السابق ص ٦٥٦، وانظر : من نفس المصدر ص ١٤٥، ١٦٥، ١٧٦، وانظر : حد الردة لأحمد صبحى منصور ٨٧، ٩١، والقرآن والحديث والإسلام لمحمد رشاد خليفة ص ٤٠ .

(٢) تحقيق معنى السنة وبيان الحاجة إليها ص ٩، ١٠ .

كما ذكر هو أيضاً.

فيقول رداً على ذلك الدكتور همام عبد الرحيم : "ولو أنصف شاخت وفكر بنزاهة وموضوعية لما قال إن ابن سيرين يتحدث عن فتنة وقعت بعد وفاته بست عشرة سنة! (١) .

وزعمه بأن ذلك الخبر مكذوب على ابن سيرين فهو ما لا دليل عليه، ويكذبه إخراج الإمام مسلم له في مقدمة صحيحه (٢)، والترمذي (٣)، والدارمي (٤) .

أما ما زعمه "رويسون" من حملة الفتنة المذكورة في كلام ابن سيرين على فتنة ابن الزبير، فهو زعم بعيد؛ لأن عبارة ابن سيرين تقول : "لم يكونوا يسألون عن الإسناد"، ولم يقل : "كنا لا نسأل عن الإسناد" وهذه العبارة التي استخدمها تفيد؛ أنه يتكلم عن شيوخه من الصحابة رضي الله عنهم (٥) .

ويقول الدكتور أكرم ضياء العمرى : "ما استند إليه رويسون غير صحيح فإن تقدير عمر محمد بن سيرين للإفادة منه في تفسير كلامه لا يمكن الاعتماد عليه فابن سيرين قد يتكلم عن أحداث بعيدة عن عصره معتمداً على دراسته لتاريخ الحديث الذي عنى به كثيراً" (٦) .

والذي يؤكد هذا الرأي قول عبد الله بن عباس وهو من صغار الصحابة (٧)، لما جاءه بشير بن كعب العدوي فجعل يحدث ويقول : "قال رسول الله ﷺ فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه ولا ينظر إليه فقال : يا ابن عباس مالي لا أراك تسمع لحديثي، أحدثك عن رسول الله ﷺ ولا تسمع! فقال ابن عباس : إنا كنا مرة إذا سمعنا رجلاً يقول قال : رسول الله ﷺ ابتدرته أبصارنا وأصغينا إليه بآذاننا، فلما ركب الناس الصعب والذلول، لم نأخذ من الناس إلا ما نعرف" (٨) .

(١) الفكر المنهجي عند المحدثين ص ٥٩ .

(٢) مسلم (بشرح النووي) في المقدمة، باب بيان أن الإسناد من الدين ١ / ١١٩ .

(٣) الترمذي في كتاب العلل بآخر السنن ٥ / ٦٩٥ .

(٤) الدارمي في المقدمة، باب في الحديث عن الثقات ١ / ١٢٣ رقم ٤١٦ .

(٥) الفكر المنهجي عند المحدثين ص ٥٩ .

(٦) بحوث في تاريخ السنة المشرفة ص ٥ - ٥٢ .

(٧) ولد قبل الهجرة بثلاث سنين، وكان ابن ثلاث عشرة سنة يوم توفي الرسول ، وقيل ابن خمس عشرة سنة .

انظر : الاستيعاب لابن عبد البر ٣ / ٩٣٣ رقم ١٥٨٨ .

(٨) سبق تخريجه ١ / ٣٣٤ .

فكأنه ﷺ أراد أن يقول : إنه لما دخل فى هذا الأمر من هم ليسوا من أهله، صار الإعراض عن سماعهم، والنظر فيه أولى، فكان بذلك الإذن فى التحرج من قبول مطلق الأخبار مجردة من أسانيدها" (١).

ثم إن الفتنة إذا أطلقت فهى الفتنة الكبرى التى عصفت بالخلافة الراشدة. وإذا قيل: الفتنة بالتعريف (بأل) التى هى للعهد، فهى الفتنة المعهودة التى لا يجهلها أحد (٢) أ.هـ.

والحق -الذى لا مرأى فيه- أن اشتراط السند، والبحث عن الإسناد، بدأ مع زمن النبوة المباركة.

وفى ذلك يقول الحاكم : "طلب الإسناد العالى سنة صحيحة" ثم ذكر حديث أنس ابن مالك فى مجئ الأعرابى (٣) وقوله : "يا محمد أتانا رسولك فزعم كذا ... الحديث" (٤). فقد استنبط الحاكم من هذا الحديث أصل طلب الإسناد والعلو فيه؛ لأنه سمع أركان الإسلام من رسول الله ﷺ، وآمن وصدق، ولكنه أراد أن يسمع ذلك من رسول الله ﷺ مشافهة (٥).

ولو كان طلب الإسناد والعلو فيه غير مستحب لأنكر عليه المصطفى ﷺ سؤاله إياه عما أخبره رسوله عنه ولأمره بالاختصار على ما أخبره الرسول عنه (٦).

واستمر طلب الإسناد والبحث عنه مع زمان الصحابة، ودليل ذلك سؤال عمر رضي الله عنه أبا موسى الأشعرى -وغيره (٧)- أن يأتوا بشاهد على صحة ما رويوا من الأحاديث. وهذا طلب أشد من عموم السند، إذ هو طلب لإثبات نسبة الكلام إلى النبى ﷺ،

(١) ضوابط الرواية عند المحدثين ص ٦٥ .

(٢) الفكر المنهجي عند المحدثين ص ٥٩ .

(٣) هو الصحابى الجليل ضمام بن ثعلبة كما جاء صريحاً فى رواية أنس عند الحاكم فى المستدرک كتاب المغازى والسير ٣ / ٥٥، ٥٦ رقم ٤٨٣٠ وقال : صحيح ووافقه الذهبى .

(٤) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب العلم، باب ما جاء فى العلم وقوله تعالى : ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾ ١ / ١٧٩ رقم ٦٣، ومسلم (بشرح النووى) كتاب الإيمان، باب السؤال عن أركان الإسلام ١ / ٢٠١ رقم ١٢ .

(٥) فتح البارى ١ / ١٨٣ رقم ٦٣، وانظر : تدريب الراوى ٢ / ١٦٠، ١٦١ .

(٦) معرفة علوم الحديث للحاكم ص ٦ يتصرف يسير .

(٧) انظر : المصدر السابق ص ١٤، ١٥، وانظر : ما ساقه الحاكم فى معرفة علوم الحديث ص ٧ على رحلة غير واحد من الصحابة رضي الله عنهم فى طلب الإسناد، وانظر : تدريب الراوى ٢ / ١٦٠، ١٦١، والسنة المطهرة والتحديات للدكتور نور الدين عتر ص ٣٦، ٣٧ .

وكلام ابن سيرين دليل لهذا التقدم فى طلب الإسناد^(١).

وإذا كانت بداية الإسناد متواضعة فى حياة النبى ﷺ، وفى حياة الصحابة للبعد عن الكذب، إلى زمن الفتنة، فإن هذا العلم اشتد الأخذ به بعد الفتنة، حتى ما قارب القرن الأول نهايته، حتى بلغ علم الإسناد مبلغاً عظيماً^(٢) أ.هـ.

أما ما زعمه بعض دعاة الفتنة، وأدعياء العلم من المستشرقين، ومن قال بقولهم، من أن الأسانيد اخترعت من قبل الضعفاء والكذابين، وركبت على المتون المختلفة، وإيهامهم بأن ذلك التبس على المحدثين.

فنقول نعم : اخترعت الأسانيد وركبت عليها المتون المختلفة ولكن هذا لم يخفى على جهازة المحدثين وأئمة الجرح والتعديل - فلقد تنبهوا إلى هذا قبل أن يدعى أدعياء العلم بأكثر من ألف سنة، ولم يخف عليهم ذلك، كما يحاول الإيهام بذلك أهل الزيغ والهوى.

ولذلك نجد علماء الحديث كما سبق وأن قلنا - يقررون عدم التلازم بين صحة السند وصحة المتن، وينبهون على الكذابين المختلفين للأسانيد.

وفى ذلك يقول ابن الجوزى (ت ٥٩٧هـ) وهو يبين أصناف الوضاعين.

القسم الرابع : قوم استجازوا وضع الأسانيد لكل كلام حسن، ومن هؤلاء محمد ابن سعيد^(٣) القائل : "لا بأس إذا كان كلاماً حسناً أن نضع له إسناداً"^(٤). وفى ذلك أيضاً يقول ابن عراق فى كتابه^(٥) (تنزيه الشريعة) وهو يبين أصناف الوضاعين.

الصنف السادس : "قوم حملهم الشره ومحبة الظهور على الوضع، فجعل بعضهم

(١) الفكر المنهجي عند المحدثين ص ٦٠ .

(٢) دراسات فى الحديث النبوى للدكتور الأعظمى ٣٩٢/ ٢ بتصرف، وللمزيد من الرد على هذه الشبهة انظر : المصدر نفسه ٣٩٧/ ٢ - ٤٣٣ .

(٣) هو: محمد بن سعيد بن حسان بن قيس الأسدى، الشامى المصلوب، ويقال له: ابن أبى عتبة، أو ابن أبى قيس، أو ابن الطبرى، وقيل إنهم قبلوا اسمه على مائة وجه ليخفى، كذبوه، وقال أحمد : قتله المنصور على الزندقة . له ترجمة فى: تقريب التهذيب ٧٩/ ٢ رقم ٥٩٢٦، والكاشف ١٧٤/ ٢ رقم ٤٨٧١، والجروحين لابن حبان ٢ / ٢٤٧، والضعفاء والمتروكين للنسائى ص ٢١٣ رقم ٥٤٣، والجرح والتعديل ٧ / ٢٦٢ رقم ١٤٣٦، ولسان الميزان ١٠٥/ ٩ رقم ١٤٢٢٥ .

(٤) الموضوعات لابن الجوزى ١/ ٤١، ٤٢ .

(٥) ابن عراق هو أبو الحسن، سعد الدين على بن محمد بن على بن عراق، الكنانى الدمشقى، له مؤلفات نافعة من أهمها كتابه تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة، مات سنة ٩٦٣هـ . له ترجمة فى : شذرات الذهب ٨/ ٣٣٧، والرسالة المستطرفة ص ١٥٠، والإعلام ١٢/ ٥ .

لذى الإسناد الضعيف إسناداً صحيحاً مشهوراً، وجعل بعضهم للحديث إسناداً غير
إسناده المشهور ليستغرب ويطلب .

قال الحاكم أبو عبد الله : ومن هؤلاء إبراهيم بن اليسع، وهو ابن أبي دحية كان
يحدث عن جعفر الصادق، وهشام بن عروة، فركب حديث هذا، على حديث ذاك،
لتستغرب تلك الأحاديث بتلك الأسانيد، قال : ومنهم حماد بن عمرو النصيبى،
وبهلول بن عبيد، وأصرم بن حوشب .

قال الحافظ ابن حجر : وهذا داخل فى قسم المقلوب، ... وقال الأستاذ
الإسفرائينى : "إن : من قلب الإسناد ليستغرب حديثه، ويرغب فيه، يصير دجالاً
كذاباً تسقط به جميع أحاديثه، وإن رواها على وجهها" (١) .

وفى حديث: "إن الله وَعَلَى يتجلى للخلائق يوم القيامة عامة، ويتجلى لك خاصة يا
أبا بكر"

يقول الحافظ الخطيب : "لا أصل له وضعه محمد بن عبد سندا، ومتناً" (٢) .
وكذلك تنبه جهابذة المحدثين إلى الأسانيد العائلية وانتقدوها كثيراً، ولم يغفلوا
عنها، كما زعم "رويسون" وغيره، بل قبلوا منها ما يستحق القبول، ورفضوا منها ما
يستحق الترك والرفض، وكانوا منصفين فى حكمهم، فأعطوا كل ذى حق حقه،
وأصلوا فى ذلك علماً يعرف بـ "رواية الآباء عن الأبناء وعكسه" (٣) .

فمن أمثلة ما قبلوه على الراجح : سند عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، وبهز
بن حكيم، عن أبيه، عن جده (٤) .

ومن أمثلة ما ردوه : سند كثير بن عبد الله بن عمرو، عن أبيه، عن جده (٥)،
وسند موسى بن مطير، عن أبيه (٦)، وغيرهم كثير ممن امتثلت بهم كتب المجروحين
والمترولين، مما يبين أن علماء الحديث لم يغفلوا عنهم كما يزعم دعاة الفتنة وأدعياء
العلم .

(١) انظر : تنزيه الشريعة ١/ ١٥، والموضوعات ١/ ٤١ - ٤٣ .

(٢) انظر : اللآلئ المصنوعة ١/ ٢٦٣، والموضوعات ١/ ٣٠٦ - ٣٠٧ .

(٣) صنف فيه غير واحد من المحدثين منهم ابن أبى خيثمة، والمزرى، وغيرهم، ومن أجمع المصنفات فيه ما صنفه
الحافظ العلائى فى كتابه "الوشى المعلم فىمن روى عن أبيه عن جده عن النبى ﷺ" .

(٤) انظر : تدريب الراوى ٢/ ٢٥٧-٢٥٩، وفتح المغيث للسخاوى ٣/ ١٥٤ - ١٥٦، وفتح المغيث للعراقى
ص ٣٨١-٣٨٣، والباعث الخيى ١٧١-١٧٣، ومعرفة الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرد للذهبي ص ٧٦
رقم ٥٥، وسؤالات مسعود بن على السجزي للحاكم ص ١٤٧ رقم ١٥٠ .

(٥) انظر : المجروحين لابن حبان ٢/ ٢٢١ - ٢٢٢، وميزان الاعتدال للذهبي ٣/ ٤٠٦ .

(٦) انظر : المجروحين ٢/ ٢٤٢، وميزان الاعتدال ٤/ ٢٢٣ وإن شئت مزيد من الرد انظر : دراسات فى الحديث
النبوى للدكتور الأعظمى ٢/ ٤٣٥ - ٤٣٦ .

المبحث الثانى أهمية الإسناد فى الدين واختصاص الأمة الإسلامية به عن سائر الأمم

الإسناد خصيصة فاضلة من خصائص الأمة الإسلامية، لم يؤتها أحد من الأمم قبلها، وبه حفظ الدين من عبث العابثين، فكان الدعائم التى حفظ بها الدين قرآناً وسنة، ولذلك كان جزءاً من الدين، فهو الطرق التى أوصلت لنا الأخبار والآثار، صحيحة لا تشوبها شائبة.

وقد تكاثرت فى بيان شأن الإسناد، وأهميته، وفضله، كلمات العلماء، وتعددت وتنوعت أقوالهم فى تعظيم أمره.

ومن خيرها وأدقها تشخيصاً لموقع الإسناد كلمة الإمام عبد الله بن المبارك رحمته الله قال: "الإسناد من الدين، ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء، فإذا قيل له من حدثك؟ بقى^(١) أى بقى حيران ساكناً. وقال أيضاً: "بيننا وبين القوم -أى المبتدعة والكذبة- القوائم يعنى الإسناد"^(٢).

وقال سفيان الثورى: "الإسناد سلاح المؤمن، فإذا لم يكن معه سلاح فبأى شيء يقاتل؟"^(٣).

وقال الإمام الشافعى: "مثل الذى يطلب الحديث بلا سند كمثل حاطب ليل"^(٤) وسبق قول ابن حزم: "نقل الثقة عن الثقة يبلغ به النبى ﷺ مع الاتصال خص الله به المسلمين دون سائر الملل، أما مع الإرسال والإعصال... والنقل بالطريق المشتملة على كذاب، أو مجهول الحال فكثير من نقل اليهود والنصارى..."^(٥).

لكل ما سبق اهتم المسلمون بالإسناد "وقد نشأ عن اهتمامهم به ووضوح أهميته

(١) أخرجه مسلم (بشرح النووى) فى المقدمة، باب بيان أن الإسناد من الدين ١/ ١٢٠، والترمذى فى كتاب العلل الملحق بآخر السنن ٥/ ٦٩٥ واللفظ له.

(٢) أخرجه مسلم (بشرح النووى) المقدمة، باب بيان أن الإسناد من الدين ١/ ١٢٠.

(٣) أخرجه ابن حبان فى المجروحين ١/ ٢٧، والخطيب فى شرف أصحاب الحديث ٨٨ رقم ٧٦.

(٤) ذكره الزرقانى فى شرح المواهب اللدنية ٥/ ٤٥٣، والمنائى فى فيض القدير ١/ ٤٣٣.

(٥) الفصل فى الملل والنحل ٢/ ٨١- ٨٤ بتصرف، وانظر: تدريب الراوى ٢/ ١٥٩، ولزيد من معرفة فضل الإسناد انظر: فتح المغيث للسحارى ٣/ ٥-٧، وتدريب الراوى ٢/ ١٥٩، ١٦٠، ومعرفة علوم الحديث للحاكم ص ٦، والأجوبة الفاضلة للكنوى ص ٢١، ٢٢.

فى تلقى المنقول : أن اشترط "الإسناد" فى تلقى سائر العلوم الإسلامية، كالنفسير، والفقه، والتاريخ، والرجال، والأنساب، واللغة، والنحو، والأدب، والشعر، والحكايات، حتى دخل فى سياق الكلمة الواحدة من أخبار الحمقى والمغفلين، وأخبار المضحكين...، كما دخل فى سياق الكلمة الواحدة فى التفسير، كما تراه فى "تفسير الإمام ابن جرير الطبرى" وكما تراه فى كتاب الخطيب البغدادى : "التطفيل وحكايات الطفيليين" و"البخلاء" وكتب ابن الجوزى : "أخبار الحمقى والمغفلين"، و"أخبار الأذكياء"، و"ذم الهوى"، و"اللُّقَط فى حكايات الصالحين"، فتراه فى هذه الكتب يسوق سنداً طوله ثلاثة أسطر أو أكثر، من أجل نقل جملة صغيرة أو كلمة واحدة عن قائلها^(١).

"ومن علامات الاهتمام بالإسناد، وأماراته تلك التصانيف الضخمة التى ألفت فى الرجال، فنشأ بذلك علم مستقل من علوم الحديث، وهو علم الرجال، وهذا علم واسع تتقطع فيه الأنفاس، فمنه كتب معرفة الصحابة، وكتب الطبقات، وكتب الجرح والتعديل، وكتب الأسماء والكنى والألقاب، وكتب المؤتلف والمختلف، وكتب المتفق والمفترق والمتشابه، وكتب الوفيات، وهى فى مجموعها تدل دلالة عظيمة على الجهد المبذول فى نقد الأخبار، وليس الأمر كما يتوهم الكثيرون ممن لا علم لهم بهذا الأمر"^(٢) أ.هـ.

"ومن علامات الاهتمام بالإسناد "علم الجرح والتعديل" وهو كسائر علوم الحديث مما تفردت به الأمة الإسلامية عن سائر الأمم، وتميزت بتأسيسه، وإنشائه، والتفنن فيه، وقد أداها إلى إبداعه : الحفاظ على سنة المصطفى ﷺ من القول والدخيل، والمكافحة للدجالين والمشعوذين والخراصين، فكان هو من أكبر النتائج النافعة التى تولدت عن تلك الحملة الضارة على السنة المطهرة.

قَصِدْتَ مَسَاتِي فَاجْتَلَيْتَ مَسَرَّتِي *** وقد يُحَسِّنُ الإنسانُ من حيث لا يَدْرِي
فنشأ هذا العلم من عهد النبوة المباركة برعماً لطيفاً، ثم نما وازداد، وقوى واشتد فى القرن الأول، والثانى، وامتد واتسع وبدأ يتكامل فى القرن الثالث، والرابع، وهكذا

(١) لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث للأستاذ عبدالفتاح أبو غدة ص ١٤٣، ١٤٤ بتصرف يسير.

(٢) ضوابط الرواية عند المحدثين للأستاذ الصديق بشير ص ٧١، ٧٢، وانظر: من نفس المصدر ص ٢١٢ وما بعدها.

حتى اكتمل فى القرن التاسع من الهجرة الشريفة، فكثرت فيه الكتب، وتنوعت فيه المؤلفات، ثم درست فيه فى عصرنا بعض المسائل والجزئيات والشخصيات دراسة خاصة، فقارب النُّضج والاحتراق، وإن كان هذا العلم ليس له غاية ولا نهاية.

وبهذا العلم العظيم الذى لم تكن فيه محابة لأحد مهما كان لا أباً، ولا ابناً، ولا أخاً، ولا صديقاً، ولا أستاذاً، تمكن السلف والخلف من كشف العلل فى كل علم منقول حديثاً نبوياً، أو كلاماً عادياً، أو شعراً أو نثراً أدبياً، أو تاريخاً شخصياً أو سياسياً... فكان هذا العلم مجهرًا صادقاً، ونظارة صافية، تعزل للناظر بها : الصحيح عن القريح، وتميز له الزين من الشين، والصدق من الكذب، وتزن له المحامد والمثالب، بالقسطاس المستقيم^(١) أ. هـ.

وإذا كانوا قديماً قالوا : الحق ما شهد به الأعداء فلننظر إلى ما قاله المستشرق شيرنجر" فى مقدمته الإنجليزية على كتاب الإصابة فى أحوال الصحابة لابن حجر، قال: "لم تكن فيما مضى أمة من الأمم السالفة، كما أنه لا يوجد الآن أمة من الأمم المعاصرة، أتت فى علم أسماء الرجال بمثل ما جاء به المسلمون فى هذا العلم العظيم الخطر، الذى يتناول أحوال خمسمائة ألف رجل وشئونهم"^(٢) أ. هـ.

ويقول الأستاذ محمد أسد عن علوم الحديث : "إنه علم تام الفروع على أشد ما يمكن أن يكون من الدقة، غايته الوحيدة البحث فى معانى أحاديث الرسول ﷺ، وشكلها وطريقة روايتها"^(٣) أ. هـ.

والله تبارك وتعالى
أعلى وأعلم

(١) لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث للأستاذ عبد الفتاح أبو غدة ص ١٨٩ بتصرف يسير.

(٢) نقلاً عن الرسالة المحمدية للسيد سليمان الندوى ص ٦٢، وانظر شهادة الدكتور موريس بوكاى فى دراسة الكتب المقدسة ص ٢٩٠، رغم أنه لم يدافع عن السنة بل كان متحاملاً عليها ومخالفها لها، كما سبق بيانه فى موقفنا من الحركة الاستشراقية.

(٣) الإسلام على مفترق الطرق ص ٩٢ - ٩٣ بتقديم وتأخير.

الفصل الخامس

وسيلتهم في الطعن والتشكيك في كتب السنة المطهرة

وتحته مبحثان :

- المبحث الأول : أساليب أعداء السنة في الطعن في المصادر الحديثية .
- المبحث الثاني : الجواب عن زعم أعداء السنة أن استدراكات الأئمة على الصحيحين دليل على عدم صحتها .

المبحث الأول أساليب أعداء السنة فى الطعن فى المصادر الحديثية

من وسائل أعداء السنة - أعداء الإسلام - فى الطعن فى حجية السنة المطهرة طعنهم فى المصنفات الحديثية، وأساليبهم فى ذلك كثيرة ومكررة فكما طعنوا فى عدالة الصحابة عموماً وخصوصاً بالطعن رموزهم من الخلفاء الراشدين، وأكثرهم رواية أبو هريرة رضي الله عنه وطعنوا فى عدالة أئمة المسلمين من الفقهاء والمحدثين وطعنوا فى رموزهم، كابن شهاب الزهري أشهر راوى فى التابعين وأكثرهم حديثاً^(١)، كما طعنوا فى الأئمة الأربعة وغيرهم من حفاظ الإسلام وأئمة الدين، إذ بفقدان الثقة بهم تفقد بغيرهم من باب أولى . وهكذا هم هنا يسلكون نفس الأسلوب فى طعنهم فى كتب السنة :

١ - فتارة يوجهون سهامهم المسمومة إلى كتب السنة عموماً طعناً وسخرية . يقول إسماعيل منصور : "يجب أن تعرف الأمة فى جميع بقاع الأرض بحقيقة كتب الحديث والسنة عند جميع فرق المسلمين وهى أنها أقوال ظنية منسوبة إلى رواة ينسبونها بدورهم إلى رسول الله وليست هى أقواله ﷺ بالضرورة"^(٢) . ويسخرون من كتب السنة المطهرة بوصفها بـ "كتب صفراء"^(٣)، و"طراش ديني"^(٤)، و"زبالة"^(٥) .

٢ - وتارة يشككون فى كتب الأصول الستة، وفى كتب السنن، والمسانيد، والمعاجم، والمصنفات، وغير ذلك بحجة أن فى تلك المصنفات الحديثية الصحيح، والحسن، والضعيف، والمنكر والمتروك ...^(٦) .

(١) انظر : دفاع الدكتور السباعي عنه فى السنة ومكانتها ص ٢٠٦ - ٢٢٦ .

(٢) تبصير الأمة بحقيقة السنة ص ٤٣٢، ٦٥٨ .

(٣) انظر : دراسات معمّدية لجولدتسيهر ترجمة الأستاذ الصديق بشير نقلاً عن مجلة كلية الدعوة بليبيا العدد ١٠ ص ٥٦٧، والمسلم العاصي لأحمد صبحي منصور ص ٢٩ وانظر له أيضاً الصلاة فى القرآن ص ٦٣، وانظر : إنذار من السماء لتيار عز الدين ص ٦٧٧ .

(٤) قالها أحمد صبحي منصور انظر : جريدة آفاق عربية عدد ربيع الآخر لسنة ١٤١٨ هـ .

(٥) سمعت هذا منه فى ندوة بدار ابن خلدون بالدراسات الإنشائية بالمقطم - عليه ما يستحق - .

(٦) انظر : أعضاء على السنة لمحمود أبو ريه ص ٣١٧ - ٣٣٠ .

هكذا يطلقون الكلام والحكم على عوانه إيهاماً للقارئ بأن ذلك موجود فى المصنفات الحديثية بدون تمييز أو حكم للأئمة عليها .

٣- وتارة يشككون فى أصح المصنفات الحديثية، ويركزون هجومهم عليها إذ بسقوطها واهتزاز الثقة بها تهتز الثقة ببقية كتب السنة من باب أولى . وبذلك يصرحون .

قال عبد الجواد ياسين : "ولأن البخارى ومسلم يجبان ما دونهما من الكتب فى مفهوم أهل السنة فسوف نحاول التركيز على مروياتهما فى هذا الصدد" (١) .

وهو ما قاله محمود أبو ريه وهو يتكلم عن مسند أحمد ظعنأ فيه قال : "على أننا قد رأينا أن نتكلم عن مسند أحمد الذى هو أشهرها لثنين للمسلمين حقيقته، ونكشف عن درجته بين كتب الحديث ليقاس عليها درجة سائر المسانيد ويغنيها ذلك عن الكلام فى غيره" (٢) .

ويهمنا هنا من الوسائل السابقة فى طعنهم فى كتب الحديث ما يحرصون عليه دائماً وأبداً من التشكيك والطعن فى أصح الكتب بعد كتاب الله ﷻ صحيحى البخارى ومسلم، ولا يخرج طعنهم فيهما عن مسلكين :

أولهما : استدلالهم على عدم صحتهما بأحاديث تخالف فى فكرهم المريض ظاهر القرآن، أو العقل، أو العلم، أو كما يزعمون تطعن فى سيرة الرسول ﷺ أو توافق ما فى التوراة والإنجيل مما يدل فى نظرهم أنها إسرائيلييات (٣) . وغير ذلك من القواعد

(١) السلطة فى الإسلام ص ٢٩٢، وانظر : دين السلطان ص ١٠٣ - ١١٣ .

(٢) أضواء على السنة ص ٣٢٣، وانظر : فى الرد عليه كتاب الحافظ ابن حجر "القول المسدد فى الذب عن المسند" .

(٣) أضواء على السنة ص ٢٩٩-٣١٦، وانظر : الأضواء القرآنية فى اكساح الأحاديث الإسرائيلية وتطهير البخارى منها للسيد صالح أبو بكر ٢/ ١٢٣، وفجر الإسلام ٢١٨، وضحى الإسلام ١/ ٣٤٠، ٢/ ١٢٢، ١٣٠ - ١٣٢، ودفع الشبهات عن الشيخ الغزالى لأحمد حجازى السقا ص ٢٤، ٣١، والبيان بالقرآن ١/ ١٠ وما بعدها، والصلاة فى القرآن ص ٦٣، ولماذا القرآن ص ٨٠-١٥٤، والقرآن والحديث والإسلام ص ٤٠، وتبصير الأمة بحقيقة السنة ص ١٢٤، ١٢٧، ٢٤٧، ٤٣٢، ٦٥٨، والسنة ودورها فى الفقه الجديد ص ٢٨، ٢٣٧، والسلطة فى الإسلام ٢٩٢-٣٤٨، والإسلام بدون حجاب ص ٢٥-٣٠، وتأملات فى الحديث عند السنة والشيعة ص ٢٢٤-٢٢٥، وأهل السنة شعب الله المختار ص ٢٣ وما بعدها، ودفاع عن الرسول ضد الفقهاء والمحدثين ص ٣٤-٣٢٦، وحوار ومناقشة كتاب عائشة أم المؤمنين لهشام آل قطيط ص ١٧ فى الهامش، وهناك عزا إلى مراجع أخرى شيعية، ودين السلطان لنيازى عز الدين، وهو من أكبر الكتب التى تناولت الطعن فى الصحيحين بهذا المسلك، والكتاب يقرب من ألف صفحة، وانظر له أيضا : إنذار من السماء ص ٦٩٦، ٧١٣ .

التي سلكوها للحكم على الحديث بالصحة وسبق بيان بطلانها^(١) وسيأتي في الباب الثالث نماذج من هذه الأحاديث والرد عليها.

ثانيهما : استدلالهم باستدراكات الأئمة على الصحيحين بأنها دليل على عدم صحتها.

يقول جولدتسيهر : "إنه من الخطأ اعتقاد أن مكانة هذين الكتابين مردها لعدم التشكيك في أحاديثهما أو نتيجة لتحقيق علمي. وسلطان هذين الكتابين يرجع لأساس شعبي لا صلة له بالتدقيق الحر للنصوص، وهذا الأساس هو إجماع الأمة، وتلقى الأمة لهما بالقبول يرفعهما إلى أعلى المراتب، وبالرغم من أن نقد هذين الكتابين غير لائق وغير مسموح به، وبرغم التقدير العام للصحيحين في الإسلام صنف الدارقطني (ت ٣٨٥هـ) كتابه "الاستدراكات والتبعية" في تصنيف مائتي حديث مشتركة بينهما"^(٢) أ. هـ.

وهذه الاستدراكات من بعض الأئمة على الصحيحين اتكأ عليها جولدتسيهر، وغيره وهم يطعنون في الصحيحين ومكانتهما، ولا حجة لهم في ذلك، لما يلي في المبحث الثاني.

(١) راجع : إن شئت ١ / ٢٢٠ - ٢٦١ ، ٢ / ٤٠ - ٥٧ .

(٢) دراسات محمدية ص ٢٣٦ نقلاً عن ضوابط الرواية عند المحدثين ص ٣٩٢ ، ومن قال به جمال البنا في السنة ودورها في الفقه الجديد ص ٢٥ ، ١٣١ ، ١٥٩ وغيرهم ممن سبق ذكرهم .

المبحث الثانى الجواب عن زعم أعداء السنة أن استدراكات الأئمة على الصحيحين دليل على عدم صحتها

إن صحيحى البخارى ومسلم لم يؤخذا قضية مسلمة أبعدت عنهما بحث النقاد وتوثيقهم لهما، وإنما الذى حدث هو العكس فقد درس الأئمة كلاً من الكتابين سنداً ومتناً، وعرضوهما على أدق المقاييس النقدية الصحيحة التى التزمها صاحبها الصحيحين فى كتابيهما، فنظر الأئمة فيما اشترطه كل منهما هل وفى به أم أخلاً؟

فكانت النتيجة أن "استدرك جماعة من الحفاظ على البخارى ومسلم عدة أحاديث رأوا أنها أخلاً فيهما بشرطهما، وأنهما لا تبلغ فى صحتها مبلغ ما غلب عليهما إخراجها، وتكلموا فى هذه الأحاديث من جهة أسانيدها، ومن جهة متونها، ولا يصل استدراكهم أو تكلمهم فى هذه الأحاديث إلى حد النزول بها إلى درجة الوضع، بل ولا حتى إلى درجة الضعف الذى لا يحتمل. غاية ما هناك أنهم رأوا قصورها عن درجة ما دأب عليه الشيخان وما التزمه من إخراج أصح الصحيح" (١).

يدل على ذلك ما قاله الحافظ العيلى : "لما صنف البخارى كتاب الصحيح عرضه على ابن المدينى، وأحمد بن حنبل، ويحيى بن معين وغيرهم؛ فاستحسنوه، وشهدوا له بالصحة، إلا أربعة أحاديث. قال العيلى : والقول فيها قول البخارى وهى صحيحة (٢)".

قال الإمام النووى : "قد استدرك جماعة على البخارى ومسلم أحاديث أخلاً بشرطهما فيها ونزلت عن درجة ما التزمه، ... وقد ألف الإمام الحافظ الدارقطنى فى بيان ذلك كتابه المسمى بالاستدراكات والتبع، وذلك فى مائتى حديث مما فى الكتابين، ولأبى مسعود الدمشقى أيضاً عليهما استدراك، ولأبى الغسانى الجيانى فى كتابه تقييد المهمل فى جزء العلل منه، استدراك أكثره على الرواة عنهما، وفيه ما يلزمهما، وقد أجيب عن كل ذلك أو أكثره (٣)".

(١) انظر : الضوء اللامع المبين عن مناهج الحديثين لفضيلة الأستاذ الدكتور أحمد محرم ٢ / ٢٢٢ .

(٢) هدى السارى ص ٩، ٥١٤ .

(٣) انظر : صحيح مسلم (بشرح النووى) مقدمة الشارح، فصل فى الأحاديث المستدركة على البخارى ومسلم

١ / ٤٩ .

وإذا كان الإمام النووى فى شرحه على مسلم دفع ما أورد على الإمام مسلم، فقد جاء بعده الإمام الحافظ ابن حجر وتتبع المواضع المنتقدة على البخارى تفصيلاً فأجاد فى ذلك فى مقدمته "هدى السارى" مقدمة فتح البارى.

والتى يقول العلماء فى شأنها : أنها لو كتبت بماء الذهب ما استوفيت حقها . ففيها فضلاً عن الرد على الطعون التى وجهت إلى صحيح البخارى، مجموعة من الفصول الهامة تتعلق بدراسة الصحيح، وصاحبه، وتراجمه، ومناسباته وغير ذلك من المباحث الهامة المتعلقة بالصحيح .

وقد مكث ابن حجر فى كتابتها أربع سنوات تقريباً، فهدى بها فعلاً كل من يريد أن يدرس صحيح الإمام البخارى . ويعرف مكانته بين كتب السنة حيث هو على رأسها .

والإمام ابن حجر فى هدى السارى لم يدافع عن صحيح الإمام البخارى فقط . وإنما دافع عن الصحيحين معاً إجمالاً فقال :

"والجواب عنه على سبيل الإجمال أن نقول : لا ريب فى تقديم البخارى ومسلم على أهل عصرهما، ومن بعده من أئمة هذا الفن فى معرفة الصحيح والمعلل؛ فإنهم لا يختلفون فى أن على بن المدينى كان أعلم أقرانه بعلل الحديث وعنه أخذ البخارى ذلك حتى كان يقول : ما استصغرت نفسى عند أحد إلا عند على بن المدينى، ومع ذلك فكان على بن المدينى إذا بلغه ذلك عن البخارى يقول : دعوا قوله فإنه ما رأى مثل نفسه، وكان محمد بن يحيى الذهلى أعلم أهل عصره بعلل حديث الزهرى وقد استفاد منه ذلك الشيخان جميعاً. وروى الفربرى عن البخارى قال : "ما أدخلت فى الصحيح حديثاً إلا بعد أن استخرت الله تعالى وتيقنت صحته .

وقال مكى بن عبد الله سمعت مسلم بن الحجاج يقول : عرضت كتابى هذا على أبى زرعة الرازى فكل ما أشار أن له علة تركته .

فإذا عرف أنهما لا يخرجان من الحديث إلا ما لا علة له، أو له علة إلا أنها غير مؤثرة عندهما، فبتقدير توجيه كلام من انتقد عليهما يكون قوله معارضاً لتصحيحهما، ولا ريب فى تقديمهما فى ذلك على غيرهما فيندفع الاعتراض من حيث الجملة (١).

(١) هدى السارى ص ٣٦٤، ٣٦٥ .

ثم ذكر الحافظ - رحمه الله - المواضع المنتقدة وأجاب عنها من حيث التفصيل وأجاد في ذلك^(١). وظهر له أن أكثر المواضع المنتقدة الجواب فيها قوى، وأن النادر اليسير هو ما تكلف فيه الجواب^(٢).

ومن هنا قال الأستاذ الدكتور أبو شهبه - رحمه الله - : "ولعل من هذه الأحاديث التي وقع فيها التكلف في الجواب والحق فيها مع الناقد "المنصف" حديث "شريك بن أبي نمر عن أنس في الإسراء" وهو حديث طويل، فقد خالف فيه شريك أصحاب أنس في إسناده ومتمنه بالتقديم والتأخير، وزيادته المنكرة وأشد أوهامه قوله - شريك - : "إن الإسراء كان قبل أن يوحى إليه"^(٣)، وقد أنكرها الخطابي، وابن حزم، وعبد الحق، والقاضي عياض، والنووي وغيرهم، واعتبروا ذلك غلطاً من شريك، وشريك ليس بمتهم بالكذب، وقصارى أمره أنه غلط والتبس عليه الأمر^(٤).

ومما يعتذر به عن البخاري، ويجعل النقد ليس ذا أثر أن البخاري أخرج الروايات الصحيحة في الإسراء^(٥)، وهو بصنيعه هذا ينبهنا من طرف خفي لا يخفى على اللبيب ما في رواية شريك من الأغلاط. فله در البخاري فكم له من إشارات وتلميحات^(٦).

يقول الدكتور رفعت فوزي وهو يدفع الطعون التي وجهت إلى أحاديث الإسراء والمعراج : "وأنه مما يستفاد في نقد هذه الرواية، النقد العلمي البناء الذي يحرص على

(١) المصدر السابق ص ٢٦٦، ٣٦٤-٤٠٢، وانظر : تدريب الراوي ١/ ١٣٥-١٤٠ .

(٢) انظر : هدى الساري ص ٣٦٦، ٤٠٢ .

(٣) انظر : صحيح البخاري بشرح (فتح الباري) كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ ١٣/ ٤٨٦، رقم ٧٥١٧ وأشار إليه مسلم في صحيحه (بشرح النووي) كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السموات وفرض الصلوات ١/ ٤٨٨، رقم ١٦٢ .

(٤) انظر دفاع ابن حجر عنه في فتح الباري ١٣/ ٤٩٤، رقم ٧٥١٧، وانظر : في ترجمته : تقريب التهذيب ١/ ٤١٨، رقم ٢٧٩٦، والثقات للعجلي ص ٢١٧، رقم ٦٦٣، والثقات لابن حبان ٤/ ٣٦٠، والكاشف ١/ ٤٨٥، رقم ٢٢٧٧، ومعرفة الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرد للذهبي ص ١١٦، رقم ١٥٥ .

(٥) الحديث أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) في عدة أماكن من صحيحه منها كتاب بدء الخلق باب ذكر الملائكة ٦/ ٣٤٨، رقم ٣٢٠٧، وكتاب مناقب الأنصار، باب المعراج ٧/ ٢٤١، ٢٤٢، رقم ٣٨٨٧ .

(٦) أعلام المحدثين ص ١٤٠، ١٤١، وانظر : في رحاب السنة الكتب الصحاح الستة ص ٧١، وانظر : فتح الباري ١٣/ ٤٨٨، ٤٨٩، رقم ٧٥١٧، وانظر دفاع الدكتور رفعت فوزي في كتابه "أحاديث الإسراء والمعراج دراسة توثيقية" ورده على السيد صالح أبو بكر وغيره ممن حاولوا إنكار السنة جميعها من خلال الهجوم على أحاديث الإسراء والمعراج، وانظر : الإسهاج في أحاديث المعراج للإمام ابن دحية تحقيق الدكتور رفعت فوزي، وانظر : الإسراء والمعراج للدكتور أبو شهبه .

جلاء الحقيقة دون اعتبار لمكانة البخارى ومكانة كتابه، كما يتجلى كذلك أن نقادنا قديماً وحديثاً، لم يغفلوا - كما زعم بعض الجاهلين - تناول متن الحديث بالنقد والتمحيص، وعرضه على القرآن الكريم، وعلى السنة الصحيحة، حتى ينفوا عنه الدخيل والموضوع" (١).

الجواب عن تكلم فيه من رجال الصحيحين :

فى الصحيحين جماعة جرحهم بعض المتقدمين، وبلغ عدد من تكلم فيه من رجال البخارى ثمانون، ومسلم مائة وستون رجلاً (٢)، منهم عكرمة مولى ابن عباس، وعمرو بن مرزوق وسويد بن سعيد وغيرهم (٣).

قد اتخذ أعداء السنة - أعداء الإسلام - من تكلم فيه من رجال البخارى ومسلم مدخلاً للطعن والتشكيك فى مكانة الصحيحين (٤).

ولا حجة لهم فى ذلك؛ لأن من تكلم فيهم من رجال الصحيحين ليس مجموراً على جرحهم غاية أمرهم : أنه جرحهم وقدح فيهم جماعة بينما عدلهم ومدحهم آخرون، فيكون قد ترجح عند صاحب الصحيح تعديلهم على الأقل فيما أخرجه من حديثهم، وربما أخرج لهم فى المتابعات والشواهد، وإن أخرج لهم فى الأصول فمقصوده أنهم شاركوا غيرهم من الثقات الأثبات؛ فالصحة حاصلة برواية الجميع" (٥).

قال الحافظ ابن حجر : "ينبغى لكل منصف أن يعلم أن تخريج صاحب الصحيح لأى راوٍ كان مقتضياً لعدالته عنده، وصحة ضبطه، وعدم غفلته، ولا سيما ما انضاف إلى ذلك من إطباق جمهور الأئمة على تسمية الكتابين بالصحيحين، وهذا معنى لم يحصل لغير من خرج عنه فى الصحيح؛ فهو بمثابة إطباق الجمهور على تعديل من ذكر فيها.

هذا إذا خرج له فى الأصول، فأما إن خرج له فى المتابعات، والشواهد، والتعليق، فهذا بتفاوت درجات من أخرج له منهم فى الضبط وغيره، مع حصول اسم الصدق

(١) أحاديث الإسراء والمعراج دراسة توثيقية للدكتور رفعت فوزى ص ٩١، ٩٢ بتصرف .

(٢) انظر : هدى السارى ص ١٣ .

(٣) علوم الحديث لابن الصلاح ص ١٤١ - ١٤٢، وانظر : تدريب الراوى ١ / ٣٠٥ وفتح المغيث للسخاوى ١ / ٣٣٤ .

(٤) انظر : حد الردة لأحمد صبحى منصور ص ٨٥ - ٨٧ .

(٥) الضوء اللامع المبين عن مناهج المحدثين لفَضيلة الأستاذ الدكتور أحمد محرم ٢ / ٢٢٩ .

لهم، وحينئذ إذا وجدنا لغيره في أحد منهم طعناً فذلك الطعن مقابل لتعديل هذا الإمام، فلا يقبل إلا ميين السبب مفسراً بقادح يقدح في عدالة هذا الراوى وفي ضبطه مطلقاً أو في ضبطه لخبر بعينه؛ لأن الأسباب الحاملة للأئمة على الجرح متفاوتة منها ما يقدح، ومنها ما لا يقدح.

وقد كان الشيخ أبو الحسن المقدسى يقول في الرجل الذى يخرج عنه فى الصحيح، هذا جاز القنطرة؛ يعنى بذلك أنه لا يلتفت إلى ما قيل فيه، قال الشيخ أبو الفتح القشيرى فى مختصره وهكذا نعتقد وبه نقول ولا نخرج عنه، إلا بحجة ظاهرة وبيان شاف يزيد فى غلبة الظن على المعنى الذى قدمناه، من اتفاق الناس بعد الشيخين على تسمية كتابيهما بالصحيحين، ومن لوازم ذلك تعديل رواتهما^(١) أ. هـ.

وقصارى القول وحماذاه أن صاحب الصحيح أعرف بما رواه، وليس التكلم فى بعض الرواة بمقدم على توثيق صاحب الصحيح لهم، ولو سلم جرح كل جارح وقبل على إطلاقه ما قبل خبر ولا روى أثر. فأين ذاك الذى سلم من الطعن؟ ومتى كان الطعن مستنداً إلى حجة؟^(٢).

قال الحافظ ابن حجر: "واعلم أنه قد وقع من جماعة الطعن فى جماعة بسبب اختلافهم فى العقائد فينبغى التنبه لذلك وعدم الاعتداد به إلا بحق، وكذا عاب جماعة من الورعين جماعة دخلوا فى أمر الدنيا فضعفوهم لذلك، ولا أثر لذلك التضعيف مع الصدق والضبط"^(٣) أ. هـ.

ومن كل ما سبق يظهر فساد ادعاء جولدتسيهر ومن قال بقوله "إن سلطان هذين الكتابين يرجع لأساس شعبى لا صلة له بالتدقيق الحر للنصوص، وهذا الأساس هو إجماع الأمة، وتلقى الأمة لهما بالقبول يرفعهما إلى أعلى المراتب".

فهذا الكلام فاسد من أساسه، بما سبق بيانه من دراسة الأئمة لكل من الكتابين سنداً ومتناً، وعرضهما على أدق المقاييس النقدية الصحيحة التى اشترطها كل من البخارى ومسلم فى صحيحهما، وظهر من سير الأئمة وفاء البخارى ومسلم

(١) هدى السارى ص ٤٠٣.

(٢) الضوء اللامع المبين عن مناهج المحدثين ٢ / ٢٣٢.

(٣) هدى السارى ص ٤٠٤، وانظر: دفاعه عن الرجال المطعون فيهم ص ٤٠٥ - ٤٩٣، وانظر: البيان والتوضيح لمن أخرج له فى الصحيح ومن بضرب من التجريح للحافظ العراقى، ومعرفة الرواة المتكلم فيهم، بما لا يوجب الرد للإمام الذهبى.

بشرطهما، سوى أحاديث قليلة، والقول فيها قول البخارى ومسلم، وهى صحيحة .
 فظهر من ذلك الصحيحين ليسا جهد أفراد وإنما جهد أمة، وهم طائفة المحدثين،
 وهم المشتغلون بهذا الشأن وأعرف الناس به، وهم نقاد الأخبار الذين يتوقف على
 قولهم قبول الآثار النبوية أو ردها . وهم المعينون بإجماع الأمة على صحة الكتابين،
 وتلقيهما بالقبول . وهو إجماع معصوم لا يقدر فيه إلا جاحد مغرور^(١) .
 أما قول جولدتسيهر: "بالرغم من أن نقد هذين الكتابين غير لائق، وغير مسموح
 به..." إلخ .

يتناقض مع آخر كلامه من أن الدارقطنى قد صنف فى نقدهما كتابه
 (الاستدراكات والتتبع) . ودعواه أن نقد هذين الكتابين لا يجوز أو غير لائق أو غير
 مسموح به يكذبه الواقع، بما سبق من استدراك الأئمة الدارقطنى، والدمشقى،
 والغسانى، وفات هذا المستشرق وغيره من الطاعنين فى مكانة الصحيحين أن الخطورة
 لا تكمن فى تعرض الكتابين للنقد، ولكنها تكمن فى سلامتهما من الانتقادات أو
 الطعون التى وجهت إلى بعض أحاديثهما، فليس كل انتقاد يعول عليه، كما أن النقد
 أو الاستدراك قد يوجه لحالة معينة فيحسب من لا دراية له بهذا الموضوع أن النقد قد
 شمل كل أحوال الكتاب، كما هو الحال مع استدراكات الأئمة .

وقد بين نقاد الحديث أن هذه الاستدراكات غير قاذحة^(٢) فى صحة الصحيحين،
 ومكانتهما، خلافاً لأعداء السنة الذين يوهمون القارئ بخلاف ذلك .

يقول فضيلة الأستاذ الدكتور أحمد محرم : إن نسبة الوهم إلى بعض الرواة ممن روى
 لهم البخارى ومسلم، تقتضى الدقة فى التفرقة بين نسبة الوهم إلى بعض الرواة
 لشواهد تنصب على ذلك، وبين نسبة الضعف أو الوضع إلى الصحيحين لا بحجة أو
 برهان، وإنما متابعة للشيطان وموافقة للهوى .

وكن على حذر من مكنم الخطر فى التقليل من منزلة الصحيحين أو محاولة إنزالهما
 من عليائهما^(٣) .

(١) يقول ابن خلدون : "... ولا تقولن -بضعف أو سوء حفظ- يتطرق إلى رجال الصحيحين فإن الإجماع قد
 اتصل فى الأمة على تلقيهما بالقبول، والعمل بما فيهما، وفى الإجماع أعظم حماية وأحسن دفعا" أ.هـ، انظر :
 المقدمة ص ٣٤٥ .

(٢) ضوابط الرواية عند المحدثين ص ٣٩٣، ٣٩٤ بتصرف .

(٣) الضوء اللامع المبين عن مناهج المحدثين ٢ / ٢٢٨ .

فالصحيحان هما أصح ما ألفه المحدثون، وقد أدى مؤلفاهما إلى الدين، وإلى الأمة الإسلامية خدمة جليلة لا تنكر، بل تذكر بالإكبار فتشكر، نسأله ﷻ أن يجزل ثوابهما ما استفاد من الكتاين مستفيد^(١) أ.هـ.

ونختم كلامنا عن الصحيحين بكلمة جامعة للشيخ أحمد شاکر -رحمه الله تعالى- نرى أنها عين الحق وندين لله بمضمونها ونلقاه مطمئنين على اعتقاد ما فيها من اليقين قال رحمه الله : "الحق الذى لا مريه فيه عند أهل العلم بالحديث من المحققين، ومن اهتدى بهديهم وتبعهم على بصيرة من الأمر، أن أحاديث الصحيحين صحيحة كلها ليس فى واحد منها مطعن أو ضعف، وإنما انتقد الدارقطنى وغيره من الحفاظ بعض الأحاديث، على معنى أن ما انتقدوه لم يبلغ فى الصحة الدرجة العليا التى التزمها كل واحد منهما فى كتابه، وأما صحة الحديث فى نفسه، فلم يخالف أحد فيها، فلا يهولنك إرجاف المرجفين، وزعم الزاعمين أن فى الصحيحين أحاديث غير صحيحة، وتتبع الأحاديث التى تكلموا فيها، وانقدها على القواعد الدقيقة التى سار عليها أئمة أهل العلم، واحكم على بينة، والله الهادى إلى سواء السبيل^(٢) أ.هـ.

والله تبارك وتعالى
أعلى وأعلم

(١) فى رحاب الكتب الستة ص ٩٧، ولمزيد من الدفاع عن الصحيحين انظر : الحديث والمحدثون للدكتور أبو زهو ص ٣٩٩ - ٤٠٣، وكتب السنة دراسة توثيقية للدكتور رفعت فوزى.

(٢) الباحث الحديث ص ٢٩، وانظر : فى رحاب الكتب الستة ص ٧٢ .

الفصل السادس

وسيلتهم في الاعتماد على مصادر غير معتبرة في التأريخ للسنة ورواتها

ويتضمن بيان

أساليب دعاة الفتنة وأدعياء العلم في الطعن في السنة النبوية من خلال ثلاثة أنواع من المصادر :

النوع الأول : مصادر غير معتبرة، وعليها جل اعتمادهم في الحكم على السنة المطهرة .

النوع الثاني : مصادر معتبرة حديثة، وهدفهم من ذلك تضليل القارئ .

النوع الثالث : مصادر معتبرة غير حديثة، واعتمادهم ما ورد فيها من أحاديث مكدوبة .

الفصل السادس

وسيلتهم في الاعتماد على مصادر غير معتبرة في التأريخ للسنة ورواتها

إن من القواعد المعلومة الكلية أن كل علم له مصادر معتبرة التي تعرف بها حقائقه وقضاياها، فمن عرف بحقائق وقضايا علم ما، واعتمد في ذلك على مصادر غير معتمدة ولا موثوقة لم يكن لبحثه أية قيمة علمية، ولا لمن يفعل ذلك مكان بين العلماء المحترمين^(١).

وهذا ما يفعله دعاة الفتنة، وأدعياء العلم من المستشرقين، ودعاة الإلحاد في أمتنا الإسلامية، تراهم وهم يتحدثون عن قضايا السنة النبوية المطهرة من تدوينها، وحجيتها، ومكانتها التشريعية، ورواتها من الصحابة والتابعين فمن بعدهم رضي الله عنهم أجمعين، يعتمدون في حديثهم عن القضايا السابقة ثلاثة أنواع من المصادر :

١- النوع الأول : مصادر غير معتبرة وعليها جل اعتمادهم في الحكم على السنة النبوية .

٢- النوع الثاني : مصادر معتبرة حديثة وهدفهم من ذلك تضليل القارئ على ما سيأتى .

٣- النوع الثالث : مصادر معتبرة غير حديثة، واعتمادهم ما ورد فيها من أحاديث مكذوبة .

أما النوع الأول مصادرهم غير المعتبرة فتنوع إلى ما يلي :

١- كتب خصوم السنة وأهلها من الخوارج، والرافضة، والمعتزلة، والباطنية، كالأصفهاني^(٢)؛ صاحب كتاب الأغاني^(٣)، وما كتبه أعداء الإسلام من المستشرقين

(١) انظر : السنة ومكانتها للدكتور السباعي ص ٢٨ .

(٢) الأصفهاني هو : علي بن الحسين بن المهيم الأموي، أبو الفرج الأصفهاني، كان شاعراً، مصنفاً، أدبياً، قال الذهبي : والعجب أنه شيعي وهذا نادر في أموى، وقال ابن الجوزي : إنه ومثله لا يوثق بروايته فإنه يصرح في كتبه بما يوجب عليه الفسق، ويهوى شرب الخمر، وربما حكى ذلك عن نفسه، من مؤلفاته : الأغاني والأخبار والنوادر، وأخبار الطفيليين وغير ذلك . مات سنة ٣٥٦ هـ . له ترجمة في : لسان الميزان ٥ / ١٣ رقم ٥٨٣٧، والبداية والنهاية ١١ / ٢٨٠، والفهرست ص ١٨٣، ١٨٤، ووفيات الأعيان ٣ / ٣٠٧ رقم ٤١٧، وميزان الاعتدال ٣ / ١٢٣ رقم ٥٨٢٥، وتنزيه الشريعة لابن عراق ١ / ٨٧ رقم ٣٠٤ .

(٣) انظر : خطورة هذا الكتاب، وكيف اتكأ عليه أكثر من مستشرق، هو وكتاب ألف ليلة وليلة، في طعنهم في رواة السنة، وفتاوى الأئمة، وآراء الفقهاء، وتاريخ المسلمين، وأوغزو إلى المستغربين من أبناء أمتنا بالاعتماد عليه =

بروح الحق، والتعصب الأعمى ضد الإسلام والمسلمين فى "دوائر معارفهم - غير الإسلامية" وغير ذلك من كتبهم المسمومة.

٢- كتب لا صلة بينها وبين علوم السنة ككتب الأدب، واللغة، والنحو، والشعر، والتاريخ لغير المحدثين.

٣- كتب من وضع الزنادقة، ولا يعرف لها مؤلف كآلف ليلة وليلة^(١). وحتى لا يقال إن فى هذا الكلام إجحاف وتجن على أصحاب المنهج العلمى - المزعوم- "وأهل التحقيق والتمحيص" ننظر فى المصادر التى اعتمد عليها الصنم الأكبر للمستشرقين "جولدتسيهر" وهو يهاجم السنة المطهرة فى كتابه "دراسات محمدية"^(٢).

نقل جولدتسيهر من كتب السنة الستة وموطأ مالك، وسنن الدارمى، ومصابيح السنة للبعثى، وهو وغيره فى هذه الكتب المعتمدة، يخدعون قارئهم على ما سيأتى. أما المصادر التى يعتمدونها غالباً فى إصدار أحكامها فهى :

١- حياة الحيوان الكبرى للدميرى.

٢- أدب القاضى للخصافى.

٣- الأغانى لأبى الفرج الأصفهاني.

٤- معجم الأدباء لياقوت الحموى.

٥- سيرة سيف بن ذى يزن.

٦- سيرة عنترة بن شداد.

٧- كتاب الخراج لأبى يوسف.

٨- فهرس ابن النديم.

٩- كشف الظنون لحاجى خليفة ... إلخ.

وهذا غير المراجع التى قدمها نظراؤه من المستشرقين، وكتبت بلا إنصاف، واعتمدت على مثل ما اعتمد عليه من المصادر^(٣).

= فى التاريخ لتاريخنا الإسلامى المجيد، انظر فى تفصيل ذلك أصالة الفكر الإسلامى فى مواجهة التغريب والعلمانية والتتوير الغربى للأستاذ أنور الجندى ص ٤١٠-٤١٦، وانظر له أيضاً : مقدمات العلوم والمناهج ١ / ٣٦٩، ٤ / ١٨٢، ١٨٨، وانظر : المستشرقون والتراث للدكتور عبد العظيم الديب ص ١٩-٢٢.

(١) انظر : أصالة الفكر الإسلامى ص ٤١٠-٤١٦، والمستشرقون والتراث ص ١٩-٢٢.

(٢) هذا على سبيل المثال فى كتابه هذا، وقس على ذلك فى بقية كتبه "العقيدة والشريعة فى الإسلام" و"مذاهب التفسير الإسلامى" كما قس على ذلك غيره من المستشرقين. انظر : المستشرقون والتراث ص ١٩-٢٢.

(٣) انظر : ضوابط الرواية عند المحدثين ص ٣٠٦ - ٣١٣ بتصرف.

ولننظر في مصادر محمود أبو ربه في كتابه "أضواء على السنة" (١)، والتي اعتمد عليها في تحقيقه العلمي المزعوم. فهو كسابقه اعتمد أيضاً على كتب السنة الستة والموطأ، والدارمي وغير ذلك من مصادر معتمدة وكان الهدف من ذلك خداع القارئ وإيهامه بأهمية البحث - كما سيأتي مفصلاً بعد قليل .

أما المصادر التي اعتمد عليها في إصدار أحكامه على السنة المطهرة ورواتها فهي:

- ١- تاريخ التمدن الإسلامي لرجي زيدان .
- ٢- العرب قبل الإسلام لرجي زيدان .
- ٣- دائرة المعارف الإسلامية للمستشرقين .
- ٤- تاريخ الشعوب الإسلامية لكارل بروكلمان .
- ٥- المسيحية في الإسلام للقس إبراهيم لوقا .
- ٦- العقيدة والشرعية في الإسلام لجولدتسيهر .
- ٧- أحاديث عائشة للسيد مرتضى العسكري .
- ٨- ابن سبأ للسيد مرتضى العسكري .
- ٩- أبو هريرة لعبد الحسين شرف الدين .
- ١٠- أصل الشيعة وأصولها محمد الحسين آل كاشف .
- ١١- البيان والتبيين للجاحظ .
- ١٢- والحيوان للجاحظ ... إلخ .

وبهذه اللمحة السريعة في مصادر بعض الطاعنين في السنة المطهرة : يتضح بشكل جلي عدم نفعها في أي دراسة للحديث الشريف، إما لبعد مادة بعضها عن الحديث الشريف، أو لأن البعض الآخر منها لا ينفع، لتحامل أصحابها، وجلهم من المستشرقين، وغلاة الشيعة (٢) .

أما النوع الثاني من مصادر أعداء السنة فمصادر معتبرة في الحديث، والتفسير، والفقه، وعلوم القرآن، والسنة، وكتب الدفاع عنها، وقصدوا من وراء ذلك إيهام القارئ بأهمية بحوثهم، وأن تلك المصادر تنتهي إلى ما انتهوا إليه في بحوثهم، والحق

(١) هذا على سبيل المثال في كتابه هذا وقس على ذلك في كتابه شيخ المضيرة أبو هريرة، وقس على مصادر أبي رية غيره من أعداء السنة .

(٢) انظر : ضوابط الرواية عند المحدثين، ص ٣١١ .

أنها كلها تكذبهم فى دعواهم .

وإلا فهل هناك عاقل يجرؤ على القول بأن ما ذكره محمود أبو ريه من مصادر معتبرة تنتهى فى نتيجتها إلى ما انتهى إليه من طعن فى حجية السنة المطهرة، ورواتها الثقات الأعلام : كالمصادر التالية :

- ١- تذكرة الحفاظ للذهبي .
- ٢- شروط الأئمة الستة والخمسة للمقدسى والحازمي .
- ٣- مقدمة ابن الصلاح .
- ٤- قواعد التحديث للقاسمي .
- ٥- شرح القارئ على نخبة الفكر لابن حجر .
- ٦- تقييد العلم للخطيب البغدادي .
- ٧- الموافقات والاعتصام للشاطبي .
- ٨- الإحكام للأمدى .
- ٩- الإحكام لابن حزم .
- ١٠- ومنهاج السنة لابن تيمية .
- ١١- جامع بيان العلم وفضله .
- ١٢- البداية والنهاية لابن كثير .
- ١٣- والعواصم من القواصم للقاضى ابن العربى .
- ١٤- وتأويل مختلف الحديث لابن قتيبة .

فهل يجرؤ عاقل على القول: بأن تلك المصادر المعتمدة التى ذكرها محمود أبو رية وغيرها يقول أصحابها بمثل قوله الخبيث أو تنتهى إلى ما انتهى إليه "سبحانك هذا بهتان عظيم" .

وقس على ذلك سائر دعاة الفتنة وأدعياء العلم من المستشرقين ودعاة اللادينية عندما يستشهدون فى هجومهم على السنة المطهرة بمصادر معتمدة، فالأمر لا يخرج عن إيهام القارئ وتضليله بأن أصحاب تلك المصادر الموثوقة ينتهون إلى ما انتهوا إليه . أما إذا ذكروا من تلك المصادر المعتمدة حقائق مسلماً بها عند أهل العلم فلا يخرج حالهم فى هذه الحالة عن ثلاثة أمور :

أولها : الاستشهاد بتلك الحقائق المسلم بها فى غير موضعها إيهاماً للقارئ بأن

أصحاب تلك المصادر المعتبرة التي ذكرت تلك الحقائق يلتقون معهم فى فكرتهم ومقصدهم، ومن ذلك ما سبق فى شبهة الوضع، وكثرة الوضعاء، واستشهادهم بكلام الأئمة فى أسباب الوضع وأصناف الوضعاء بأن ذلك أضعف الثقة بالسنة وبحجيتها^(١) هذا فى حين ذكر علماء المسلمين أسباب الوضع وأصناف الوضعاء فى مصادرهم لبيان جهود المحدثين فى كشف الكذابين، وأنه لم يخف أمرهم على حفاظ السنة، وأنها خرجت سليمة معافاة من فتنة الوضعاء فذكروا كل هذا كميزة وفضيلة^(٢).

إلا أن أعداء السنة نقلوا من مصادر علماء المسلمين تلك الميزة واستشهدوا بها فى غير موضعها ونشروها على أنها نقيصة.

فتأمل كيف ينشرون مميزات السنة على أنها عيوب .
ومن ذلك أيضاً ما سبق فى مسألة (استقلال السنة المطهرة بتشريع الأحكام) واتخاذ أعداء السنة كلام الإمام الشاطبى فى تلك المسألة ستاراً للتشكيك والظعن فى حجية السنة ومكانتها التشريعية^(٣).

ثانيها : الاستشهاد من المصادر المعتبرة بحقائق مسلم بها لكنها "مبتورة" فيكتفون بذكر ما يشهد لدعواهم، ويغضون الطرف عما يفهمهم .

ومن ذلك مما سبق فى "شبهة النهى عن كتابة السنة" حيث نقلوا من المصادر المعتبرة المؤرخة لذلك، الباب الذى يؤيدهم فى دعواهم كـ "باب الآثار والأخبار الواردة عن كراهة كتاب العلم"، وغضوا الطرف عن بقية الأبواب الواردة فى نفس المصادر المعتبرة التى استشهدوا بها، والتى ترد على شبهتهم، كـ "باب وصف العلة فى كراهية كتابة الحديث"، و"باب الآثار والأخبار الواردة عن إباحة كتابة العلم"^(٤).

ثالثها : الاستشهاد من المصادر المعتبرة بتحريف النصوص عن مواضعها وهذا من مأخذ أهل البدع بالاستدلال (تحريف الأدلة عن مواضعها) كما قال الشاطبى^(٥).
ومن ذلك ما سبق فى "شبهة الاكتفاء بالقرآن، وعدم الحاجة إلى السنة المطهرة"،

(١) راجع : إن شئت ما سبق فى الجواب عن شبهة الوضع ١ / ٣٩٩ .

(٢) راجع : إن شئت جهود حملة الإسلام فى مقاومة حركة الوضع والوضعاء ١ / ٤١٢-٤٢٣ .

(٣) راجع : ١ / ٥٢٠-٥٣٤ .

(٤) راجع : ١ / ٢٦٩، ٢٦٨ .

(٥) الاعتصام ١ / ٢٠٢ .

وتحريف أحمد صبحي منصور، وجمال البنا لكلام الحافظ ابن حجر في شرحه للمراد من حديث عبد الله بن أبي أوفى في وصية النبي ﷺ بالاعتصار على الكتاب. قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله -: "الاعتصار على الوصية بالكتاب لكونه أعظم وأهم، ولأن فيه تبيان كل شيء إما بطريق النص، وإما بطريق الاستنباط، فإذا اتبع الناس ما في الكتاب عملوا بكل ما أمرهم النبي ﷺ به لقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (١) .

أما أحمد صبحي منصور فاستشهد بكلام الحافظ ونقل كلامه هذا مبتوراً محرفاً بحذفه لفظه (النبي ﷺ) فصارت العبارة : "فإذا اتبع الناس ما في الكتاب عملوا بكل ما أمرهم به" .

وكذلك صنع جمال البنا استشهد بكلام الحافظ مبتوراً محرفاً فقال : "أى التمسك به "يعنى القرآن" والعمل بمقتضاه إشارة إلى قوله : "تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله" (٢) وترك بقية كلام الحافظ ابن حجر أن عمل الناس بالكتاب يقتضى العمل بكل ما أمرهم النبي ﷺ به لقوله تعالى : ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (٣) .

أما النوع الثالث من مصادر أعداء السنة فمصادر معتبرة غير حديثية، يستشهدون بما فيها من أحاديث ضعيفة أو موضوعة تشهد لدعواهم .

ومن ذلك استشهادهم بحديث عرض السنة على القرآن : "إذا روى لكم عن حديث فاعرضوه على كتاب الله فإن وافقه فاقبلوه، وإلا فردوه" (٤) واعتمادهم صحة الحديث لمجرد وروده في بعض كتب الفقه أو الأصول كالمحصول في أصول الفقه (٥)، وأصول السرخسي (٦)، والمعتمد في أصول الفقه (٧) .

وقد نقل غير واحد من أهل الزيغ والهوى هذا الحديث من مصادر معتبرة غير

(١) جزء من الآية ٧ من سورة الحشر .

(٢) سبق تفريجه ٢٠١ / ١ ، وانظر : المستشرقون والتراث للدكتور الديب ص ٢٨ - ٤١ .

(٣) راجع إن شئت ٢٠١ / ١ .

(٤) سبق تفريجه وبيان وضعه انظر : ١ / ٢٢٣ - ٢٢٨ .

(٥) المحصول ٢ / ٢١٥ .

(٦) أصول السرخسي ١ / ٣٦٥ .

(٧) المعتمد في أصول الفقه ٢ / ٨٠ .

حديثية موهماً أن أصحاب تلك المصادر يقولون بعرض السنة على القرآن، بمفهومهم القائم على رد الحديث بمجرد التعارض الظاهري حتى مع إمكان الجمع والتأويل .

ومن فعل ذلك أحمد حجازي السقا في كتابه "دفع الشبهات عن الشيخ الغزالي" عزاً حديث "عرض السنة على القرآن" إلى الحصول للرازي، موهماً أن الرازي، والفقهاء يقولون بالحديث^(١)، في حين أن الرازي يحكي مخالفة عيسى بن أبان لجمهور علماء المسلمين بإيجابه عرض خير الآحاد على القرآن الكريم^(٢) .

ويجاب عن استشهادهم بأحاديث مكذوبة وردت في مصادر معتبرة غير حديثية بما هو مقرر عند أهل الحديث وهو :

أنه لا يكتفى بعزو الحديث إلى من ليس من أهله دون بيان : وإن جل كعظماء المفسرين، والفقهاء، والمتصوفة، والمؤرخين، وغيرهم، بل لا بد من معرفة تعقبات المحدثين على ما أوردوه في كتبهم وذكره عند العزو إليها، ما لم يكونوا من أئمتهم، أو دراسة أسانيدهم ومتونهم - إذا كانت خالية من تعقبات المحدثين ولم يكونوا من أئمتهم دراسة دقيقة فاحصة لمتبحر في الحديث وعلومه، للوصول من وراء ذلك إلى الحكم بصحة الحديث أو ضعفه أو الحكم عليه بالوضع^(٣) كما في حديث عرض السنة على القرآن .

وفى ذلك يقول الإمام عبد الرعوف المناوي^(٤) : "فلا أعزوا إلى شيء منها" أى المصادر "ولا أكتفى بعزوه إلى من ليس من أهله وإن جل كعظماء المفسرين ... فكتب التفسير مشحونة بالأحاديث الموضوعة، وكأكابر الفقهاء "أى غير الأئمة الأربعة" فإن الصدر الأول من أتباع المجتهدين لم يعتنوا بضبط التخريج وتمييز الصحيح من غيره، فوقعوا فى الجزم بنسبة أحاديث كثيرة إلى النبي ﷺ وفرعوا عليها كثيراً من الأحكام مع ضعفها، بل ربما دخل عليهم الموضوع "نسياناً أو غلطاً دون عمد"^(٥) .

(١) دفع الشبهات عن الشيخ الغزالي ص ١١٠ .

(٢) الحصول ٢ / ٢١٥ .

(٣) كشف اللثام عن أسرار تفريج أحاديث سيد الأنعام ١ / ٣١ .

(٤) هو : الإمام الحافظ عبد الرعوف بن تاج الدين المناوي، بضم الميم الشافعى القاهري، من مؤلفاته : فيض القدير بشرح الجامع الصغير، والجامع الأزهر، وغير ذلك، مات سنة ١٠٣١هـ . له ترجمة فى : هداية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين لإسماعيل باشا ١ / ٥١٠، ٥١١، وكشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون للحاجى خليفة ١ / ٥٦١، والرسالة المستطرفة للكتاني ص ١٨٤ .

(٥) فيض القدير ١ / ٢٠، ٢١ بتصرف، وانظر : قواعد التحديث للقاسمى ص ١٨٢، ١٨٣ ومن الأمثلة على =

ومثل هذه الأخطاء الحديثية لهؤلاء العلماء الأجلاء وهم غير متخصصين فى الحديث وعلومه - لا تقدح فى منزلتهم العلمية، ولا فى مؤلفاتهم ولا فى سلامة الأغراض التى من أجلها ألفوا كتبهم" (١).

قال الإمام المناوى : "وهذا لا يقدح فى جلالته، بل ولا فى اجتهاد المجتهدين إذ ليس من شرط المجتهد الإحاطة بحال كل حديث فى الدنيا" (٢) أ.هـ.

قال العلامة للكنوى : فإن قال قائل : فما بالهم أوردوا فى تصانيفهم الأحاديث الموضوعية - مع جلالتهم ونباهتهم - ولم ينفقوا الأسانيد مع سعة علمهم؟ قلت : لم يُوردوا ما أوردوا : مع العلم بكونه موضوعاً، بل ظنوه مروياً وأحالوا نقد الأسانيد على نقاد الحديث، لكونهم أغنوه عن الكشف الحثيث، إذ ليس من وظيفتهم البحث عن كيفية رواية الأخبار، إنما هو من وظيفة حملة الآثار، فلكل مقام مقال، ولكل فن رجال" (٣) أ.هـ.

وبعد

فإن وسائل أعداء السنة فى الكيد لها لا تقف عند حد، وصدق الإمام الشاطبى - رحمه الله - : "ومن نظر إلى طريق أهل البدع فى الاستدلالات عرف أنها لا تنضب، لأنها سيالة لا تقف عند حد" (٤).

وبحسب كل مسلم أن يتنبه إلى القواعد الكلية التى ينطلقون منها للكيد للسنة المطهرة، ويعرف بطلان تلك القواعد، وأنه لا أساس لها فهى كمثل بيت العنكبوت . قال تعالى : ﴿وَإِنْ أَوْهَنْ الْيُؤْتِ لَيَبُتِ الْعَنْكَبُوتُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٥) وهذا ما حرصت على تفصيله فى الفصول السابقة، ونؤكد فى الباب الثالث بذكر نماذج من الأحاديث الصحيحة التى طعن فيها أهل الزيغ والهوى، والجواب عنه. فى بيان ذلك.

=ذلك حديث: "من قضى صلاته من الفرائض فى آخر جمعة من رمضان، كان ذلك جابراً لكل صلاة فاتتة فى عمره إلى سبعين سنة" قال العلامة ملا على القارى باطل قطعاً ولا عبرة بنقل صاحب النهاية وغيره من بقية شراح الهداية، فإنهم ليسوا من المحدثين، ولا أسئلوا الحديث إلى أحد من المخرجين" انظر : الموضوعات الكبرى ص ٢٤٢ رقم ٩٥٣، وانظر : الأوبة الفاضلة ص ٢٩ - ٣٥ .

(١) كشف اللثام ١ / ٣٣

(٢) فيض القدير ١ / ٢١ .

(٣) الأوبة الفاضلة للكنوى ص ٣٥، وانظر : قواعد التحديث للقاسمى ص ١٨٣ .

(٤) الاعتصام ١ / ٢٣٢ .

(٥) الآية ٤١ من سورة العنكبوت .

الباب الأول

نماذج من الأحاديث الصحيحة المطعون فيها

والجواب عنها

وتحته تمهيد وعشرة فصول :

التمهيد ويتضمن بيان :

أ- طبيعة نقد الأحاديث الصحيحة عند أعدائها .

ب- طبيعة الأحاديث الصحيحة المطعون فيها .

الفصل الأول : حديث "إنما الأعمال بالنيات" .

الفصل الثاني : حديث "أنزل القرآن على سبعة أحرف" .

الفصل الثالث : أحاديث "رؤية الله ﷻ" و"محاكاة آدم موسى عليهما السلام" و"الشفاعة" .

الفصل الرابع : أحاديث ظهور "المهدي" وخروج "الذجال" و"نزول المسيح عليه السلام" .

الفصل الخامس : حديث "عذاب القبر ونعيمه" .

الفصل السادس : أحاديث "خلوة النبي ﷺ بامرأة من الأنصار" و"نوم النبي ﷺ عند

أم سليم أم حرام" وحديث "سحر النبي ﷺ" .

الفصل السابع : حديث "رضاعة الكبير" .

الفصل الثامن : حديث "وقوع الذباب في الإناء" .

الفصل التاسع : ثمرات ونتائج الحديث الصحيح .

الفصل العاشر : مضار رد الأحاديث النبوية الصحيحة .

تمهيد

ويتضمن بيان

أ- طبيعة نقد الأحاديث الصحيحة عند أعدائها.

ب- طبيعة الأحاديث الصحيحة المطعون فيها.

يحرص أعداء السنة - أعداء الإسلام - فى عصرنا على تناول الأحاديث الصحيحة، وخاصة صحيحة البخارى ومسلم بالنقد والتجريح، المزور الباطل، وذلك كى يصلوا فى النهاية إلى التشكيك فى السنة جميعها وصرف المسلمين عنها، ويركزون على الصحيحين لأنه بسقوط الرأس يسقط الجسد كله . وقد عرفنا منذ قليل أن الصحيحين وهما أصح الكتب بعد كتاب الله ﷻ ليسا جهد أفراد، وإنما هما جهد أمة، من جهابذة المحدثين، تناولوا الكتابين بالنقد والدراسة، وأسفرت تلك الدراسة عن صحة الكتابين صحة لا يشوبها أدنى شك، سوى أحرف يسيرة لا يصل الحال بها أبداً إلى درجة الوضع، بل ولا حتى إلى درجة الضعف الذى لا يحتمل، وإنما غاية هذه الأحرف قصور شروط الصحة فيها عما التزمه الشيخان من إخراج أصح الصحيح .

وقد عرفنا أيضاً أن المحدثين لم يقصروا فى نقد المتن، كما يزعم من عميت بصيرتهم، وكيف يقصرون! وهل قام علم الحديث دراية بجميع أنواعه إلا لخدمة علم الحديث رواية؟ وكيف يقصرون وما وضعوه من شروط لصحة الحديث من اتصال السند، وعدالة الراوى، وضبطه، وعدم الشذوذ، وعدم العلة - إلا لضمان سلامة المتن، والتأكد من صحة نسبته إلى النبى ﷺ .

وعرفنا كيف أن ما يبدوا ظاهراً من الشروط الخمسة من اختصاصه بالسند هو فى الحقيقة متعلق بالمتن ظاهراً وباطناً .

أ- طبيعة نقد الأحاديث الصحيحة عند أعدائها :

إن هؤلاء النابتة من أعداء ديننا وأمتنا، اتخذوا من تحكيم عقولهم الزائفة القاصرة، المقياس الأول والأخير فى تقديمهم للأحاديث والحكم عليها، ويتخذون من ذلك ذريعة إلى إنكار الأحاديث، وتخطئة علماء السنة، وتخطئة الجمهرة من المسلمين الذين اهتموا بهديهم وعلمهم، وساروا على دربهم، يدفعهم إلى ذلك عمى بصيرة، وحقد دفين على سنة رسول الله ﷺ كما يهدفون إلى أن يبتعد الناس عن نور النبوة المباركة وهديها المستقيم، وهم يطوون حقدهم وأهدافهم وراء تناول بعض الأحاديث التى

تحتاج إلى فهم خاص، يتلاءم مع مبادئ الإسلام، والفهم الصحيح لتعاليمه وقيمه^(١)،
مثل حديث (رضاعة الكبير) وسيأتى ذكره والجواب عنه بإذن الله تعالى .

ب- طبيعة الأحاديث الصحيحة المطعون فيها :

طبيعة الأحاديث التى اتخذها دعاة الفتنة وأدعياء العلم وسيلة للنيل من سنة رسول
الله ﷺ والنيل من رواتها الثقات الأعلام من صحابة رسول الله ﷺ والتابعين فمن
بعدهم من أئمة المسلمين أصحاب المصنفات الحديثية - شملت أبواب السنة كلها من
العقائد، والعبادات، والمعاملات، والفتن، والرقائق، والطب، والسيرة ... إلخ . وهم
يحرصون دائماً وهم يطعنون فى الأحاديث الصحيحة، أن تكون تلك الأحاديث من
الأصول، والعقائد لزعزعة قلوب المؤمنين بعقائدهم حتى يصلوا إلى غايتهم قال تعالى :
﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾^(٢) .

وسوف نذكر نماذج من تلك الأحاديث الصحيحة التى طعنوا فيها فى ثمانية
فصول .

(١) انظر : كتب السنة دراسة توثيقية للدكتور رفعت فوزى ص ١٠٨ ، ١٠٩ بتصريف .

(٢) الآية ٨٩ من سورة النساء .

الفَصْلُ الْأَوَّلُ

حديث "إنما الأعمال بالنيات"

وتحت مبحثان :

- المبحث الأول : شبه الطاعنين في حديث "إنما الأعمال بالنيات" والرد عليها .
- المبحث الثاني : مكانة حديث "إنما الأعمال بالنيات" .

المبحث الأول

شبه الطلوعين في حديث "إنما الأعمال بالنيات" والرد عليها

أخرج الإمام البخارى فى صحيحه بسنده عن علقمة بن وقاص الليثى^(١) قال : سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : "إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى : فمن كانت هجرته إلى دينا يصيبها، أو إلى امرأة ينكحها، فهجرته إلى ما هاجر إليه".

هذا الحديث الذى يمثل أصلاً من أصول الإسلام، وقاعدة من قواعده طعن فيه الصنم الأكبر للمستشرقين - جولدتسيهر - وضربه مثلاً على ما ذهب إليه من أن الحديث نتيجة للتطور الدينى خلال القرون الأولى، وقال : "وقد ارتفع شأن هذا الحديث إلى أن صار فكرة تسيطر على كل الأعمال الدينية يقول الله تعالى : "لاقونى بنياتكم ولا تلاقونى بأعمالكم" وهو حديث متأخر ظهر كصدى لاقتناع المؤمنين بذلك، وعلامة على قيمة أعمالهم الدينية"^(٢).

وتابع طعناً فى صحة الحديث دعاة اللادينية، يقول نيازى عز الدين : "إن هذا الحديث أحد ثلاثة أحاديث خطيرة افتراها جنود السلطان لقلب دين الله الذى فى القرآن؛ إلى دين السلطان الموجود فى أحاديث جنوده"^(٣).

وبهذا الحديث استحل فى نظره - أئمة المسلمين ورواة السنة الثقات - جنود السلطان عنده - استحلوا بهذا الحديث التحايل فى دين الله ، وحجته فى ذلك افتتاح الإمام البخارى به كتاب الحيل من صحيحه قال : حديث "إنما الأعمال" أول حديث يفتتح به البخارى فى صحيحه كتاب الحيل لأنه حجر الزاوية بالنسبة لكل تلك

(١) علقمة بن وقاص الليثى المدني، ثقة ثبت، اخطأ من زعم أنه له صحبة . وقيل إنه ولد فى عهد النبى ﷺ روى عن عمر، وعائشة، وعنه ابنه، ومحمد بن إبراهيم التيمى، والزهرى مات فى خلافة عبد الملك بن مروان . له ترجمة فى : تقريب التهذيب ١ / ٦٨٧ رقم ٤٧٠١، والكاشف ٢ / ٣٥ رقم ٣٨٧٧، والجرح والتعديل ٦ / ٤٠٥ رقم ٢٢٥٩، والثقات للعللى ص ٣٤٢ رقم ١١٦٤، وتذكرة الحفاظ ١ / ٥٣ رقم ٣٥، ومشاهير علماء الأمصار ص ٨٩ رقم ٤٥٩ .

(٢) العقيدة والشرعية فى الإسلام ص ٥٣، ودراسات محمدية ترجمة الأستاذ الصديق بشير، نقلاً عن مجلة كلية الدعوة بليبيا العدد ١١ / ٥٤٤ .

(٣) دين السلطان ص ٥٦٠ .

الأحاديث المفتراه على الله والرسول، فوضعها لنا في أول جملة من كتابه، حتى يدل من كان يريد أن يعرف أن ذلك الحديث، كان المفتاح الذهبي لكل أبواب الاحتيال في دين السلطان، التي فتحت كل تلك الأبواب على مصراعيها لجنود السلطان من أجل، تأليف فقه دين السلطان" [١] أ.هـ.

ويجاب على ما سبق بما يلي :

أولاً : حديث "إنما الأعمال بالنيات" صحيح متفق على صحته (٢). قال الحافظ ابن حجر : "إن هذا الحديث متفق على صحته، أخرجه الأئمة المشهورون إلا الموطأ" (٣).
ثانياً : هنالك كثير من نصوص القرآن الكريم، والسنة النبوية الشريفة التي جاءت في معنى هذا الحديث، تحث على الإخلاص وتذم الرياء مثل قوله تعالى : ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ (٤) والآية تخاطب أهل الكتابين، وفي ذلك اشتراط النية في صحة الأعمال للأمم السابقة (٥) وقال تعالى : ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُنْجِسُونَ﴾ (١٥) أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون (٦) وقوله تعالى : ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ (٧) ومن الأحاديث : حديث عائشة -رضي الله عنها - مرفوعاً : "يغزو جيش الكعبة، فإذا كانوا ببيداء من الأرض يُخسف بأولهم وآخرهم. قالت . قلت : يا رسول الله كيف يُخسف بأولهم وآخرهم وفيهم أسواقهم

(١) المصدر السابق ص ٥٦٠، وانظر من نفس المصدر : ص ٢٠٦، ٦٧٢، وانظر : إنذار من السماء ٦٩٧، وتبصير الأمة بحقيقة السنة إسماعيل منصور ص ٣٥٣، والسنة ودورها في الفقه الجديد جمال البنا ص ١٥٨ .

(٢) أخرجه البخاري "بشرح فتح الباري" في عدة أماكن من صحيحه منها، كتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ ١٥/ ١ رقم ١، ومسلم "شرح النووي" كتاب الإمارة، باب قوله ﷺ "إنما الأعمال بالنية ٦١/ ٧ رقم ١٩٠٧، وأخرجه مالك في الموطأ برواية محمد بن الحسن في باب النوادر ص ٣٤١ رقم ٩٨٣ .

(٣) ظن الحافظ ابن حجر في فتح الباري ١/ ١٧، وفي التلخيص الحبير أن البخاري ومسلم أخرجا الحديث عن مالك وليس في الموطأ، وقد نبه الحافظ السيوطي على خطئه في كتابه "منتهى الآمال في شرح حديث إنما الأعمال" أ.هـ أفاده فضيلة الدكتور عبد الوهاب عبد اللطيف على هامش الموطأ برواية الشيباني ص ٣٤١ .

(٤) الآية ٥ من سورة البينة .

(٥) انظر : فتح الباري ١/ ١٦ .

(٦) الآيتان ١٥، ١٦ من سورة هود .

(٧) الآية ١١٠ من سورة الكهف .

ومن ليس منهم؟ قال : يخسف بأولهم وآخرهم، ثم يعيشون على نياتهم" (١) وفي الحديث أيضاً عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً : "من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله" (٢).

والأدلة من القرآن الكريم والسنة المطهرة كثيرة جداً في تأييد معنى الحديث . ولكن جولدتسيهر ومن قال بقوله لم يطعن في هذا الحديث من فراغ، فقد كان يعلم قدره وعظمته ومكانته في الإسلام، وبذلك صرح في كتابه دراسات محمدية قائلاً : "ويعد كلام النبي هذا واحداً من أعظم مبادئ الإسلام، ويعد واحداً من أربعة مبادئ أساسية عليها مدار الإسلام" (٣).

وهنا يظهر تناقض جولدتسيهر حيث يذهب بأن الحديث من وضع الفقهاء، ونتيجة للتطور الديني للإسلام، كما زعم في كتابه العقيدة والشرعية، وهنا في كتابه دراسات محمدية، يقر بأن الحديث من كلام النبي صلى الله عليه وسلم، وروى في عهود مبكرة في المدينة، ولم يقل وضعه الفقهاء وإنما قال : "وقد طبق الفقهاء هذه العبارة لكونها مبدأ أسمى في معالجة المسائل الدينية والشرعية" (٤).

وعلى كل حال فدعواؤه بأن الحديث متأخر، قد ظهر لك بطلانها من نص الحديث حيث خطب به الفاروق عمر رضي الله عنه وأسنده إلى الرسول صلى الله عليه وسلم، وصدق عليه من سمعه، وهم جمهور كبير من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الإمام العيني أيضاً أن الرسول صلى الله عليه وسلم خطب به لما قدم المدينة (٥).

أما قول جولدتسيهر : "لاقوني بنياتكم ولا تلاقوني بأعمالكم" فهذا خلاف ما دل عليه الحديث، فإن الحديث لم ينف الأعمال، بل شرط لصحتها النية، إذ العمل مطلوب شرعاً كما قال سبحانه : ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٦)

(١) أخرجه البخاري "بشرح فتح الباري" كتاب البيوع، باب ما ذكر في الأسواق ٤ / ٣٩٧ رقم ٢١١٨ واللفظ له، ومسلم "بشرح النووي" كتاب الفتن وأشراف الساعة، باب الخسف بالجيش الذي يوم البيت ٩ / ٢٣٣ رقم ٢٨٨٤ .

(٢) أخرجه البخاري "بشرح فتح الباري" كتاب الجهاد والسير، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ٦ / ٣٣، ٣٤ رقم ٢٨١٠، ومسلم "بشرح النووي" كتاب الإمارة، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله ٧ / ٥٦، ٥٧ رقم ١٩٠٤ واللفظ لمسلم .

(٣) دراسات محمدية ترجمة الأستاذ الصديق بشير نقلاً عن مجلة كلية الدعوة بليبيا العدد ١٠ ص ٥٤٤، ٥٤٥ .

(٤) دراسات محمدية نقلاً عن المصدر السابق ص ٥٤٥، ٥٤٦ .

(٥) انظر : عمدة القاري ١ / ١٧ .

(٦) الآية ٧٢ من سورة الزخرف .

وقرّنه بالإيمان فى أكثر من آية : ﴿وَالْعَصْرُ﴾ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٢) إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ﴾ (٣). وقال ﷺ : "إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم" (٤) .هـ .

أما ما زعمه بعض النكرات أن أئمة المسلمين وضعوا حديث "إنما الأعمال"، واستحلوا به التحايل فى دين الله بحجة افتتاح الإمام البخارى للحديث فى كتاب الحيل من صحيحه فهذا من تضليله وجهله .

أما تضليله فهو عدم ذكره اسم الباب الذى ذكر الإمام البخارى الحديث تحته وهو باب بعنوان "فى ترك الحيل وأن لكل امرئ ما نوى فى الأيمان وغيرها" .

وواضح من عنوان الباب إبطال زعم النكرة أن الحديث دليل على استحلال الحيل . أما جهله فهو قلة عقله فى استيعاب فقه الإمام البخارى فى تراجمه فى أبوابه، وأنى له إدراك ذلك، وتلك "التراجم حيرت الأفكار، وأدهشت العقول والأبصار، ولقد أجاد القائل : أعى فحول العلماء حل رموز ما أبداه فى الأبواب من أسرار" (٥) .

فالإمام البخارى رحمه الله تعالى افتتح كتابه الحيل بحديث "إنما الأعمال بالنيات" وعنون للباب قبل ذكر الحديث بباب فى ترك الحيل ... " (٦) فأدخل كلمة "الترك" لئلا يتوهم أحد من أدعياء العلم من ترجمة الكتاب "كتاب الحيل" إجازة الحيل .

قال الحافظ ابن حجر فى شرحه لعنوان الباب قال : قوله : "باب ترك الحيل" قال ابن المنير : أدخل البخارى الترك فى الترجمة، لئلا يتوهم أى من ترجمة الكتاب "كتاب الحيل" إجازة الحيل عموماً، فإن القول بجوازها عموماً لإبطال حقوق وجبت، وإثبات حقوق لا تجب، فتحرى فيها لذلك .

قال ابن حجر قلت : وإنما أطلق أولاً "كتاب الحيل" للإشارة إلى أن من الحيل ما يشرع فلا يترك مطلقاً . فضابطها إن كانت للفرار من الحرام، والتباعد من الإثم فحسن، وإن كانت لإبطال حق مسلم فلا بل هى إثم وعدوان" (٧) .

وقال ابن قيم الجوزية : "الحيل نوعان : نوع يتوصل به إلى فعل ما أمر الله تعالى

(١) سورة العصر .

(٢) أخرجه مسلم "بشرح النوى" كتاب البر والصلة، باب تحريم ظلم المسلم ٨ / ٣٦٣ رقم ٢٥٦٤ من حديث أبى هريرة ؓ وانظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ٢ / ٤٨، ٤٩ .

(٣) انظر : هدى السارى ص ١٦، وتيسير اللطيف الحبير فى علوم حديث البشير النذير لفضيلة الأستاذ الدكتور مروان شاهين ص ١٥٢ .

(٤) انظر : صحيح البخارى "بشرح فتح البارى" ١٢ / ٣٤٢ رقم ٦٩٥٣ .

(٥) فتح البارى ١٢ / ٣٤٢، ٣٤٣ بتقديم وتأخير .

به، وترك ما نهى عنه والتخلص من الحرام، وتخليص الحق من الظالم المانع له، وتخليص المظلوم من يد الظالم الباغي، فهذا النوع محمود يثاب فاعله. ونوع يتضمن إسقاط الواجبات، وتحليل الحرمات، وقلب المظلوم ظالماً، والظالم مظلوماً والحق باطلاً والباطل حقاً، فهذا النوع الذى اتفق السلف على ذمه، وصاحوا بأهله من أقطار الأرض^(١). فإذا كان من النوع الباطل إسقاط الواجبات، وتحليل الحرمات، وقلب الحق باطلاً، والباطل حقاً. فهل هناك مسلم يجرؤ على القول بأن أئمة المسلمين ورواة السنة الثقات استحلوا أكبر الكبائر بالكذب على رسول الله ﷺ ينسبه شيء لم يقله، وجعله شرعاً إلى يوم الدين؟ سبحانك هذا بهتان عظيم.

يقول ابن قيم الجوزية: "إن هذه الحيل المحرمة لا تجوز أن تنسب إلى إمام، فإن ذلك قدح فى إمامته، وذلك يتضمن القدح فى الأمة حيث إئتمت بمن لا يصلح للإمامة، وهذا غير جائز، ولو فرض أنه حكى عن واحد من الأئمة بعض هذه الحيل المجمع على تحريمها فيما أن تكون الحكاية باطلة، أو يكون الحاكى لم يضبط لفظه...، ولو فرض وقوعه منه فى وقت ما فلا بد أن يكون قد رجع عن ذلك، وإن لم يحمل الأمر على ذلك لزم القدح فى الإمام، وفى جماعة المسلمين المؤمنين به، وكلاهما غير جائز، ولا خلاف بين الأئمة؛ أنه لا يجوز الإذن فى التكلم بكلمة الكفر لغرض من الأغراض، إلا المكره إذا اطمأن قلبه بالإيمان، ثم إن هذا على مذهب أبى حنيفة وأصحابه أشد^(٢)، فإنهم لا يأذنون فى كلمات وأفعال دون ذلك بكثير، ويقولون: إنها كفر، حتى قالوا: لو قال الكافر لرجل: "إنى أريد أن أسلم" فقال له: "اصبر ساعة" فقد كفر، فكيف بالأمر بإنشاء الكفر؟ وقالوا: لو قال "مسيحداً" أو صغر لفظ المصحف كفر. فعلمت أن الأئمة أعلم بالله ورسوله، ودينه، وأتقى له من أن يجيزوا، فضلاً عن أن يستحلوا - الحيل التى هى كفر أو حرام^(٣)، ولا ينسب ذلك إليهم إلا مارق ضال محتال.

قال الحافظ ابن حجر: وقول البخارى: "وإن لكل امرئ ما نوى فى الأيمان وغيرها" من تفقه المصنف لا من الحديث قال ابن النير: اتسع البخارى فى الاستنباط، والمشهور عند النظر حمل الحديث على العبادات فحمله البخارى عليها، وعلى

(١) إغاثة اللهفان ١/ ٣٥٤.

(٢) يقول ابن قيم هذا فى حقهم، دفاعاً عما نسب إلى الإمام وأصحابه من تجويز الحيل والفتوى بها.

(٣) أعلام الموقعين ٣/ ١٩٠، ١٩١ يتصرف يسير، وللمزيد من الرد على تحريم الحيل، والرد على المجوزين لها انظر: ما كتبه الإمام الفذ ابن قيم فى كتابيه أعلام الموقعين، وإغاثة اللهفان فقد أفاض وأجاد فى تفصيل ذلك.

المعاملات، وتتبع مالكا في القول بسد الذرائع، واعتبار المقاصد، فلو فسد اللفظ، وصح القصد ألغى اللفظ، وأعمل القصد، تصحيحاً وإبطالاً، قال : والاستدلال بهذا الحديث على سد الذرائع، وإبطال التحيل، من أقوى الأدلة" (١).

واستدل بذلك أيضاً ابن قيم الجوزية على تحريم الحيل. فقال حديث : "إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى" الحديث أصل في إبطال الحيل ويكفي وحده في إبطال الحيل، ولهذا صدر به حافظ الأمة محمد بن إسماعيل البخاري كتاب الحيل من صحيحه (٢) أ.هـ.

فأين من كل هذا ما استدل به بعض النكرات أن افتتاح الإمام البخاري بهذا الحديث في كتاب الحيل، دليل على استحلالها، واستحلال الكذب على رسول الله

ﷺ .

(١) فتح الباري ١٢ / ٣٤٣، وانظر : مبحث "تجوز الحيل يناقض سد الذرائع" في أعلام الموقعين ٣ / ١٧١، وإغائة اللهفان ١ / ٣٨٥ .

(٢) انظر : إغائة اللهفان ١ / ٣٦٢، وأعلام الموقعين ٣ / ١٧٦ .

المبحث الثانى

مكانة حديث "إنها الأعمال بالنيات"

قال الحافظ ابن حجر -رحمه الله- : "قد تواتر النقل عن الأئمة فى تعظيم قدر هذا الحديث" (١). قال الحافظ العراقى : "هو قاعدة من قواعد الإسلام" (٢). وقال الإمام أحمد "أصول الإسلام على ثلاثة أحاديث : حديث عمر : "الأعمال بالنيات"، وحديث عائشة : "من أحدث فى أمرنا ما ليس منه، فهو رد" (٣) وحديث النعمان بن بشير (٤): "الحلال بين، والحرام بين" (٥).

قال الإمام ابن تيمية : "هو أصل عظيم من أصول الدين، بل هو أصل كل عمل، ولهذا قالوا : مدار الإسلام على ثلاثة أحاديث، فذكروه منها، وذكر قول الإمام أحمد الذى سبق، وقال : والذى أمر الله به نوعان :

أحدهما : العمل الظاهر، وهو ما كان واجباً أو مستحباً.

والثانى : العمل الباطن، وهو إخلاص الدين لله ؛ فقوله ﷺ : "من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد" : ينفى التقرب إلى الله بغير ما أمر الله به، أمر إيجاب أو أمر استحباب . وقوله ﷺ : "إنما الأعمال بالنيات" إلى آخره يبين العمل الباطن، وأن التقرب إلى الله إنما يكون بالإخلاص فى الدين لله، كما قال الفضيل فى قوله تعالى: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ (٦). قال : أخلصه وأصوبه (٧).

(١) فتح البارى ١/ ١١٠ .

(٢) طرح التثريب ٢/ ٥٠ .

(٣) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود ٥ / ٣٥٥ رقم ٢٦٩٧، ومسلم "بشرح النووى" كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور ٦ / ٢٥٦، ٢٥٧ رقم ١٧١٨ .

(٤) النعمان بن بشير : صحابى جليل له ترجمة فى : الإصابة ٣/ ٥٥٩ رقم ٨٧٢٨، والاستيعاب ٤ / ١٤٩٦ رقم ٢٦١٤، واسد الغابة ٥/ ٣١٠ رقم ٥٢٣٧، وتاريخ الصحابة ص ٢٤٨ رقم ١٣٦٧، ومشاهير علماء الأمصار ص ٦٥ رقم ٣٣٢ .

(٥) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الإيمان، باب فضل من استبرأ لدينه ١ / ١٥٣ رقم ٥٢، ومسلم "بشرح النووى" كتاب المساقاة، باب أخذ الحلال وترك الشبهات ٦ / ٣١ رقم ١٥٩٩ وانظر : فتح البارى ١ / ١١، وطرح التثريب ٢/ ٥٠، وجامع العلوم والحكم ١ / ٦١ .

(٦) الآية ٢ من سورة الملئ.

(٧) انظر : جامع العلوم والحكم ١/ ٧٢، وتفسير البغوى ٤ / ٣٦٩، وتفسير القرطبى ١١ / ٦٩ - ٧٢، وتفسير ابن كثير ٣ / ١٠٨ - ١١٠، وفتح القدير ٣ / ٣٢٢ - ٣٢٣ .

قال ابن تيمية : فإن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل، حتى يكون خالصاً صواباً، والخالص أن يكون لله ، والصواب أن يكون على السنة النبوية، وعلى هذا دل قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾^(١) وإن هذين الأصلين الإخلاص وصواب العمل؛ هما دين الإسلام الذي ارتضاه الله " (٢) .

ويقول أبو سعيد عبد الرحمن بن مهدى : "لو صنفت كتاباً بدأت فى أول كل باب منه بحديث "إنما الأعمال"، وأوصى بذلك فقال : من أراد أن يصنف كتاباً فليبدأ بهذا الحديث" (٣) .

وحسبنا من هذه الأقوال بياناً لمكانة هذا الحديث، وإذا عرفت هذه المكانة، فهمت أن أعداء الإسلام لم يطعنوا فى هذا الحديث من فراغ، فقد علموا قدره وعظمته ومكانته فى الإسلام، فإذا سهل لهم أن يقدحوا فيه فغيره أولى بالقدح . ولكن الأمل على خلاف ما يظنون ويأملون .

(١) الآية ١١٠ من سورة الكهف .

(٢) الفتاوى لابن تيمية ٨ / ٢٤٩ - ٢٥٠ بتصرف، وانظر : النبوات له ص ١٢٦ .

(٣) انظر : سنن الترمذى كتاب فضائل الجهاد، باب ما جاء فىمن يقاتل رياء ٤ / ١٥٤ عقب حديث "إنما الأعمال" رقم ١٦٤٧، والأذكار للنووى ص ٦، وعمدة القارى ١ / ٢٢، واللالئى السنيات فى شرح حديث "إنما الأعمال بالنيات" للدكتور إبراهيم على سعدة .

الفصل الثاني

حديث "أنزل القرآن على سبعة أحرف"

وتحته أربعة مباحث :

- المبحث الأول: شبه الطاعنين في حديث أنزل القرآن على سبعة أحرف والرد عليها
- المبحث الثاني : معنى نزول القرآن على سبعة أحرف .
- المبحث الثالث : الأحرف السبعة أعم من القراءات السبع .
- المبحث الرابع : بقاء الأحرف السبعة في المصاحف .

المبحث الأول

شبه الطاعنين فى حديث أنزل القرآن على سبعة أحرف والرد عليها

حديث نزول القرآن الكريم على سبعة أحرف طعن فيه الرافضة قديماً، وزعموا بأنه يثبت كفر الصحابة بوقوع التحريف اللفظى فى القرآن الكريم، وهم كفار بذلك مشركون عند جميع أهل الإسلام^(١).

وقديماً كان الإمام ابن حزم يرد على مزاعم وطعون قساوسة النصارى بأن القرآن فيه تحريف ونقص، وضاع كثير من أصوله وقراءاته باعتراف المسلمين من الشيعة الرافضة.

فيجيبهم ابن حزم بقوله: "إن دعوى الشيعة ليست حجة على القرآن ولا على المسلمين، لأن الشيعة غير مسلمين... إنما هى فرق حدث أولها بعد موت النبى ﷺ بخمس وعشرين سنة، وكان مبدؤها إجابة من خذله الله تعالى لدعوة من كاد للإسلام، وهى طائفة تجرى مجرى اليهود والنصارى فى الكذب والكفر^(٢)."

ومن طعون الرافضة، استدلل إخوانهم من المستشرقين، وتكلموا كثيراً فى موضوع القراءات بالأحرف السبعة محاولين إثبات أن هذه القراءات ليست من الوحي أساساً، وإنما نجمت عن "القراءة بالمعنى"، فلم يكن نص القرآن بحروفه بالنسبة لبعض المؤمنين هو المهم، ولكن المهم هو روح النص، ودليلهم ما جاء فى بعض الروايات وفيها "كلها شاف كاف، ما لم تحتم آية عذاب برحمة، أو آية رحمة بعذاب، نحو قولك: تعال وأقبل، وهلم، واذهب، وأسرع، وعجل"^(٣).

(١) الإحكام فى أصول الأحكام ١/ ٩٤.

(٢) الفصل فى الملل والنحل ٢/ ٧٨، وانظر: مختصر التحفة الإثنى عشرية ٣٠، ٥٠، ٨٢، والكافى للكلينى ١/ ٣٤١ - ٤٥٣، وفصل الخطاب فى إثبات تحريف كتاب رب الأرباب للطبرسى ص ١٥٦ - ١٥٧، و فرق معاصرة تنسب إلى الإسلام وموقف الإسلام منها ١/ ٢٣١، والخطوط العريضة ص ٢٧ - ٣٠، والشيعة والسنة للأستاذ حسين الهلى ظهير ص ٦٥ - ١٣٠.

(٣) أخرجه أحمد فى مسنده ٥/ ٤١، ٥٢، ١١٤، ١٢٢، من حديث أبى بكره ؓ قال الهيثمى فى مجمع الزوائد ٧/ ١٥١، ورواه أحمد والطبرانى بنحوه إلا أنه قال واذهب وأدبر، وفيه على بن زيد بن جدعان، وهو سىء الحفظ، وقد توبع، وبقية رجال أحمد رجال الصحيح أ.هـ. انظر: المعجم الكبير ١٠/ ١٨٢ رقم ١٠٢٧٣ من حديث ابن مسعود ؓ.

ولعل أول من ذهب إلى ذلك من المستشرقين جولدتسيهر، في كتابه "مذاهب التفسير الإسلامى" حيث ذهب إلى أن اختلاف القراءات القرآنية راجع إلى خلو المصاحف العثمانية من النقط والشكل إذ يقول وهو يتحدث عن اختلاف القراءات القرآنية : "وإذاً فاختلاف تحلية هيكل الرسم بالنقط، واختلاف الحركات فى الحصول الموحد الغالب من الحروف الصامتة، كانا هما السبب الأول فى نشأة حركة اختلاف القراءات، فى نص لم يكن منقوفاً أصلاً، أو لم تتحر الدقة فى نقطه أو تحريكه" (١).

وردد هذا رأى المستشرق الاسترالى الأصل "آرثر جفرى" وذكره فى مقدمة تحقيقه لكتاب "المصاحف" لابن أبى داود قال : "وكانت هذه المصاحف التى بعثها عثمان إلى الأمصار؛ كلها خالية من النقط والشكل، فكان على القارئ نفسه أن ينقط، ويشكل هذا النص على مقتضى معانى الآيات" (٢).

ونتيجة ذلك كله هى القول بحدوث تغيير فى النص القرآنى (٣). وقد تابع هذين المستشرقين بعض العلماء العرب، من الجامعيين وغيرهم، وأذاعوه فى كتبهم.

يقول الدكتور طه حسين (٤) : "إن القرآن تلى بلغة واحدة، ولهجة واحدة هى لغة قریش ولهجتها، لم يكدها يتناولها القراء من القبائل المختلفة حتى كثرت قراءاته، وتعددت اللهجات فيه، وتباينت تبايناً كثيراً ... إلى أن يقول : "والحق أن ليست هذه القراءات السبع من الوحى فى قليل ولا كثير، وليس منكرها كافراً ولا فاسقاً ولا معتمراً فى دينه، وإنما هى قراءات مصدرها اللهجات واختلافها، للناس أن يجادلوا فيها وأن ينكروا بعضها ويقبلوا بعضها" (٥).

(١) انظر : مذاهب التفسير الإسلامى لجولدتسيهر ص ٨، ٥٣ وما بعدها.

(٢) المصاحف لابن أبى داود تحقيق آرثر ص ٧، وانظر : إعادة قراءة القرآن لجاك بيرك ص ٨٤، ٨٩

(٣) انظر : الاستشراق لفصيلية الدكتور محمود حمدى زقزوق ص ١٠٩، ١١٠، ومجلة الوعى الإسلامى مقال الدكتور حسن عزوزى آليات المنهج الاستشراقى فى دراسة مصنفات علوم القرآن العدد ٣٩٦ ص ٣٨ - ٤٢ .

(٤) طه حسين : هو طه حسين بن على بن سلامة بدأ حياته فى الأزهر، ثم الجامعة المصرية القديمة، وهو أول من نال شهادة منها سنة ١٩١٤م، وحصل على العالمية من فرنسا، وعمل أستاذاً بكلية الآداب، فعميداً للكلية، فمديراً للجامعة المصرية، فوزيراً للمعارف. من مؤلفاته : مستقبل الثقافة فى مصر، والشعر الجاهلى، وفى الأدب الجاهلى، والفتنة الكبرى، وغير ذلك من مؤلفاته التى تحمل سموم الاستشراق مات سنة ١٩٧٣م، له ترجمة فى الأعلام ٣ / ٢٣١، وانظر : رجال اختلف فيهم الرأى للأستاذ أنور الجندى.

(٥) فى الأدب الجاهلى ص ٩٤، ٩٥، ومن قال بقوله المستشار سعيد العشماوى فى كتابه حصاد العقل ص ٧٢، ٧٣، والدكتور محمد أركون فى كتابه الفكر الإسلامى نقد واجتهاد ص ٧٧-٩٩، والدكتور نصر أبو زيد فى كتابه "نقد الخطاب الدينى" ص ٥٣، "والإمام الشافعى" ص ٥٩-٦٢، والمستشار مصطفى المهلوى فى كتابه البيان بالقرآن ١ / ٢٣، وانظر : رد الدكتور محمد محمد حسين على بحث جامعى فى كتابه "حصوننا مهددة من داخلها" ص ٢٥١-٢٧٠ .

ويقول الدكتور أحمد حجازى السقا بعد ذكره حديث عمر رضي الله عنه فى نزول القرآن على سبعة أحرف قال : "هذه الرواية التى اتفق عليها البخارى والمحدثون، وشبهها كثير تثبت التحريف اللفظى فى القرآن، فإن هذه الرواية وشبهها يكونون من الروايات الكاذبة التى وضعها المحدثون عمداً فى كتبهم للطعن فى القرآن الكريم" (١).

ويجاب على ما سبق بالآتى :

أولاً : حديث "أنزل القرآن على سبعة أحرف" جاء متواتراً عن جمع من الصحابة رضي الله عنهم فأورده الحافظ السيوطى فى الأزهار المتناثرة من حديث عمر، وعثمان، وأبى بن كعب، وأنس، وحذيفة بن اليمان، وزيد بن أرقم، وسمرة بن جندب، وسليمان بن صرد، وابن عباس، وابن مسعود، وعبد الرحمن بن عوف، وعمر بن أبى سلمة، وعمرو بن العاص، ومعاذ بن جبل، وهشام بن حكيم، وأبى بكرة، وأبى جهم، وأبى سعيد الخدرى، وأبى طلحة، وأبى هريرة، وأم أيوب (٢)، وزاد الكتانى حديث ابن عمر، وعبادة بن الصامت، وعبد الله بن عمرو ابن العاص (٣). فهؤلاء أربع وعشرون صحابياً، ما منهم إلا رواه وحكاه.

ونكتفى هنا بسرد بعض الروايات عن بعضهم.

روى البخارى ومسلم فى الصحيحين عن ابن عباس - رضى الله عنهما -؛ أنه قال : قال رسول الله ﷺ : "أقرأنى جبريل على حروف فراجعتة، فلم أزل أستزيده ويزيدنى حتى انتهى إلى سبعة أحرف" (٤). زاد مسلم : "قال ابن شهاب : بلغنى أن تلك السبعة فى الأمر الذى يكون واحداً لا يختلف فى حلال ولا حرام" (٥).

وفى الصحيحين أيضاً أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقول : سمعت هشام بن حكيم (٦) يقرأ سورة الفرقان فى حياة رسول الله ﷺ، فاستمعت لقراءته فإذا هو

(١) دفع الشبهات عن الشيخ الغزالى ص ١٤٨ .

(٢) الأزهار المتناثرة ص ٤٩، ٥٠ رقم ٥٩ وانظر : تدريب الراوى ١٧٩/ ٢، ١٨٠، وتوجيه النظر ص ٤٩، وفتح البارى ٩/ ٦٤٣ رقم ٤٩٩١، ٤٩٩٢، وفواتح الرحموت ٢/ ١٥ .

(٣) نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ١٧٣ رقم ١٩٧، وإتحاف ذوى الفضائل المشتهرة بما وقع من الزيادة فى نظم المتناثر على الأزهار المتناثرة عبدالعزيز الغمارى، ضمن مجموعة الحديث الصديقية ص ٢١٢ .

(٤) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب فضائل القرآن، باب أنزل القرآن على سبعة أحرف ٨/ ٦٣٩ رقم ٤٩٩١ .

(٥) مسلم (بشرح النووى) كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب بيان أن القرآن على سبعة أحرف وبيان معناه ٣/ ٣٦٠ رقم ٨١٩ .

(٦) هشام بن حكيم : صحابى جليل له ترجمة فى : الإصابة ٣/ ٦٠٣ رقم ٨٩٦٣، والاستيعاب ٤/ ١٥٣٨ رقم ٥٣٧٤، ومشاهير علماء الأمصار ص ٣٥ رقم ١٣٤ .

يقرؤها على حروف كثيرة، لم يقرئها رسول الله ﷺ، فكادت أساوره في الصلاة، فانتظرت حتى سلم، ثم لببته بردائه، فقلت : من أقرأك هذه السورة؟ قال : أقرأنيها رسول الله ﷺ. قلت له : كذبت فوالله إن رسول الله ﷺ أقرأني هذه السورة التي سمعتك تقرؤها، فانطلقت أقوده إلى رسول الله ﷺ فقلت : يا رسول الله إني سمعت هذا يقرأ بسورة الفرقان على حروف لم تقرئها، وأنت أقرأتني سورة الفرقان. فقال رسول الله ﷺ : أرسله يا عمر : اقرأ يا هشام، فقرأ هذه القراءة التي سمعته يقرؤها. قال رسول الله ﷺ هكذا أنزلت. ثم قال رسول الله ﷺ : "إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقرأوا ما تيسر منه" (١).

وروى مسلم بسنده عن أبي بن كعب ؓ قال : "كنت في المسجد، فدخل رجل يصلي، فقرأ قراءة أنكرتها عليه، ثم دخل آخر، فقرأ قراءة سوى قراءة صاحبه، فلما قضينا الصلاة دخلنا جميعاً على رسول الله ﷺ، فقلت : إن هذا قرأ قراءة أنكرتها عليه، ودخل آخر فقرأ سوى قراءة صاحبه. فأمرهما رسول الله ﷺ فقرأ، فحسن النبي ﷺ شأنهما، فسقط في نفسي من التكذيب ولا إذ كنت في الجاهلية. فلما رأى رسول الله ﷺ ما قد غشيني ضرب في صدري، ففضت عرقاً، وكأنا انظر إلى الله ﷻ فرقاً فقال لي : يا أباي أرسل إليّ : أن أقرأ القرآن على حرف فرددت إليه : أن هون على أمتي، فرد إلى الثانية : أقرأه على حرفين فرددت إليه : أن هون على أمتي، فرد إلى الثالثة : أقرأه على سبعة أحرف، ولك بكل ردة رددتها مسألة تسألينها. فقلت : "اللهم اغفر لأمتي، اللهم اغفر لأمتي، وأخرت الثالثة ليوم يرغب إلى الخلق كلهم حتى إبراهيم عليه السلام" (٢) أ.هـ.

ومن هذه الروايات المتفق على صحتها يظهر إفك من زعم بأن روايات نزول القرآن على سبعة أحرف مكذوبة، كما يظهر إفك من زعم أن القرآن نزل بحرف واحد فقط.

وظهر في الروايات السابقة : "أن اختلاف القراء إنما حدث في حياة الرسول ﷺ" فيما تلاه عليهم وسمعه منه مشافهة، ولم يأت هذا الخلاف نتيجة النظر في المصحف

(١) البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب فضائل القرآن، باب أنزل القرآن على سبعة أحرف ٦٣٩/ ٨ رقم ٤٩٩٢، ومسلم (بشرح النووي) كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب بيان أن القرآن أنزل على سبعة أحرف وبيان معناه ٣/ ٣٥٩ رقم ٨١٨.

(٢) أخرجه مسلم (بشرح النووي) كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب بيان أن القرآن أنزل على سبعة أحرف وبيان معناه ٣/ ٣٦٠ رقم ٨٢٠.

المكتوب المقروء الخالى من النقط والشكل، كما زعم جولدتسيهر، وآرث جفرى ومن قال بقولهم.

ثانياً : لو كان خلو المصاحف من الشكل والإعجام سبباً فى تنوع القراءات واختلافها، لكان القارئ الذى يقرأ الكلمة وفق رسم معين، يلتزمه فى أمثاله ونظائره حيث وقع فى القرآن الكريم، ولم يحدث هذا، وإليك مثلاً واحداً.

قوله تعالى فى فاتحة الكتاب ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(١) وقوله سبحانه ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ﴾^(٢) وقوله تعالى فى سورة الناس ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾^(٣). فلو تأملت المواضع الثلاثة فى المصحف لوجدت الكلمة فيها كلها هكذا "ملك" بالميم واللام والكاف فقط، ولكن حفصاً يقرأ عن عاصم، فى الفاتحة "مالك" بالألف بعد الميم، وكذلك يقرأ آية آل عمران، أما فى سورة الناس فيقرأ "ملك" من دون الألف كان حفص يقرأ وفق رسم المصحف لقرأ فى المواضع الثلاثة "ملك"، ولكنه يقرأ بالرواية المتواترة عن رسول الله ﷺ^(٤).

وكذلك قد تختلف القراءات أحياناً لغة ونحواً، وهكذا يبدو للناس فى ظاهر الأمر، ولكن الاختلاف فى الحقيقة راجع إلى التلقى والرواية، لا إلى القاعدة اللغوية أو النحوية. وهذا مثال واحد : قال الله تعالى : ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾. جاءت هذه الآية فى موضعين^(٥) ويقرأ القراء جميعاً "كلًا" بالنصب فى الآيتين، لكن ابن عامر يقرأ آية النساء بالنصب؛ كسائر القراء، أما آية الحديد فيقرأها وحده "وكل" بالرفع، وللنحويين فى توجيه الرفع والنصب كلام.

فلو كان ابن عامر يقرأ وفق القاعدة النحوية لقرأ الآيتين بالرفع، ولكنه قرأ بالرواية التى تلقاها هو بالتواتر عن سيدنا رسول الله ﷺ : مرة بالنصب، ومرة بالرفع، مع أن تركيب الآية واحد فى الموضعين.

ومثال ثان : الإمالة ظاهرة صوتية، وهى "ان تنجى بالألف نحو الياء، فيلزم أن تنجى بالفتحة قبلها نحو الكسرة"، وهى لغة بعض القبائل العربية، وقد قرأ بها بعض القراء، والتزموها حيث وجدت دواعيها فى القرآن الكريم، لكن حفصاً الذى يقرأ

(١) الآية ٤ من سورة الفاتحة.

(٢) الآية ٢٦ من سورة آل عمران.

(٣) الآية ٢ من سورة الناس.

(٤) انظر: القراءات فى نظر المستشرقين والمحدثين لفضيلة الشيخ عبدالفتاح القاضى ص ٤٩-٥٣.

(٥) جزء من الآية ٩٥ من سورة النساء، وجزء من الآية ١٠ من سورة الحديد.

بقراءته، كثير من المسلمين الآن بروايته عن عاصم، لم يقرأ بالإمالة إلا فى موضع واحد من الذكر الحكيم وهو قوله تعالى ﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا﴾ (١).

وهكذا يختلف القراء ويتفقون بحسب الرواية والتلقى، وليس بحسب رسم المصحف أو الوجه النحوى أو اللغوى، صحيح أن هذين فى الاعتبار، ولكن بعد ثبوت الرواية بالتواتر، والسند الصحيح إلى رسول الله ﷺ، وموافقة الرسم العثمانى، وأن يكون للقراءة وجه صحيح من العربية.

فإذا سمعت قراءة مسندة لواحد من القراء السبعة أو العشرة؛ كأن يقال : قراءة نافع أو عاصم أو الكسائى، فلا تظن أنها من اختراعه أو ابتداعه، ولكنها اختياره الذى ارتضاه من طريق الرواية المسندة الصحيحة.

ولذلك أثر عن أبى عمرو بن العلاء وهو أحد القراء السبعة قوله "لولا أنه ليس لى أن أقرأ إلا بما قرئ به لقرأت كذا وكذا. وذكر حروفاً".

ويريد أبو عمرو أن القراءة سنة واتباع وأثر، ولا دخل فيها للسليقة أو الاستحسان اللغوى أو الترجيح النحوى أو رسم المصحف. ومن ثم يرى كثير من العلماء أن ترجيح قراءة متواترة على قراءة متواترة لا يجوز. يقول أبو العباس ثعلب "إذا اختلف الإعراب فى القرآن عن السبعة، لم أفضل إعراباً على إعراب فى القرآن، فإذا خرجت إلى الكلام، كلام الناس فضلت الأقوى" (٢).

قراءات ربانية :

يقول الدكتور محمود الطنحى : "ثبت إذن أن القراءات القرآنية كلها بوجوهها المختلفة من عند الله، ولا دخل لخط المصحف فيها، ولا للوجوه النحوية أو اللغوية فيها كذلك، وثبت أيضاً أن اختلاف القراءات القرآنية إنما هو اختلاف تنوع، لا اختلاف تضاد" (٣) أ.هـ.

واعلم أن معنى قول "أبى بن كعب ؓ فسقط فى نفسى من التكذيب إلخ" أن الشيطان ألقى إليه من وساوس التكذيب ما شوش عليه حاله، حين رأى النبى ﷺ، قد حسن القراءتين وصوبهما على ما بينهما من اختلاف، وكانت فى سورة واحدة هى سورة النحل على ما رواه الطبرى. وكأن الذى مر بخاطره وقتئذ أن هذا الاختلاف

(١) جزء من الآية ٤١ من سورة هود.

(٢) انظر: الدر المصون فى علوم الكتاب المكنون للسمين الحلى ١ / ٤٨، ٤ / ٥٦٣ .

(٣) انظر : مجلة العربى العدد ٤٨٠ لسنة ١٩٩٨، ص ١١٤ - ١١٩ .

فى القراءة ىنافى أنه من عند الله . لكنه كان خاطراً من الخواطر الرديئة التى لا تنال من نفس صاحبها منالاً، ولا تفتنها عن عقيدة، ولا يكون لها أثر باق، ولا عمل دائم . ومن رحمة الله بعباده؛ أنه لا يؤاخذهم بهواجس النفوس وخلجات الضمائر العابرة، ولكن يؤاخذهم بما كسبت قلوبهم، حين يفتح الإنسان للشبهة صدره، ويوجه إليها اختياره وكسبه، ثم يعقد عليها فؤاده وقلبه .

قال القرطبى : "فكان هذا الخاطر الذى سقط فى نفس أبى من قبيل ما قال فيه النبى ﷺ حين سأله : إنا نجد فى أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به قال : أوقد وجدتموه؟ قالوا: نعم . قال ذلك صريح الإيمان" (١) .أ.هـ .

ومن هنا تعلم أن ما خطر لسيدنا أبى بن كعب ؓ، لا يمس مقامه، ولا يصادم إيمانه، ما دام قد دفعه بإرشاد رسول الله ﷺ سريعاً حتى قال أبى نفسه : "ففضت عرقاً، وكأنى انظر إلى الله ﷻ فرقاً" (٢) .أ.هـ .

أضف إلى ما ذكرنا أن خصومة أبى بن كعب، وعمر وغيرهم من الصحابة فى أمر اختلاف القراءة على هذا النحو، إنما كانت قبل أن يعلموا أن القرآن أنزل على سبعة أحرف، فهم وقتئذ كانوا معذورين، بدليل أنهم لما علموا بذلك، واطمأنت إليه نفوسهم، عمل كل منهم بما علم، وصاروا مراجع مهمة من مراجع القرآن الكريم على اختلاف رواياته .

يدل على ذلك ما روى عن أبى ابن كعب ؓ قال : لقى رسول الله ﷺ جبريل فقال يا جبريل إنى بعثت إلى أمة أميين : منهم العجوز، والشيخ الكبير، والغلام، والجارية، والرجل، الذى لم يقرأ كتاباً قط، قال : يا محمد إن القرآن أنزل على سبعة أحرف" (٣) .

أما ما زعمه دعاة اللادينية أن القراءات ليست من الوحي، ومصدرها لهجات القبائل المختلفة، فهذا كذب آخر .

يبطله أن المختلفين فى الخبر المذكور الذى أوردناه آنفاً كل منهما قرأ سورة الفرقان

(١) أخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب الإيمان، باب بيان الوسوسة فى الإيمان وما يقوله من وجدها ١ / ٣٤٠ رقم ١٣٢ من حديث أبى هريرة ؓ .

(٢) مناهل العرفان ١ / ١٤٣ - ١٤٤ . وانظر : فتح البارى ٩ / ٦٤٠ ، ٦٤١ ، والمنهاج شرح مسلم للنووى ٣ / ٣٦٤ .

(٣) أخرجه الترمذى فى سننه كتاب القراءات، باب ما جاء أنزل القرآن على سبعة أحرف ٥ / ١٧٨ ، ١٧٩ رقم ٢٩٤٤ وقال : هذا حديث حسن صحيح، وقد روى من غير وجه عن أبى بن كعب . وانظر : مناهل العرفان ١ / ١٤٤ وما بعدها .

بجرفين مختلفين، كانا جميعاً بنى عم قرشين، من قريش البطاح، من قبيلة واحدة، جاران ساكنان فى مدينة واحدة، وهى مكة، لغتهما واحدة، وهما عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قريط بن رزاح بن عدى بن كعب، وهشام بن حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن كلاب بن مرة بن كعب، ويجمعان جميعاً فى كعب بن لؤى، بين كل واحد منهما، وبين كعب بن لؤى، ثمانية آباء فقط .

فظهر كذب من ادعى أن اختلاف الأحرف، إنما كان لاختلاف لغات قبائل العرب . وأبى ربك إلا أن يحق الحق، ويطل الباطل، ويظهر كذب الكاذب، ونعوذ بالله العظيم من الضلال والعصية للخطأ" (١) أ. هـ .

(١) الإحكام لابن حزم ٥ / ٥٧١، ٥٧٢ .

المبحث الثانى

معنى نزول القرآن على سبعة أحرف

قوله ﷺ : "أنزل القرآن على سبعة أحرف" أى على سبعة أوجه يجوز أن يقرأ بكل وجه منها .

وليس المراد أن كل كلمة أو جملة منه تقرأ على سبعة أوجه، بل المراد أن غاية ما انتهى إليه عدد القراءات فى الكلمة الواحدة إلى سبعة .
فإن قيل فإننا نجد بعض الكلمات يقرأ على سبعة أوجه .
فالجواب أن غالب ذلك إما لا يثبت الزيادة، وإما أن يكون من قبيل الاختلاف فى كيفية الأداء كما فى المد والإمالة ونحوهما^(١) .

قال الشيخ الزرقانى -رحمه الله- : "وليس المراد أن كل كلمة من القرآن تقرأ على سبعة أوجه : إذاً لقال ﷺ "إن هذا القرآن أنزل سبعة أحرف" بحذف لفظ "على" .
بل المراد ما علمت من أن هذا القرآن أنزل على هذا الشرط وهذه التوسعة، بحيث لا تتجاوز وجوه الاختلاف سبعة أوجه، مهما كثر ذلك التعدد والتنوع فى أداء اللفظ الواحد، ومهما تعددت القراءات، وطرقها فى الكلمة الواحدة . فكلمة ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(٢) التى ورد أنها تقرأ بطرق تبلغ السبعة أو العشرة، وكلمة ﴿وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ﴾^(٣) التى ورد أنها تقرأ باثنتين وعشرين قراءة، وكلمة ﴿أَف﴾ من قوله تعالى : ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٌ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾^(٤) ، والتى أوصل الرمانى لغاتها إلى سبع وثلاثين لغة . وكل أولئك وأشباه أولئك، لا يخرج التغير فيه على كثرته عن وجوه سبعة^(٥) .

وعلى هذا فالمراد بالأحرف فى الأحاديث السابقة وجوه فى الألفاظ وحدها لا محالة، بدليل أن الخلاف الذى صورته لنا الروايات المذكورة كان دائراً حول قراءة الألفاظ لا تفسير المعانى، مثل قول عمر : "إذ هو يقرؤها على حروف كثيرة لم

(١) فتح البارى ٨ / ٦٤٠ رقم ٤٩٩١ .

(٢) الآية ٤ من سورة الفاتحة .

(٣) جزء من الآية ٦٠ من سورة المائدة .

(٤) جزء من الآية ٢٣ من سورة الإسراء .

(٥) مناهل العرفان ١ / ١٥٦ .

يقرئها رسول الله ﷺ ثم حكم الرسول أن يقرأ كل منهما، وقوله ﷺ: "هكذا أنزلت" وقوله: "أى ذلك قرأتم فقد أصبتم" ونحو ذلك، ولا ريب أن القراءة أداء الألفاظ، لا شرح المعاني^(١).

إن القراءات كلها على اختلافها كلام الله، لا مدخل لبشر فيها، بل كلها نازلة من عنده تعالى، مأخوذة بالتلقى عن رسول الله ﷺ، يدل على ذلك أن الأحاديث الماضية تفيد أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يرجعون فيما يقرأون إلى رسول الله ﷺ يأخذون عنه ويتلقون منه كل حرف يقرأون عليه، انظر قوله ﷺ في قراءة كل من المختلفين "هكذا أنزلت" وقول المخالف لصاحبه: "أقرأنيها رسول الله ﷺ".

ثم أضف إلى ذلك أنه لو صح لأحد أن يغير ما شاء من القرآن بمردفة أو غير مرادفة، لبطلت قرآنية القرآن، وأنه كلام الله، ولذهب الإعجاز، ولما تحقق قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(٢).

وهذا ما يهدف إليه دعاة اللادينية في قولهم: "أنزل القرآن على سبعة أحرف" أى أنه أنزل على سبع لغات مختلفة في لفظها ومادتها. يفسر ذلك القول ابن مسعود: إنما هو كقولك هلم وتعال وأقبل^(٣).

ويجاب عن ذلك فضلاً عما سبق أن التبديل والتغيير مردود من أساسه بقوله سبحانه وتعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّكَ بَقْرَةٌ غَيْرُ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تَلَقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَيْعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ﴾^(٤) قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ^(٥).

أما ما جاء في حديث أبي الدرداء، وقراءته على قراءة ابن مسعود مرفوعاً: "والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى والذكر والأنثى"^(٥).

فأجاب عن ذلك الإمام المازري^(٦) فقال: "يجب أن يعتقد في هذا الخير وما في

(١) المصدر السابق ١/ ١٥٤ وانظر المراد بالوجه السبعة التى لا تخرج عنها القراءات فى المصدر السابق ١ /

١٥٦، وفتح البارى ٨ / ٦٤٠ .

(٢) الآية ٩ من سورة الحجر .

(٣) فى الأدب الجاهلى ص ٩٥ .

(٤) الآيتان ١٥، ١٦ من سورة يونس .

(٥) أخرجه مسلم (بشرح النووي) كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب ما يتعلق بالقراءات ٣ / ٣٧٠ رقم ٨٢٤ .

(٦) المازري هو: الإمام العلامة محمد بن على بن عمر التميمي المازري، أبو عبد الله، من فقهاء المالكية، كان محدثاً، فقهياً، أصولياً، أدبياً، وله دراية بالطب، من مصنفاته المعلم بفوائد شرح مسلم، وإيضاح المحصول من برهان الأصول. وغير ذلك توفي عام ٥٣٦هـ. له ترجمة فى: الديباج المذهب ص ٣٧٤ رقم ٥٠٨، وسير أعلام النبلاء =

معناه أن ذلك كان قرآنًا ثم نسخ، ولم يعلم من خالف النسخ فبقى على النسخ، ولعل هذا وقع من بعضهم قبل أن يبلغهم مصحف عثمان المجمع عليه، المحذوف منه كل منسوخ، وأما بعد ظهور مصحف عثمان فلا يظن بأحد منهم أنه خالف فيه^(١).

قال ابن حزم مؤيداً ذلك: "لأن قراءة عاصم المشهورة" المأثورة عن زر بن حبیش عن ابن مسعود عن النبي ﷺ، وقراءة ابن عامر مسندة إلى أبي الدرداء عن رسول الله ﷺ فيهما جميعاً ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾^(٢) فهي زيادة لا يجوز تركها"^(٣) أ.هـ.

وأما ابن مسعود ﷺ فرويت عنه روايات كثيرة منها ما ليس بثابت عند أهل النقل، وما ثبت منها مخالفاً لما قلناه، فهو محمول على أنه كان يكتب في مصحفه بعض الأحكام والتفاسير مما يعتقد أنه ليس من القرآن، وكان لا يعتقد تحريم ذلك، وكان يراه، كصحيفة يثبت فيها ما يشاء، وكان رأى عثمان والجماعة، منع ذلك لئلا يتناول الزمان ويظن ذلك قرآنًا.

قال المازري: فعاد الخلاف إلى مسألة فقهية، وهي أنه هل يجوز إلحاق بعض التفاسير في أثناء الصحف؟ قال: ويحتمل ما روى من إسقاط المعوذتين من مصحف ابن مسعود أنه اعتقد أنه لا يلزمه كتب كل القرآن، وكتب ما سواهما وتركهما لشهرتهما عنده وعند الناس"^(٤) أ.هـ.

يقول ابن حزم: "ومن العجب أن جمهرة من المعارضين لنا، وهم المالكيون، قد صح عن صاحبهم مالك بن أنس أنه قال: اقرأ عبد الله بن مسعود رجلاً: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ﴾^(٥) ﴿طَعَامُ الْأَثِيمِ﴾^(٥) فجعل الرجل يقول: طعام اليتيم، فقال له ابن مسعود طعام الفاجر. قال ابن وهب قلت لمالك: أترى أن يقرأ كذلك؟ قال نعم أرى ذلك واسعاً، فقل لمالك: أفتري أن يقرأ بمثل ما قرأ عمر بن الخطاب فامضوا إلى ذكر الله؟ قال مالك: ذلك جائز... إلخ.

قال ابن حزم: "فكيف يقولون مثل هذا؟ أيميزون القراءة هكذا! فلعمري لقد

= ١٢٩/ ١٢٧، ووفيات الأعيان ١/ ٤٨٦، وشذرات الذهب ٤/ ١١٤، والوفاء بالوفيات ٤/ ١٥١، وشجرة النور الزكية ١/ ١٢٧ رقم ٣٧١.

(١) المنهاج شرح مسلم للنووي ٣/ ٣٧١.

(٢) الآية ٣ من سورة الليل.

(٣) الإحكام لابن حزم ٥/ ٥٧٣.

(٤) المنهاج شرح مسلم ٣/ ٣٧١ وانظر: الإتيان ١/ ٢١٣، ٢١٤، وتأويل مشكل القرآن ص ٤٧-٤٩، وبحوث في القرآن والسنة للأستاذ عبد الله كنون ص ٩٤-٩٦.

(٥) الآيتان ٤٣، ٤٤ من سورة الدخان.

هلكوا وأهلكوا، وأطلقوا كل بائقة فى القرآن، أو يمنعون من هذا، فيخالفون صاحبهم فى أعظم الأشياء، وهذا إسناد عنه فى غاية الصحة وهو مما أخطأ فيه مالك مما لم يتدبره، لكن قاصداً إلى الخير، ولو أن امرأً ثبت على هذا وجازه بعد التنبيه له على ما فيه، وقيام حجة الله تعالى عليه فى ورود القرآن بخلاف هذا لكان كافراً، ونعوذ بالله من الضلال (١) أ.هـ.

وهاك برهاناً آخر ذكره صاحب التبيان فى آداب حملة القرآن-على فساد مزاعم أعداء الإسلام من المستشرقين وأذياهم من جواز "قراءة القرآن بالمعنى". يقول الإمام النووى : "إن النبى ﷺ علم البراء بن عازب دعاء فيه هذه الكلمة ونبىك الذى أرسلت" فلما أراد البراء أن يعرض ذلك الدعاء على رسول الله ﷺ قال: "ورسولك الذى أرسلت" فلم يوافق النبى ﷺ على ذلك، بل قال له : "لا. ونبىك الذى أرسلت" (٢). وهكذا نهاه ﷺ أن يضع لفظة "رسول"، موضع لفظة "نبى" مع أن كليهما حق لا يحيل معنى، إذ هو ﷺ رسولٌ ونبى معاً.

ثم قال : فكيف يسوغ للجهال المغفلين أن يقولوا : إنه ﷺ كان يميز أن يوضع فى القرآن الكريم مكان عزيز حكيم، غفور رحيم، أو سميع عليم. وهو يمنع من ذلك فى دعاء ليس قرآنًا، والله يقول مخبراً عن نبيه ﷺ : ﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدُلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي﴾ (٣)، ولا تبديل أكثر من وضع كلمة، مكان أخرى" (٤) أ.هـ.

ويقول فضيلة الأستاذ الدكتور زقزوق رداً على مزاعم المستشرقين فى ترويحهم لفكرة "قراءة القرآن بالمعنى" : "إن الواقع الذى عليه المسلمون منذ أربعة عشر قرناً هو تمسكهم الشديد بالمحافظة على الوحي القرآنى لفظاً ومعنى، ولا يوجد مسلم يستبيح لنفسه أن يقرأ القرآن بأى لفظ شاء ما دام يحافظ على المعنى.

وليبحث المستشرقون اليوم فى أى مكان فى العالم عن مسلم يستبيح لنفسه مثل ذلك وسيعيهم البحث.

فلماذا إذن هذا التشكيك فى صحة النص القرآنى وهم يعلمون مدى حرص المسلمين فى السابق واللاحق على تقديس نص القرآن الكريم لفظاً ومعنى؟

(١) الأحكام لابن حزم ٥ / ٥٧٤ .

(٢) سبق تخريجه ١ / ٣٦٧ .

(٣) الآية ١٥ من سورة يونس .

(٤) انظر : مناهل العرفان ١ / ١٩١ .

إنهم يبحثون دائماً - كما سبق أن أشرنا - عن الآراء المرجوحة والأسانيد الضعيفة لينبؤوا عليها نظريات لا أساس لها من التاريخ الصحيح، ولا من الواقع.

فنحن المسلمون قد تلقينا القرآن الكريم عن الرسول ﷺ، وهو بدوره تلقاه وحياً من الله ولم يحدث أن أصاب هذا القرآن أى تغيير أو تبديل على مدى تاريخه الطويل، وهذه ميزة فريدة انفرد بها القرآن وحده من بين الكتب السماوية كافة، الأمر الذى يحمل فى طياته صحة هذه الشريعة التى ختم بها الله ﷻ دينه الذى بعث به جميع أنبيائه، ورسله من لدن آدم إلى خاتمهم ﷺ.

وفى هذا الصدد نورد ما ذكره "رودى بارت" فى مقدمة ترجمته الألمانية للقرآن - وكأنه يرد على زملائه الذين راحوا يشككون فى صحة النص القرآنى.

يقول "بارت": "ليس لدينا أى سبب يحملنا على الاعتقاد بأن هناك آية فى القرآن كله لم ترد عن محمد ﷺ (١) أ.هـ.

(١) الاستشراق للدكتور محمود حمدي زقزوق ص ١١١، ١١٢ بتصرف يسير.

المبحث الثالث الأحرف السبعة أعم من القراءات السبع

إن الأحرف السبعة التي نزل بها القرآن الكريم، لا تعنى القراءات السبع المنقولة عن الأئمة السبعة^(١)، ومن زعم ذلك أخطأ من وجهين :

أحدهما : أن الأحرف التي نزل بها القرآن، أعم من تلك القراءات المنسوبة إلى الأئمة السبعة القراء عموماً، وأن هذه القراءات أحص من تلك الأحرف السبعة النازلة خصوصاً مطلقاً، ذلك لأن الوجوه التي أنزل الله عليها كتابه، تنتظم كل وجه قرأ به النبي ﷺ، وأقرأه أصحابه، وذلك ينتظم القراءات السبع المنسوبة إلى هؤلاء الأئمة السبعة القراء، كما ينتظم ما فوقها إلى العشرة، وما بعد العشرة، وما كان قرأناً، ثم نسخ، ولم يصل إلى هؤلاء القراء جميعاً، ولهذا نصوا في المذهب المختار على أنه يشمل كل وجوه القراءات : صحيحها وشاذها ومنكرها^(٢).

وقال مكى بن أبى طالب^(٣) : "هذه القراءات التي يقرأ بها اليوم، وصحت رواياتها عن الأئمة، جزء من الأحرف السبعة التي نزل بها القرآن ... قال ومن ظن أن قراءة هؤلاء القراء كنافع، وعاصم، هي الأحرف السبعة التي في الحديث فقد غلط غلطاً عظيماً، قال : ويلزم من هذا أن ما خرج عن قراءة هؤلاء السبعة مما ثبت عن الأئمة وغيرهم، ووافق خط المصحف أن لا يكون قرأناً"^(٤).

(١) القراء السبعة المعروفون هم :

- ١- عبد الله بن عامر (ت ١١٨هـ).
- ٢- عبد الله بن كثير الداربي (ت ١٢٠هـ).
- ٣- أبو بكر عاصم بن أبى النجود الأسدي (ت ١٢٧هـ).
- ٤- أبو عمرو زيان بن العلاء البصري (ت ١٥٤هـ).
- ٥- حمزة بن حبيب الزيات (ت ١٥٦هـ).
- ٦- نافع بن عبد الرحمن (ت ١٦٩هـ).
- ٧- علي بن حمزة الكسائي (ت ١٨٩هـ). انظر : مناهل العرفان ١/ ٤٥٣ - ٤٥٩، ومعرفة القراء الكبار للذهبي ١/ ٨٢ وما بعدها، وغاية النهاية لابن الجزري ١/ ٢٦١ وما بعدها.

(٢) مناهل العرفان ١/ ١٩٣.

(٣) مكى بن أبى طالب هو : مكى بن أبى طالب حموش بن محمد بن مختار، أبو محمد القيسي، كان من أهل التبصر في علوم القرآن، والعربية، كثير التأليف في علوم القرآن، محسناً لذلك، من مصنفاته "الإيجاز" و"الموجز في القراءات" و"الهداية في التفسير" وغير ذلك توفي سنة ٤٣٧هـ. له ترجمة في : الديباج المذهب ص ٤٢٤ رقم ٥٩٥، ووفيات الأعيان ٢/ ١٢٠، وشذرات الذهب ٣/ ٢٦٠، وطبقات المفسرين للداودي ٢/ ٣٣١ رقم ٦٤٣، وطبقات القراء لابن الجزري ٢/ ٣٠٩.

(٤) فتح الباري ٨/ ٦٤٨، وانظر : الإقناع للسيوطي ١/ ٢١٥ فقرة رقم ١٠٩٧، والأحرف السبعة في القرآن ومنزلة القراءات منها للدكتور حسن ضياء الدين مبحث "شواهد من أقوال العلماء في بيان أن القراءات بعض الأحرف" ص ٢٢٦.

وفى هذا رد على طه حسين ومن قال بقوله : "إن القراءات ليست من الأحرف السبعة التى نزل بها القرآن" (١) أ.هـ.

ثانيهما : أن السبعة لم يكونوا قد خلقوا، ولا وجدوا حين نطق الرسول ﷺ، بهذا الحديث الشريف . ومحال أن يفرض الرسول على نفسه، وعلى أصحابه، ألا يقرأوا بهذه الأحرف السبعة النازلة إلا إذا علموا أن هؤلاء القراء السبعة قد اختاروا القراءة بها، على حين أن بين العهدين بضعة قرون (٢)، وعلى حين أن هؤلاء القراء وسواهم إنما أخذوا عن النبي ﷺ، من طريق أصحابه، ومن أخذ عنهم، إلى أن وصلوا إليهم .

ثم إن القول بأن الأحرف السبعة التى نزل بها القرآن ما هى إلا تلك القراءات السبع المعروفة الآن، يستلزم أن يبقى قول الرسول ﷺ : "إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف" عارياً عن الفائدة، غير نافذ الأثر، حتى يولد القراء السبعة المعروفون وتؤخذ القراءة عنهم . وذلك باطل أيضاً يكذبه الواقع من قراءة النبي ﷺ، وقراءة أصحابه وتابعيه بالأحرف السبعة من قبل أن يولد القراء السبعة المعروفون .

قال المحقق ابن الجزرى : "فلو كان الحديث منصرفاً إلى قراءات السبعة المشهورين أو سبعة غيرهم من القراء الذين ولدوا بعد التابعين، لأدى ذلك إلى أن يكون الخبر عارياً عن الفائدة إلى أن يولد هؤلاء السبعة، فتؤخذ عنهم القراءة، وأدى أيضاً إلى أنه لا يجوز لأحد من الصحابة أن يقرأ إلا بما يعلم أن هؤلاء السبعة من القراء إذا ولدوا وتعلموا اختاروا القراءة به، وهذا باطل، إذ طريق أخذ القراءة أن تؤخذ عن إمام ثقة، لفظاً عن لفظ، إماماً عن إمام، إلى أن يتصل بالنبي ﷺ (٣) .

وقال أبو شامة (٤) : "ظن قوم أن القراءات السبع الموجودة الآن هى التى أريدت فى الحديث ، وهو خلاف إجماع أهل العلم قاطبة ، وإنما يظن ذلك بعض أهل الجهل" (٥) أ.هـ .

(١) انظر : فى الأدب الجاهلى لطلح حسين ص ٩٥ .

(٢) اشتهرت هذه القراءات السبع على رأس المائتين فى الأمصار الإسلامية، ولم تأخذ مكانها من التدوين إلا فى خاتمة القرن الثالث، حين قام الإمام ابن مجاهد أحمد بن موسى بجمع قراءات هؤلاء الأئمة السبعة أ.هـ، انظر : مناهل العرفان ١/ ١٩٣ هامش .

(٣) مناهل العرفان ١/ ١٩٣ - ١٩٤ .

(٤) أبو شامة هو : عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم، أبو شامة المقدسى، الإمام الحافظ المحدث المجتهد الشافعى، المقرئ، النحو، تولى مشيخه الإقراء، والحديث بدمشق . من مؤلفاته : "شرح الشاطبية" و "مختصر تاريخ دمشق" وغير ذلك مات سنة ٦٦٥ هـ . له ترجمة فى : تذكرة الحفاظ ٤ / ١٤٦٠ رقم ١١٥٧، وطبقات المفسرين للدوردي ١ / ٢٦٨ رقم ٢٥٤، وطبقات القراء لابن الجزرى ١ / ٣٦٦، وطبقات الشافعية للسبكي ٨ / ١٦٥، وشذرات الذهب ٥ / ٣١٨ .

(٥) فتح البارى ٨ / ٦٤٧، وانظر : الإتيقان ١ / ٢١٥ فقرة رقم ١٠٩٣ .

المبحث الرابع بقاء الأحرف السبعة فى المصاحف

يقول الإمام ابن حزم رداً على من زعم أن سيدنا عثمان رضي الله عنه أسقط ستة أحرف من جملة الأحرف السبعة المنزل بها القرآن من عند الله تعالى. قال : تلك "عظيمة من عظام الإفك والكذب، ويعيد الله تعالى عثمان رضي الله عنه من الردة بعد الإسلام.

ولقد أنكر أهل التعسف على عثمان رضي الله عنه أقل من هذا، مما لا نكره فيه أصلاً، فكيف لو ظفروا له بمثل هذه العظيمة. ومعاذ الله من ذلك، وسواء عند كل ذى عقل، إسقاط قراءة أنزلها الله تعالى، أو إسقاط آية أنزلها الله تعالى، ولا فرق، وتعالى الله عن أن أجاز هذا غافلاً، ثم وقف عليه، وعلى برهان المنع من ذلك وأصر، فإنه خروج عن الإسلام لا شك فيه، لأنه تكذيب لله تعالى فى قوله الصادق لنا : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(١) وفى قوله الصادق : ﴿إِنَّا عَلَيْنَا جَمْعُهُ وَقُرْآنُهُ﴾^(٢) فإذا قرأناه فاتبع قرآنه^(٣) ثم إن علينا بيانه^(٤) فالكل مأمورون باتباع قرآنه الذى أنزله الله تعالى عليه. فمن أجاز خلاف ذلك فقد أجاز خلاف الله تعالى وهذه ردة صحيحة لا مرية فيها، وما رامت غلاة الروافض وأهل الإلحاد الكائدون للإسلام^(٥) إلا بعض هذا^(٦) أ.هـ.

يقول الشيخ الزرقانى : "ونحن إذا رجعنا بهذه الأوجه السبعة إلى المصاحف العثمانية وما هو مخطوط بها فى الواقع ونفس الأمر، نخرج بهذه الحقيقة التى لا تقبل النقص، ونصل إلى فصل الخطاب فى هذا الباب، وهو أن المصاحف العثمانية قد اشتملت على الأحرف السبعة كلها. ولكن على معنى أن كل واحد من هذه المصاحف اشتمل على ما يوافق رسمه من هذه الأحرف كلاً أو بعضاً، بحيث لم تخل المصاحف فى مجموعها عن حرف منها رأساً"^(٧).

ويدل على ذلك خطة سيدنا عثمان رضي الله عنه فى جمعه للقرآن الكريم وقوله للرهط

(١) الآية ٩ من سورة الحجر.

(٢) الآيات ١٧-١٩ من سورة القيامة.

(٣) انظر : فى الأدب الجاهلى لطفه حسين ص ٩٦-٩٩ وبقية المصادر السابقة ص ٧٢٤.

(٤) الإحكام فى أصول الأحكام ٤ / ٥٦٥، ٥٦٦ .

(٥) مناهل العرفان ١ / ١٧١، وانظر : فتح البارى ٨ / ٦٢٦ - ٦٣٨ أرقام ٤٩٨٦ - ٤٩٨٨ .

القريشيين الثلاثة : عبد الله بن الزبير، وسعيد بن العاص، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام : "إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت فى شئ من القرآن فاكتبوه بلسان قريش، فإنما نزل بلسانهم" ففعلوا حتى إذا نسخوا الصحف فى المصاحف، رد عثمان الصحف إلى حفصه، وأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا، وأمر بما سواه من القرآن فى كل صحيفة أو مصحف أن يحرق"^(١) فدل ذلك على ما هو مجمع عليه، أن سيدنا عثمان رضي الله عنه كتب مصاحف متعددة متفاوتة فى إثبات، وحذف، وبدل وغيرها، لأنه رضي الله عنه قصد اشتغالها على الأحرف السبعة، وجعلوها خالية من النقط والشكل، تحقيقاً لهذا الاحتمال أيضاً، فكانت بعض الكلمات يقرأ رسمها بأكثر من وجه عند تجردها من النقط والشكل نحو ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ من قوله تعالى : ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾^(٢) فإنها تصلح أن تقرأ "فتبتوا" عند خلوها من النقط، والشكل، وهى قراءة أخرى، أما الكلمات التى لا تدل على أكثر من قراءة عند خلوها من النقط والشكل مع أنها واردة بقراءة أخرى أيضاً، فإنهم كانوا يرسمونها فى بعض المصاحف برسم يدل على قراءة، وفى بعض آخر برسم آخر يدل على القراءة الثانية كقراءة "وصى" بالتضعيف و"أوصى" بالهمز، وهما قراءتان فى قوله سبحانه ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ﴾^(٣) أ.هـ.

إن الأحرف السبعة باقية كما كانت إلى يوم القيامة، مثبتة فى القراءات المشهورة من المشرق إلى المغرب، ومن الجنوب إلى الشمال، فما بين ذلك، لأنها من الذكر المنزل الذى تكفل الله تعالى بحفظه، وضمان الله تعالى لا يخيس أصلاً، وكفالاته تعالى لا يمكن أن تضيع.

ومن البرهان على كذب أهل الجهل وأهل الإفك على عثمان (فى هذا ما رواه البخارى فى صحيحه بسنده عن ابن الزبير قال : قلت لعثمان : ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾^(٤) . قال : قد نسختها الآية الأخرى، فلم تكتبها أو تدعها؟ قال : يا ابن أخى : لا أُغَيِّرُ شَيْئاً مِنْهُ

(١) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب فضائل القرآن، باب جمع القرآن ٨/ ٦٢٧ رقم ٤٩٨٧ .

(٢) الآية ٦ من سورة الحجرات .

(٣) جزء من الآية ١٣٢ من سورة البقرة، وانظر : مناهل العرفان ١/ ٢٥٧ وما بعدها .

(٤) الآية ٢٣٤ من سورة البقرة .

من مكانه" (١).

وبعد

إن القراءات كلها على اختلافها كلام الله، لا مدخل لبشر فيها، بل كلها نازلة من عنده تعالى، مأخوذة بالتلقى عن رسول الله ﷺ وحفظها سيدنا عثمان رضي الله عنه في جمعه لكتاب الله، ومعاذ الله أن يسقط منها شيئاً، وهي مثبتة في القراءات المشهورة في مشارق الأرض ومغاربها.

لا يجوز أن نجعل اختلاف القراءات معركة جدال ونزاع وشقاق، ولا مثار تردد وتشكيك وتكذيب، ولا سلاح عصبية وتنطع وجمود. على حين أن نزول القرآن على سبعة أحرف إنما كانت حكمته من الله التيسير، والتخفيف، والرحمة، والتهوين على الأمة، فما يكون لنا أن نجعل من هذا اليسر عسراً، ومن هذه الرحمة نقمة! يرشد إلى ذلك قوله ﷺ: "الجدال في القرآن كفر" (٢) وكذلك تغير وجهه الشريف عند اختلافهم وقوله لهم: "إنما أهلك من قبلكم الاختلاف" (٣). وضربه في صدر أبي بن كعب رضي الله عنه، حين جال بخاطره حديث السوء في هذا الموضوع الجليل. الذي زلت فيه بعض الأقدام، وكثر فيه القيل والقال، إلى حدٍ كاد يطمس أنوار الحقيقة" (٤) أ.هـ.

والله تبارك وتعالى

أعلى وأعلم

(١) البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب التفسير، باب ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغَ أَجَلُهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ ٤١/ ٨ رقم ٤٥٣٠، ٤٥٤٦، وانظر: الإحكام لابن حزم ٥/ ٥٦٨.

(٢) أخرجه أبو داود في سننه كتاب السنة، باب النهي عن الجدال في القرآن ٤/ ١٩٩ رقم ٤٦٠٣، والحاكم في المستدرک کتاب التفسير ٢/ ٢٤٣ رقم ٢٨٨٢، ٢٨٨٣ من حديث أبي هريرة، وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. وانظر: الأحرف السبعة في القرآن ومنزلة القراءات منها للدكتور حسن ضياء الدين مبحث "الأحرف السبعة خصيصة لأمة محمد ﷺ" ص ١٤٥، ١٤٦، ومبحث "الأحرف السبعة ميزة للقرآن على الكتب السماوية" ص ١٤٦، وانظر: الكواكب النيرات في أثر السنة النبوية على القراءات للدكتور غلام بن محمد بن غلام ص ١٦، ٧٢، ٧٣، وأثر القراءات في الدراسات النحوية للدكتور عبد العال سالم على ص ٧٧-٢٠٠.

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک کتاب التفسير ٢/ ٢٤٣ رقم ٢٨٨٥، وقال: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي. وانظر: الشريعة للآخري ص ٦٧ وما بعدها.

(٤) انظر: مناهل العرفان ١/ ١٤٠-١٤٥، ومزيد من الدفاع عن الطعون الموجهة إلى الحديث انظر: الشيعة الإثني عشرية ومنهجهم في التفسير لفضيلة الدكتور محمد العسال، ص ١٣١-١٤٠، والقرآن والقراءات والأحرف السبعة الحقيقية - العلاقة - صحة النقل لفضيلة الأستاذ الدكتور عبد الغفور محمود جعفر، ورسم المصحف العثماني وأوهام المستشرقين في قراءات الكريم للدكتور عبد الفتاح شلبي، والقراءات في نظر المستشرقين والملحدین للشيخ عبد الفتاح القاضي، وأثر القراءات في الدراسات النحوية للدكتور عبد العال سالم على ص ٩ -

الفصل الثالث

أحاديث (رؤية الله ﷻ)
(ومحاجة آدم موسى عليهما السلام) و(الشفاعة)

وتحته ستة مباحث :

- المبحث الأول: موقف أهل البدع قديماً وحديثاً من أحاديث الصفات والرد عليهم .
- المبحث الثاني : شبه الطاعنين في حديث الرؤية والرد عليهم .
- المبحث الثالث : موقف أهل البدع قديماً وحديثاً من أحاديث القدر والرد عليهم .
- المبحث الرابع : شبه الطاعنين في حديث محاجة آدم موسى عليهما السلام، والرد عليها .
- المبحث الخامس: موقف المبتدعة قديماً وحديثاً من أحاديث المغفرة لمرتكب الكبيرة والرد عليهم .
- المبحث السادس : شبه الطاعنين في حديث الشفاعة والرد عليها .

المبحث الأول موقف أهل البدع قديماً وحديثاً من أحاديث الصفات

أحاديث العقائد مثل أحاديث التوحيد، وصفات الله ﷻ، وأحاديث عقيدة القدر طعن فيها المبتدعة من المعتزلة، والجهمية، وغيرهم من أهل الكلام.

وكان أول من يذكر عنه أنه تكلم في صفات الله تعالى في الإسلام، وابتدع القول بنفيها وتعطيلها هو "الجعد بن درهم" (١)، ثم أخذ عنه ذلك تلميذه الجهم بن صفوان الترمذى (٢)، وتولى كبر نشر تلك المقالة فكثير أتباعه. فلما ظهرت المعتزلة أخذت عن جهم بن صفوان قوله في نفى الصفات، وجعلوها عقيدة يتدينون لله بها (٣).

وقد أجمع المعتزلة على نفى صفات الله تعالى الأزلية، سواء منها ما كان من صفات الذات (٤)، أو صفات الأفعال (٥).

وزعموا بأنه ليس له سبحانه علم، ولا قدرة، ولا حياة، ولا سمع، ولا بصر، ولا غير ذلك من الصفات (٦). واتفقوا على أن صفاته سبحانه هي إثبات لذاته (٧) كما

(١) الجعد بن درهم : هو مؤدب مروان الحمار، من الموالي، يعد من التابعين. زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً، ولم يكلم موسى، وابتدع القول بخلق القرآن، وكان زنديقاً. قتله خالد القسرى يوم النحر. له ترجمة في : ميزان الاعتدال ١ / ٣٩٩ رقم ١٤٨٢، والبداية والنهاية ٩ / ٣٦٤، ولسان الميزان ٢ / ١٨٦ رقم ١٩٦٤، والأنساب المتفقة في الخط لابن القيسراني لابن القيسراني ص ٤٦-٤٧ رقم ٤٨، والضعفاء الكبير للعقيلي ١ / ٢٠٦ رقم ٢٥٤.

(٢) الجهم بن صفوان : هو أبو محرز الراسبي، مولاهم، السمرقندي، الكاتب المتكلم الضال المبتدع، رأس الجهمية، كان ينكر الصفات، ويقول بخلق القرآن، وإن الله في الأمكنة كلها، والإيمان عقد بالقلب، وإن تلفظ بالكفر قتل. مرور عام ١٢٨ هـ بعد أن زرع شراً عظيماً. له ترجمة في : تاريخ الطبري ٧ / ٢٢٠، والكامل في التاريخ ٥ / ٣٤٤-٣٤٢، وميزان الاعتدال ١ / ٤٢٦ رقم ١٥٨٤، وسير أعلام النبلاء ٦ / ٢٦ رقم ٨، ولسان الميزان ٢ / ٢٥٧ رقم ٢١٦٥، والوفاء بالوفيات ١١ / ٢٠٧ رقم ٣٠٥.

(٣) انظر : الملل والنحل ١ / ٤٠، وفتح الباري ١٣ / ٣٥٧-٣٥٩، وجهم بن صفوان ومكانته في الفكر الإسلامي للأستاذ خالد العلي ص ٧٢ - ٧٣.

(٤) الصفات الذاتية : هي الصفات الأزلية الثابتة لله تعالى التي لا تنفك عنه كصفة النفس، والعلم، والحياة، والقدرة، والسمع. انظر : الكواشف الجلية عن معاني الواسطية للأستاذ عبد العزيز السلطان ص ٤٢٩.

(٥) الصفات الفعلية : هي الصفات الثابتة لله تعالى التي تتعلق بالمشيئة، والقدرة، وهي قديمة النوع حادثة الآحاد كصفة الاستواء، والنزول، والضحك، والجمح. انظر : المصدر السابق ص ٤٢٩، ٤٣٠.

(٦) الفرق بين الفرق ص ١١٢، وانظر : العقيدة الإسلامية بين السلفية والمعتزلة تحليل ونقد للدكتور محمود خفاجي ص ٢٤٤.

(٧) العقيدة الإسلامية للدكتور خفاجي ص ٢٤٤.

اتفق جمهورهم على أن الله تعالى عالم، قادر، حى، بذاته، لا يعلم، وقدرة، وحياة، فهي صفات ومعانى قائمة به^(١).

والذى دفعهم إلى نفى صفات الله تعالى، الخوض فى ذلك بعقولهم والاعتماد عليها فى معرفة الله سبحانه وصفاته^(٢). وذهبوا إلى أن الاستدلال بالسمع على ذلك غير ممكن^(٣). ومن هنا أولوا آيات القرآن الكريم التى تثبت صفات الله تعالى فهي آيات متشابهة كما يزعمون، فيجب أن تؤول لموافقة الأدلة القاطعة وهى أدلة العقول؛ لأنها موهمة للتشبيه، ولأنها محتملة الدلالة، وأما العقل فلا احتمال فى دلالاته. وما وقع التشبيه فى الأمة إلا بسبب التعلق بالآيات المتشابهة، وترك تأولها على ما يوافق دليل العقل، والآيات المحكمة^(٤).

موقف المعتزلة من آيات الصفات :

قال القاضى عبد الجبار : "إذا ورد فى القرآن آيات تقتضى بظاهرها التشبيه، وجب تأويلها؛ لأن الألفاظ معرضة للاحتمال، ودليل العقل بعيد عن الاحتمال"^(٥). ويورد أبو الحسين عدداً من آيات الصفات ثم يقول : "فكل هذه الآيات وما أشبهها من الآيات، فإنما يريد **تَعْلِيلُ** ذاته، لا أن ثم نفساً ووجهاً ويداً، وعيناً ويمناً سواء"^(٦).

موقف المعتزلة من أحاديث الصفات :

إذا كان هذا موقفهم من آيات الصفات الواردة فى القرآن الكريم تأويلها بما يوافق العقل.

فقد ذهبوا إلى عدم الاحتجاج بالأحاديث الواردة فى الصفات مهما كانت درجة صحته، ما دام يعارض عقولهم فى إثبات صفة الله تعالى.

وَقَعَدَ عبد الجبار فى ذلك قاعدة عامة، تكشف عن موقف المعتزلة من أحاديث

(١) المصدر السابق ص ٣٩٩ .

(٢) المحيط بالتكليف ص ٣٣، ٣١، ٣٠ .

(٣) المصدر السابق ص ١١٠ .

(٤) فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة للقاضى عبد الجبار ص ١٤٩ .

(٥) المحيط بالتكليف ص ٢٠٠، وانظر : شرح الأصول ص ٢١٢، وفضل الاعتزال ص ١٤٩، ١٥٢، وموقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ١٧١ - ١٧٥ .

(٦) رسائل العدل والتوحيد ليحيى بن الحسين ص ١١٥ .

الصفات فقال : "ومما يتعلقون به أخبار مروية عن النبي ﷺ وأكثرها يتضمن الجبر، والتشبيه، فيجب القطع على أنه ﷺ لم يقله، وإن قال؛ فإنه قاله حكاية عن قوم، والراوى حذف الحكاية، ونقل الخبر" (١).

وتارة يردون الأحاديث في هذا الباب، بحجة أنها آحاد تفيد الظن، ولا يصلح في هذا الباب إلا الدليل اليقيني (٢)، وهو العقل فارس هذا الميدان فلا منافس له ألبتة، ولا مشارك له. ويشهد لذلك تأويلهم لآيات القرآن، وردهم لأحاديث متواترة في هذا الباب كحديث "رؤية رب العزة في الآخرة" وسيأتي الدفاع عنه.

ويُعدّ نفى الصفات، هو الأصل الأول من أصولهم الخمسة، وهو التوحيد الذى يعد من أهم أصولهم، فمن ثم نسب إليهم وسما أنفسهم بـ "أهل التوحيد" وعنوا بالتوحيد ما اعتقدوه من نفى الصفات الإلهية لاعتقادهم أن إثباتها يستلزم التشبيه، ومن شبه الله بخلقه أشرك (٣). وينى المعتزلة على هذا الأصل عدة أمور منها :

أ- تعطيل الصفات ب- القول بخلق القرآن ج- إنكار الرؤية
فرأس النفاة المعتزلة والجهمية ...، ورأس المثبتة مقاتل بن سليمان (٤)، ومن تبعه من الرافضة والكرامية. فإنهم بالغوا فى ذلك حتى شبهوا الله تعالى بخلقه. تعالى عما يقولون علواً كبيراً (٥).

حكم المعتزلة على من خالفهم فى أصلهم التوحيد :
المعتزلة يكفرون من خالفهم فى هذا الأصل اعنى "التوحيد".
قال القاضى عبد الجبار : "أما من خالف فى التوحيد، ونفى عن الله ما يجب إثباته، وأثبت ما يجب نفيه عنه، فإنه يكون كافراً" (٦).

(١) شرح الأصول ص ٢٦٨، وانظر : دين السلطان ص ٦١٨، وإنذار من السماء ص ٤١٩، وأهل السنة شعب الله المختار ص ٤٣ .

(٢) شرح الأصول ص ٧٦٩ .

(٣) فتح البارى ١٣ / ٣٥٧ .

(٤) هو : مقاتل بن سليمان بن كثير الأزدي الخرساني أبو الحسن البلخي المفسر كذبوه وهجروه، ورمى بالتجسيم. مع أنه كان من أدعية العلم بحراً فى التفسير. من مؤلفاته "التفسير الكبير" و"متشابه القرآن" و"الناسخ والمنسوخ" وغير ذلك مات سنة ١٥٠ هـ له ترجمة فى : ميزان الاعتدال ٤ / ١٧٣ رقم ٨٧٤١، ووفيات الأعيان ٥ / ٢٥٥-٢٥٧ رقم ٧٣٣، والمجروحين لابن حبان ٣ / ١٤ - ١٦، وطبقات المفسرين للدوادى ٢ / ٣٣٠ - ٣٣١ رقم ٦٤٢، وتقريب التهذيب ٢ / ٢١٠ رقم ٦٨٩٢، ولسان الميزان ٩ / ١٩٨ رقم ١٤٥٤٩ .

(٥) فتح البارى ١٣ / ٣٥٩ .

(٦) شرح الأصول ص ١٢٥، وانظر : منهج المدرسة العقلية الحديثة فى التفسير ص ٤٤ - ٤٧ .

هذا فضلاً عن طعنهم فى أهل السنة لإثباتهم صفات الله ﷻ فقالوا : إنهم مشبهة غير موحدين لله، ولا يعرفون ربهم؛ لأنهم وصفوه بالأعضاء، والزوال، والاستواء، ويلزم من ذلك أن يكون جسماً^(١).

وعلى درب المعتزلة صار أسلافهم، من دعاة اللادينية، ردوا أحاديث الصفات تارة بحجة مخالفتها للعقل لما فى ظاهرها من التشبيه والتجسيم، وتارة بحجة مخالفتها لكتاب الله ﷻ، وتارة ثالثة . بحجة أنها آحاد تفيد الظن، والعقائد بابها اليقين والقطع الحاصل بالتواتر .

ومدح أعداء الإسلام من المستشرقين، طريقة المعتزلة فى تأويلهم القرآن، وردهم للأحاديث الواردة فى باب الصفات، ودموا أهل السنة؛ لعدم سلوكهم مسلكهم^(٢) أ.هـ .

موقف السلف الصالح من أحاديث الصفات والرد على أهل البدع قديماً وحديثاً:
الكلام عن صفات الله ﷻ له أهمية عظيمة بالنسبة للفرد المسلم؛ وذلك لأن الإيمان بالله الذى هو الركن الأول من أركان الإيمان، لا يتحقق إلا إذا وصف الله سبحانه بما يستحقه من صفات الكمال اللاتقة به، ونزحه عن صفات النقص التى نفاها عن نفسه جل جلاله، بل لا يكون العبد موحداً لله إلا إذا أقر بأسماء الله وصفاته تحقيقاً لأحد أقسام التوحيد الثلاثة^(٣)، التى لا ينفك بعضها عن بعض، ولوضوح هذا التوحيد - توحيد الأسماء والصفات - لم يقع خلاف بين صحابة رسول الله ﷺ فيه، ولم يتنازع اثنان منهم فى أمر واحد منه، بل الجميع كانوا على اتفاق تام بالإقرار به، والتسليم بما جاء فى القرآن والحديث منه^(٤).

وقد ظلت القرون الخيرية تنهج نهج صحابة رسول الله ﷺ، فى إثبات صفات الله والإقرار بها، إلى أن نجم التهجم فى الأمة، وابتدع القول بنفى صفات الله، فاحتضن أهل الاعتزال تلك المقالة، وجعلوها عقيدة يدينون لله بها^(٥).

(١) فضل الاعتزال ص ١٩٦-١٩٧، وانظر: موقف المدرسة العقلية من السنة ١/ ١٧٥، وانظر: ما كتبه حسن السقاف فى مقدمته، وتعليقه على كتاب ابن الجوزى "دفع شبهة التشبيه بألف التنزيه".

(٢) انظر : العقيدة والشرعية لجولدتسيهر ص ١٢٥ .

(٣) وهى توحيد : الربوبية، الألوهية، والأسماء والصفات .

(٤) انظر : فتح البارى ١٣/ ٤٠٢، رقم ٧٤٠٨، ١٣/ ٤١٨، رقم ٧٤١٨، ٧٤٢٨ .

(٥) انظر : الملل والنحل ١/ ٨٦ .

وأما أهل السنة والجماعة من سلف هذه الأمة فإنهم أثبتوا لله تعالى ما أثبتته لنفسه وأثبتته له رسوله ﷺ، من أسمائه الحسنی، وصفاته العليا، من غير تحريف، ولا تعطيل، ولا تكييف، ولا تمثيل. كما نفوا عنه ما لا يليق به من صفات النقص التي نفاه عن نفسه سبحانه، ونفاه عن رسوله ﷺ، مستندين في كل ذلك إلى كتاب ربهم، وسنة نبيهم ﷺ.

قال تعالى : ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(١) وقال بعد أن ذكر منها عدة أسماء في آخر سورة الحشر : ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾^(٢) والأسماء المذكورة فيها بلغة العرب صفات، ففي إثبات أسمائه إثبات صفاته لأنه إذا ثبت أنه حي مثلاً فقد وصف بصفة زائدة على الذات، وهي صفة الحياة، ولولا ذلك لوجب الاختصار على ما ينبئ عن وجود الذات فقط، وقد قال سبحانه وتعالى : ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبُّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾^(٣) فنزه نفسه عما يصفونه به من صفة النقص، ومفهومه أن وصفه بصفة الكمال مشروع.

وقد قسم البيهقي وجماعة من أئمة السنة جميع الأسماء المذكورة في القرآن وفي الأحاديث الصحيحة إلى قسمين :

أحدهما صفات ذاته : وهي ما استحقه فيما لم يزل ولا يزال.

وثانيهما صفات فعله : وهي ما استحقه فيما لا يزال دون الأزل، قال ولا يجوز وصفه إلا بما دل عليه الكتاب، والسنة الصحيحة الثابتة أو أجمع عليه. ثم منه ما اقترنت به دلالة العقل كالحياة، والقدرة، والعلم، والإرادة، والسمع، والبصر، والكلام من صفات ذاته، ومنه ما ثبت بنص الكتاب والسنة كالوجه، واليد، والعين، من صفات ذاته، وكالاستواء، والنزول، والمجيء، من صفات فعله، فيجوز إثبات هذه الصفات له لثبوت الخبر بها على وجه ينفي عنه التشبيه، فصفة ذاته لم تنزل موجودة بذاته ولا تزال، وصفة فعله ثابتة عنه ولا يحتاج في الفعل إلى مباشرة ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٤). ولولا إخبار الله ورسوله ما تجاسر عقل أن

(١) جزء من الآية ١٨٠ من سورة الأعراف.

(٢) جزء من الآية ٢٤ من سورة الحشر.

(٣) الآية ١٨٠ من سورة الصافات.

(٤) الآية ٨٢ من سورة يس، وانظر : فتح الباري ١٣ / ٣٦٩، ٣٧٠ أرقام ٧٣٧١ - ٧٣٧٥.

يجوم حول ذلك الحمى^(١).

وعلى هذا اتفاق الفقهاء فى مشارق الأرض ومغاربها قال محمد بن الحسن الشيبانى: "اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالقرآن، وبالأحاديث التى جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ، فى صفة الرب من غير تشبيه ولا تفسير، فمن فسر شيئاً منها وقال بقول جهم فقد خرج عما كان عليه النبى ﷺ، وأصحابه وفارق الجماعة، لأنه وصف الرب بصفة لا شيء.

وقال ابن عبد البر: "أهل السنة مجمعون على الإقرار بهذه الصفات الواردة فى الكتاب والسنة ولم يكتفوا شيئاً منها"^(٢).

قال الإمام الشافعى - رحمه الله - : "لله أسماء وصفات لا يسع أحداً ردها، ومن خالف بعد ثبوت الحجة عليه فقد كفر، وأما قبل قيام الحجة فإنه يعذر بالجهل؛ لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل، ولا الرؤية والفكر، فنثبت هذه الصفات وننفى عنه التشبيه كما نفى عن نفسه، فقال تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾"^(٣).

وقال أبو حنيفة - رحمه الله - : "لا يشبه بشيء من خلقه، ولا يشبهه شيء من خلقه... وصفاته كلها خلاف صفات المخلوقين، يعلم لا كعلمنا، ويقدر لا كقدرتنا، ويرى لا كرؤيتنا"^(٤).

والذى نرتضيه رأياً وندين لله به عقيدة ما قاله الحافظ ابن حجر : "اتباع سلف الأمة للدليل القاطع على أن إجماع الأمة حجة فى إثبات أسماء الله وصفاته وعدم تأويلها، ولو كان تأويلها حتماً لأوشك أن يكون اهتمامهم به فوق اهتمامهم بفروع الشريعة، وإذا انصرم عصر الصحابة والتابعين على الإضراب عن التأويل، كان ذلك هو الوجه المتبع، وقد تقدم النقل عن أهل العصر الثالث، وهم فقهاء الأمصار، كالثورى، والأوزاعى، ومالك، والليث، ومن عاصرهم، وكذا من أخذ عنهم من الأئمة، فكيف لا يوثق بما اتفق عليه أهل القرون الثلاثة، وهم خير القرون بشهادة

(١) انظر : فتح البارى ١٣ / ٤٠٢ رقمى ٧٤٠٧، ٧٤٠٨ .

(٢) انظر : فتح البارى ١٣ / ٤١٨ أرقام ٧٤١٨ - ٧٤٢٨ .

(٣) جزء من الآية ١١ من سورة الشورى، وانظر : سير أعلام النبلاء ١٠ / ٧٩ - ٨٠ .

(٤) انظر : شرح الفقه الأكبر لأبى منصور الحنفى ص ١٠٣ - ١١٢، وشرح ملا على القارى على الفقه الأكبر

ص ١٥ - ٣٢، وموقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ١٩٧ .

صاحب الشريعة ﷺ (١) أ.هـ.

أما رد أهل البدع قديماً وحديثاً لأحاديث العقائد من أسماء الله، وصفاته، بحجة أنها آحاد.

فهذا من تضليلهم لأن القضية ليست قضية متواتر وآحاد كما يزعمون، وإنما قضية عقل قدسوه وعبدوه من دون الله، وطوعوا النصوص من الكتاب والسنة لهذا الإله "إله الهوى": ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ (٢).

وجعلوا من عقولهم أصلهم الأول "المقلس" وهو التوحيد القائم على نفى الصفات، وطبقوا هذا الأصل على المتواتر نفسه، وهو القرآن الكريم، فأولوا ما فيه من إثبات أسماء وصفات الله ﷻ كما سبق من قول عبد الجبار وغيره. هذا من جهة.

ومن جهة ثانية فإن ما جاءت به السنة الصحيحة - حتى ولو كانت آحاداً - من أحاديث في أسماء الله، وصفاته لم تكن السنة في ذلك بدعاً، وإنما جاءت بمثل ما جاء به القرآن الكريم، ولا يوجد في أحاديث العقائد ما يكون مخالفاً لعقائد القرآن، أو زائداً عليها بحيث لا يكون له أصل في القرآن. وكل ما يستشكل من الأحاديث الصحيحة في العقائد تجد مثله في القرآن، ويجرى فيها ما يجرى في القرآن من إثباته بلا تعطيل ولا تشبيه.

وقد حرص الإمام الجليل أبو عبد الله إسماعيل البخاري على بيان ذلك في تراجم أبواب كتاب التوحيد من جامعه الصحيح، قبل أن يذكر أحاديث الباب وما فيها من دلالة على صفات الله ﷻ، يعنون للباب بالآيات القرآنية التي جاءت بمثل ما جاءت به أحاديث الباب وهو بذلك يؤكد ما سبق، من أن ما جاءت به السنة المطهرة من أحاديث في الصفات لم تكن في ذلك بدعاً وإنما جاءت مؤيدة ومقررة، وموضحة لما جاء في القرآن الكريم.

وهاك نماذج من صنيعه :

"باب قول الله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ (٣) وقوله جل ذكره ﴿تَعْلَمُ مَا فِي

(١) انظر: فتح الباري ١٣/ ٤١٨ أرقام ٧٤١٨-٧٤٢٨، وانظر: الإبانة للأشعري ١٢٤-١٤٢، ومجالس ابن الجوزي في التشابه من الآيات القرآنية ص ١١-١٦، وفرق معاصرة تنتسب إلى الإسلام وموقف الإسلام منها ٢ / ٨٧٨-٩١٠.

(٢) الآية ٢٣ من سورة الجاثية، وللإستزادة في الجواب انظر: موقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ١٧٦-٢١٢.

(٣) جزء من الآية ٢٨ من سورة آل عمران.

نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ^(١)، وتحت هذا الباب ذكر من الأحاديث ما يوافقُه مثل قوله ﷺ : "لما خلق الله الخلق كتب في كتابه - وهو يكتب على نفسه ... الحديث^(٢)" وقوله ﷺ، يقول الله تعالى : "أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسي ذكرته في نفسي" الحديث^(٣)، وباب قول الله ﷻ : ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^(٤)، وتحت حديث جابر مرفوعاً : "أعوذ بوجهك" لما نزل عليه : ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَاباً مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ... الحديث^(٥)" وباب قول الله تعالى : ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَيْدِي﴾^(٦) وتحت أحاديث منها قوله ﷺ : "يد الله ملأى لا يفيضها سحَاء الليل والنهار، قال أرأيتم ما انفق منذ خلق الله السماوات والأرض فإنه لم يفيض ما فى يده، وقال عرشه على الماء، ويده الأخرى الميزان يخفض ويرفع"^(٧)، وقوله ﷺ : "إن الله يقبض يوم القيامة الأرض وتكون السماوات يمينه ثم يقول أنا الملك"^(٨) وحديث يقر فيه ﷺ الحبر اليهودى فى قوله : "يا أبا القاسم إن الله يمسك السماوات على إصبع، والأرضين على إصبع، والشجر والثرى على إصبع، والخلائق على إصبع، ثم يقول أنا الملك أنا الملك".

يقول ابن عمر "فرأيت النبى ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه، ثم قرأ : ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾"^(٩).

(١) جزء من الآية ١١٦ من سورة المائدة.

(٢) صحيح البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى : ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ ١٣ / ٣٩٥ رقم ٧٤٠٤ من حديث أبى هريرة ؓ.

(٣) المصدر السابق فى نفس الأماكن السابقة ١٣ / ٣٩٥ رقم ٧٤٠٥.

(٤) جزء من الآية ٨٨ من سورة القصص.

(٥) صحيح البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب التوحيد باب قول الله عز وجل ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ ١٣ / ٤٠٠ رقم ٧٤٠٦ من حديث أبى هريرة ؓ.

(٦) جزء من الآية ٧٥ من سورة ص.

(٧) انظر : صحيح البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب التوحيد باب قول الله تعالى : ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَيْدِي﴾ ١٣ / ٤٠٤ رقم ٧٤١١ من حديث أبى هريرة ؓ.

(٨) انظر : المصدر السابق نفس الكتاب والباب ١٣ / ٤٠٤ رقم ٧٤١٢ من حديث ابن عمر ؓ.

(٩) الآية ٦٧ من سورة الزمر، وانظر : صحيح البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى : ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَيْدِي﴾ ١٣ / ٤٠٤، ٤٠٥ رقم ٧٤١٥ من حديث ابن عمر ؓ وانظر فى كل ما سبق الشريعة للأجرى ص ٣١٦ - ٣٢٨، وانظر الانتهاج فى أحاديث المعراج لابن دحية ص ٩٣ - ١٠١.

فكل هذه الأحاديث، وما فى معناها، والمثبتة لله ﷻ الصفات من النفس، والوجه، واليد، ونحو ذلك من العين، أو الاستواء، والنزول، والمحيى، والضحك، والغضب ... إلخ.

أصول هذه الصفات مذكورة فى القرآن الكريم، ولا يوجد فى الحديث الصحيح الأحاد إلا ما يؤيد هذه الأصول ويوضحها ويقررها، أو يكون من جزئياتها ونظائرها. فردها بحجة أنها آحاد هو رد للقرآن نفسه.

وعدل القول فى هذه الأخبار ما قاله الإمام ابن قتيبة قال: "أن تؤمن بما صح منها بنقل الثقات لها، فتؤمن: بالرؤية والتجلى، وأنه يعجب، وينزل إلى السماء، وأنه على العرش استوى، وبالنفس، واليدين، من غير أن نقول فى ذلك بكيفية أو بجدٍ أو أن نقيس على ما جاء ما لم يأت. فترجو: أن نكون فى ذلك القول والعقد، على سبيل النجاة غداً، إن شاء الله تعالى.

ويقول أيضاً: "فنحن نقول كما قال الله، وكما قال رسوله، ولا نتجاهل، ولا نحملنا ما نحن فيه: من نفى التشبيه، على أن ننكر ما وصف به نفسه، ولكننا لا نقول: كيف البيان؟ وإن سئلنا: نقصر على جملة ما قال، ونمسك عما لم يقل" (١). وما يستشكل من الأحاديث الصحيحة فى هذا الباب تجد مثله فى القرآن الكريم، وقد صنف غير واحد من الأئمة فى توضيح هذا المشكل.

منهم الإمام ابن قتيبة فى كتابه "تأويل مشكل القرآن" و"تأويل مختلف الحديث" والإمام الطحاوى فى كتابه "مشكل الحديث وبيانه" على تكلف منه، هو والإمام ابن قتيبة فى تأويل مشكل الضعيف، والموضوع فى أحاديث الصفات، ولو استعمل كل منهما الصنعة الحديثية لكانا فى غنى عن هذا التكلف. وغيرهم من الأئمة (٢) هـ.

وصفوة القول فى موقف أهل السنة من آيات الصفات، وأخبارها، وواجب المسلم نحوها ما قاله فضيلة الأستاذ الدكتور طه حبيشى: "الواجب على المسلم السامع للآيات والأخبار المتعلقة بالصفات تقديسها باعتهاد فى كل آية أو خبر صح معنى يليق بجلال الله تعالى: وعليه الإيمان والتصديق بما قاله رب العزة ورسوله ﷺ، على

(١) انظر: تأويل مشكل القرآن ص ٥٦، ٥٧، وتأويل مختلف الحديث ص ١٩٢، وانظر: العقيدة الصحيحة فى الله وما ثار حولها من مشكلات للحافظ عبد الغنى النابلسى ص ٢٠، ٢١، وانظر: مجالس ابن الجوزى فى التشابه من الآيات القرآنية لابن الجوزى ٦-١١.

(٢) انظر: التوحيد وإثبات صفات الرب للإمام ابن خزيمة و"الأسماء والصفات" للإمام البيهقى وغيرهم.

مراد الله، ومراد رسول الله، وعليه الاعتراف بالعجز عن إدراك مراد الله، ومراد رسوله ﷺ، وعليه السكوت، والإمساك عن التصرف فى الألفاظ الواردة، وكف الباطن عن التفكير فى ذلك، واعتقاده أن ما خفى عنه لم يخف عن الرسول ﷺ، ولا عن الصديق، ولا عن أكابر الصحابة ﷺ أجمعين (١) أ.هـ.

والله تبارك وتعالى
أعلى وأعلم

(١) انظر : الحقائق الجليلة فى الرد على ابن تيمية فيما أورده فى الفتوى الحموية ص ٤٦، ١٢١، بتصرف واختصار.

المبحث الثاني شبه الطلعين في حديث رؤية الله تعالى والرد عليها

لقد أجمعت المعتزلة، وسائر الفرق المبتدعة من الجهمية، والخوارج، والروافض، وغيرهم على القول بنفى رؤية الله تعالى بالأبصار يوم القيامة، وقد نص المعتزلة أنفسهم على هذا الإجماع، كما أشارت كثير من كتب الفرق إليه^(١).

يقول القاضي عبد الجبار: "لا أحد يدعى أنه يرى الله سبحانه إلا من اعتقده جسمًا مصورًا بصورة مخصوصة، أو يعتقد فيه أنه يحل في الأجسام"^(٢).

وليس هذا منتهى قولهم في نفى الرؤية، بل زعموا أنه يستحيل أن يرى نفسه؛ لأنه يستحيل في ذاته أن يرى، فذاته لا ترى^(٣).

وهل يرى غيره؟ فهذا موضع اختلاف بينهم، أجازة قوم، ومنعه آخرون^(٤). كما اختلفوا في رؤيته بالقلوب، فقال أبو الهذيل، وأكثر المعتزلة: نرى الله بقلوبنا بمعنى أننا نعلمه بقلوبنا، وأنكر بعضهم ذلك^(٥).

وقد صرحوا بأن إثبات الرؤية لا يمكن الاستدلال عليه بالسمع، أى بالقرآن والسنة، لأن الاستدلال بذلك يبنى على أنه تعالى عدل حكيم لا يظهر المعجز على الكذابين، ومن لا يقول بذلك فلا يمكنه الاستدلال بالسمع على شيء أصلاً^(٦). بل "لا سمع ورد مصرحاً بأنه سبحانه يرى بالأبصار"^(٧)، "ولا في كتاب الله ﷻ ذكر الرؤية فكيف يصح أن يدعى أنه تعالى سمى نفسه بأنه يرى، أو ورد السمع به"^(٨).

ولذا كان عمدة أدلتهم في نفى الرؤية العقل، وإن كانوا قد أتبعوا ذلك بأدلة نقلية

(١) انظر: المغنى ٤ / ١٣٩، ومقالات الإسلاميين ١ / ٢٣٨، والفرق بين الفرق ص ١١٣، والملل والنحل ١ /

٤٥، والإبانة ص ١٤، والانتصار ٣٥، ٩٤، والاعتصام للشاطبي ٢ / ٥٧٠، والإنصاف للباقلاني ص ١٧٦، ١٧٧.

(٢) المغنى ٤ / ٩٩، وانظر: شرح الأصول ص ٢٧٦.

(٣) انظر: المغنى ٤ / ٩٤ - ٩٥.

(٤) الفرق بين الفرق ص ١١٣، وانظر: أصول الدين ص ٩٧ وما بعدها.

(٥) مقالات الإسلاميين ١ / ٢٣٨.

(٦) انظر: شرح الأصول ص ٢٦٢.

(٧) المغنى ٤ / ١٣٧.

(٨) المرجع السابق ٤ / ١٣٨.

من الكتاب والسنة تأولوها على ما يوافق أصلهم الأول "التوحيد" القائم على نفى الصفات وزعموا تعارض حديث الرؤية مع القرآن والسنة .

قال القاضي عبد الجبار متأولاً لحديث الرؤية قال : "ثم نتناوله نحن على وجه يوافق دلالة العقل، فنقول : المراد به سترون ربكم يوم القيامة، أى ستعلمون ربكم يوم القيامة كما تعلمون القمر ليلة البدر . وعلى هذا قال : "لا تضامون فى رؤيته" أى لا تشكون فى رؤيته فعقبه بالشك، ولو كان بمعنى رؤية البصر لم يجوز ذلك . والرؤية بمعنى العلم مما نطق به القرآن، وورد به الشعر" (١) .

قال الزنجشیری : "سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر" بمعنى ستعرفونه معرفة جلية هى فى الجلاء كإبصاركم القمر إذا امتلأ واستوى" (٢) فحمل الرؤية على المعرفة، بينما حملها عبد الجبار على العلم .

ويقول عبد الجبار فى أحاديث الرؤية : "ومما يتعلقون به، أخبار مروية عن النبى ﷺ، وأكثرها يتضمن الخبر والتشبيه، فيجب القطع على أنه ﷺ، لم يقله وإن قال فإنه قاله حكاية عن قوم، والراوى حذف الحكاية ونقل الخبر" (٣) .

ويقول المعتزلة قال نابتة من المنحرفين بتعارض الحديث مع القرآن، والسنة، والعقل، وصرحوا بوضع الحديث" (٤) .

الجواب عن شبهات المعتزلة ومن قال بقولهم فى إنكار رؤية رب العزة جل جلاله

أولاً : إن الأحاديث التى دلت على ثبوت الرؤية تبلغ حد التواتر أخرجها أصحاب الصحاح والسنن والمسانيد واعتنى بجمعها أئمة من العلماء كالدارقطنى، وأبى نعيم الأصبهاني، وأبى بكر الأجرى وغيرهم الكثير (٥) .

(١) شرح الأصول ص ٢٧٠ .

(٢) الكشف ٢ / ٩٢ .

(٣) شرح الأصول ص ٢٦٨، وانظر : آراء المعتزلة الأصولية دراسة وتقويماً ص ٨٣، والمعتزلة وأصولهم الخمسة ص ١٢٧ .

(٤) انظر : أبو هريرة لعبد الحسين شرف الدين ص ٦٨، وما بعدها، وأضواء على السنة ص ٢٣١، والأضواء القرآنية ٢ / ٢٩٩، ودفع الشبهات عن الشيخ الغزالي ص ٤٠، ٤٢، ١٦٣، ٢١٩، والسنة ودورها فى الفقه الجديد ص ٢٣٩، ودين السلطان ص ١٧٧ وما بعدها وغيرهم .

(٥) انظر : بيان تلييس الجهمية فى تأسيس بدعهم الكلامية لابن تيمية ١ / ٣٤٨ .

وقد نص على تواتر أحاديث الرؤية جماعة من العلماء، منهم الحافظ ابن تيمية^(١)، وابن قيم^(٢)، وابن كثير^(٣)، وابن أبي العز^(٤)، وعبد العزيز الغماري^(٥) وغيرهم . قال الحافظ ابن حجر : "جمع الدارقطني طرق الأحاديث الواردة في رؤية الله تعالى في الآخرة فزادت على العشرين، وتتبعها ابن قيم الجوزية في حادى الأرواح فبلغت الثلاثين، وأكثرها جيداً، وأسند الدارقطني عن يحيى بن معين قال : "عندى سبعة عشر حديثاً في الرؤية صحاح"^(٦) .

وفى تواتر حديث الرؤية رد على المعتزلة، ومن قال بقولهم من أعداء السنة بوجود القطع على أنه ﷻ لم يقل حديث الرؤيا وأنه مكذوب عليه"^(٧) . كما أن فى تواتر حديث الرؤيا بيان أن القضية مع أعداء السنة ليست قضية متواتر يؤخذ به فى العقائد، وآحاد لا يؤخذ به، كلا، القضية، قضية عقولهم وأصولهم الإلحادية التى قدموها على النصوص . كتاب وسنة، وإلا فلو صدقوا فى زعمهم بأن العقائد تؤخذ من الدليل اليقيني الحاصل بالتواتر، فلم لم يأخذوا بحديث الرؤية هنا مع تواتره^{(٨)؟!!}

ثم ألا يكفى ثبوت الرؤيا بكتاب الله المتواتر؟! ويصبح حديث الرؤيا على فرض أنه آحاد دليل ظنى راجع إلى دليل قطعى وهو القرآن، ومبين له، وبالتالي يجب العمل بالظن هنا كما سبق من قول الإمام الشاطبى^{(٩)؟!}

ثانياً: لقد تظاهرت أدلة الكتاب، والسنة، والعقل، وأجمع الصحابة، والذين من بعدهم من سلف هذه الأئمة وأئمتها من أهل السنة والجماعة على أن الله ﷻ يرى فى الدار الآخرة، يراه المؤمنون رؤية حقيقية ، تليق به سبحانه وتعالى ، من غير إحاطة،

(١) انظر : مجموع الفتاوى ٣ / ٣٩٠ .

(٢) حادى الأرواح ص ٢١٩ - ٢٥١ .

(٣) انظر : تفسير القرآن العظيم ٢ / ١٦١ .

(٤) انظر : شرح العقيدة الطحاوية ١ / ٢٤٣ .

(٥) انظر : نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ٢٣٩ رقم ٣٠٧، وإتحاف ذوى الفضائل المشتهرة ضمن مجموعة الحديث الصديقية ص ٢٢٦ - ٢٢٧ .

(٦) انظر : فتح البارى ١٣ / ٤٤٣، والمنهاج شرح مسلم للنووى ٢ / ٢٠، رقمى ١٨٠، ١٨١ .

(٧) شرح الأصول ص ٢٦٨، وراجع : المصادر المسمومة السابقة ص ٢٢٠ .

(٨) انظر : شرح الأصول ص ٢٦٩ .

(٩) راجع : ١ / ٥٢٤ ، ٢ / ٣٠٢٩ .

ولا كيفية^(١).

كما اتفقوا على أنه لا يراه أحد بعيني رأسه في الدنيا، وذلك لقوله تعالى لموسى
العليه السلام: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾^(٢)، ولقول النبي ﷺ: "تعلموا أنه لن يروى أحد منكم ربه ﷻ
حتى يموت"^(٣) وهى وإن كانت جائزة عقلاً وليست بمستحيلة، إلا أن البشر لا
يطبقون رؤيته فى هذه الدار لعجز أبصارهم وضعفها.

ولذا من ادعى رؤية الله فى الدنيا بعينى رأسه فدعواه باطلة باتفاق أهل السنة
والجماعة وهو ضال^(٤).

وإنما الخلاف فى رؤية نبينا ﷺ لربه ﷻ بعينه فى الدنيا، فأثبت ذلك قوم ونفاه
آخرون. والجمهور أنه لم يره بعينه لقوله فى حديث أبى ذر ﷺ: "نور أنى أراه"
وفى رواية: "رأيت نوراً"^(٥) ومن قال رآه بعينى رأسه ليلة المعراج، قال رآه كما
سيراه المؤمنون يوم الآخرة، رؤية حقيقية تليق به ﷻ من غير إحاطة ولا كيفية^(٦).
وهذه بعض النصوص التى تدل على إثباتها من القرآن، والسنة، والعقل، وأقوال
سلفنا الصالح.

أ- القرآن الكريم :

١- قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي أُنْظُرْ إِلَيْكَ
قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ
لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ
الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٧)، وبيان الدلالة من هذه الآية من وجوه عديدة :

(١) انظر : المنهاج شرح مسلم للنووى ٢٠/ ٢ رقمى ١٨٠، ١٨١، والإنصاف للباقلانى ص ١٧٦، ١٨١،
والفصل فى الملل والنحل ٣/ ٤، وفتح البارى ١٣/ ٤٣٤-٤٤٢ أرقام ٧٤٤٥-٧٤٤٩ .

(٢) جزء من الآية ١٤٣ من سورة الأعراف .

(٣) أخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب ذكر ابن صياد ٩/ ٢٧٩ رقم ٢٩٣١ من
حديث بعض أصحاب النبي ﷺ . وانظر : الابتهاج فى أحاديث المعراج لابن دحية ص ٨٤ .

(٤) انظر : بيان تليس الجهمية ١/ ٣٥٨، ومجموع الفتاوى ٣/ ٣٨٩، وشرح العقيدة الطحاوية ١/ ٢٤٥،
والجامع لأحكام القرآن ٥٥/ ٧، ولوامع الأنوار البهية للسفارينى ٢/ ٢٨٥، وانظر : موقف المدرسة العقلية من
السنة ١/ ٢٣٠ .

(٥) أخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب الإيمان، باب فى قوله ﷺ: "نوراً أنى أراه" وفى قوله "رأيت نوراً" ٢/
١٥ رقم ١٧٨ .

(٦) الإنصاف للباقلانى ص ١٧٦، وانظر : الإسرائء والمعراج للدكتور أبو شهبه ٦٧-٦٩، وزاد المعاد ٣/ ٣٦-٣٨
(٧) الآية ١٤٣ من سورة الأعراف .

الوجه الأول : إنه لا يظن بكليم الرحمن، ورسوله الكريم عليه، أن يسأل ربه ما لا يجوز عليه، بل هو من أبطل الباطل وأعظم المحال .
الوجه الثاني : إن الله سبحانه لا ينكر عليه سؤاله، ولو كان محالاً لأنكره عليه .
وهذا لما سأل إبراهيم الخليل ربه تبارك وتعالى أن يريه كيف يحيى الموتى لم ينكر عليه، ولما سأل عيسى بن مريم ربه إنزال المائدة من السماء لم ينكر سؤاله . ولما سأل نوح ربه نجاة ابنه أنكر عليه سؤاله وقال : ﴿إِنِّي أُعْطِكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (١) .
أ.هـ .

الوجه الثالث : إنه إجابة بقوله : ﴿لَنْ تَرَانِي﴾ ولم يقل لا ترانى ولا إنى لست برئى، ولا تجوز رؤيتى، والفرق بين الجوابين ظاهر لمن تأمله . وهذا يدل على أنه ﷺ يرى، ولكن موسى لا تحتمل قواه رؤيته فى هذه الدار لضعف قوة البشر فيها عن رؤيته تعالى .

الوجه الرابع : قوله تعالى : ﴿وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي﴾ فأعلمه أن الجبل مع قوته وصلابته لا يثبت لتحليه له فى هذه الدار، فكيف بالبشر الضعيف الذى خلق من ضعف .

الوجه الخامس : إن الله سبحانه وتعالى قادر على أن يجعل الجبل مستقراً مكانه وليس هذا بمتنع فى مقدوره، بل هو ممكن وقد علق به الرؤية، ولو كانت محالاً فى ذاتها لم يعلقها بالممكن فى ذاته . بل لو كانت محالاً لكان ذلك نظير أن يقول : إن استقر الجبل فسوف أكل وأشرب وأنام .

الوجه السادس : قوله سبحانه وتعالى : ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ وهذا من أبين الأدلة على جواز رؤيته تبارك وتعالى فإنه إذا جاز أن يتجلى للجبل الذى هو حماد لا ثواب له ولا عقاب، فكيف يمتنع أن يتجلى لأنبياؤه ورسله، وأوليائه فى دار كرامته ويريهم نفسه؟ فأعلم سبحانه وتعالى موسى أن الجبل إذا لم يثبت لرؤيته فى هذه الدار فالبشر أضعف .

الوجه السابع : إن ربه سبحانه وتعالى قد كلمه، وخاطبه، وناجاه، وناداه، ومن جاز عليه التكلم والتكليم وأن يسمع مخاطبه كلامه معه بغير واسطة فرؤيته أولى

(١) الآية ٤٦ من سورة هود .

بالجواز، ولهذا لا يتم إنكار الرؤية إلا بإنكار التكليم^(١).

٢- قوله تعالى : ﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ﴾ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾ استدل بهذه الآية ابن عباس - رضى الله عنهما - وجماعة من التابعين منهم الحسن البصرى، وعكرمة مولى ابن عباس على جواز الرؤية، وكذا استدل بها مالك والشافعى رحمهما الله^(٣) وهو قول المفسرين من أهل السنة والجماعة^(٤).

٣- قوله تعالى : ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٥) الحسنى : هى الجنة، والزيادة هى النظر إلى وجه الله الكريم، بذلك فسرهما رسول الله ﷺ فى قوله ﷺ : "إذا دخل أهل الجنة الجنة، قال : يقول الله تعالى : تريدون شيئاً أزيدكم؟ فيقولون ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم ﷻ ثم تلا هذه الآية : ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾^(٦).

٤- قوله تعالى : ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾^(٧) قال الرازى : فإن إحدى القراءات فى هذه الآية فى ﴿مُلْكًا﴾ بفتح الميم وكسر اللام، وأجمع المسلمون على أن ذلك الملك ليس إلا الله تعالى، وعندى أن التمسك بهذه الآية أقوى من التمسك بغيرها^(٨).

٥- قوله تعالى : ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾^(٩) ففى هذه الآية

(١) حادى الأرواح ص ٢١٢ - ٢١٣ بتصرف، وانظر : شرح العقيدة الطحاوية ١ / ٢٤١، ٢٤٢، والانصاف للباقلانى ص ١٧٧ .

(٢) الآيتان ٢٢، ٢٣ من سورة القيامة .

(٣) انظر : شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائى ٢ / ٤٦٤ .

(٤) انظر : شرح الطحاوية ١ / ٢٣٩، وتفسير القرآن العظيم ٤ / ٤٥٠، والعقيدة الصحيحة فى الله وما ثار حولها من مشكلات للحافظ النابلسى ص ٢٩ .

(٥) الآية ٢٦ من سورة يونس .

(٦) أخرجه مسلم (شرح النووي) كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين فى الآخرة ربهم سبحانه وتعالى ٢ / ١٩، ٢٠ رقم ١٨١، والبيهقى فى البعث والنشور ص ٢٦١ رقم ٤٤٦ من حديث صهيب ؓ وانظر : شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٢ / ٢٥٥ وما بعدها، وحادى الأرواح ص ٢١٤ - ٢١٥، والجامع لأحكام القرآن ٨ / ٣٣٠، وتفسير القرآن العظيم ٢ / ٤١٤ وشرح العقيدة الطحاوية ١ / ٢٤٠ .

(٧) الآية ٢٠ من سورة الإنسان .

(٨) التفسير الكبير ١٣ / ١٣١، وانظر : مناهل العرفان ١ / ١٥٠ .

(٩) الآية ١٥ من سورة المطففين .

دليل على أن الله تعالى يرى في القيامة، ولولا ذلك ما كان في هذه الآية فائدة، ولا خصت منزلة الكفار بأنهم يحجبون.

قال الإمام الشافعي: "لما حجب قوماً بالسخط دل على أن قوماً يرونه بالرضا ثم قال: أما والله لو لم يوقن محمد بن إدريس أنه يرى ربه في المعاد لما عبده في الدنيا"^(١) وجهور المفسرين ذهبوا إلى تفسير حجب الكفار عن ربهم، بالمنع من رؤيته يوم القيامة^(٢).

ب- أدلة السنة :

أما الأحاديث الصحيحة التي تدل على رؤية الله في الآخرة فهي كثيرة متوافرة بلغت حد التواتر، في الصحاح، والسنن، والمسانيد، من تلك الأحاديث :

ما روى في الصحيحين من حديث جرير^(٣) قال: "كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلة البدر قال: "إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته"^(٤)، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروب الشمس فاعلموا"^(٥)، وفي رواية عنه ﷺ قال: قال النبي ﷺ، "إنكم سترون

(١) شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٢/ ٥٠٦، وانظر: مناقب الشافعي للبيهقي ١/ ٤١٩، ومناقب الشافعي للرازي ص ١١١ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٩/ ٢٦١ . وانظر: شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٣/ ٥٠٦ .

(٣) جرير هو: جرير بن عبد الله البجلي . صحابي جليل له ترجمة في: الإصابة ١/ ٢٣٢ رقم ١١٣٦، وأسد الغاية ١/ ٥٢٩ رقم ٧٣٠، والاستيعاب ١/ ٢٣٦ رقم ٣٢٢، وتاريخ الصحابة ص ٥٩، ٦٠ رقم ١٩٣، ومشاهير علماء الأمصار ص ٥٦ رقم ٢٧٥ .

(٤) قوله ﷺ: "لا تضامون في رؤيته" فيه عدة وجه منها :

- أحدهما: "لا تضامون" بتشديد الميم، وضم التاء، وهو تفاعلون من الضم، أى لا ينضم بعضكم إلى بعض حال الرؤية لإشكاله وخفائه، كما يكون وقت الهلال، أى ترون الله عياناً ظاهراً لا يحتاج بعضكم أن ينضم إلى بعض في الاستعانة به لجلائه .

- والوجه الثاني والثالث: "لا تضارون بتشديد الراء، أصله "تضارون" أو تضارون من الضر، أى لا يضركم أحد، ولا تضروا أحداً، بمنزعة ولا مجادلة، ولا مضايقة، لأن ذلك كله إنما يتصور في مرئى يرى في حين واحد، أو جهة مخصوصة، أو قدر مقدر وذلك كله في حق الله تعالى محال .

- والوجه الرابع: "لا تضامون، أو لا تضاهون" في رؤيته أى لا يشبهون ربكم بغيره، والمضاهاة المشابهة . وهذا غير ذلك من الوجود انظر: الابتهاج في أحاديث المعراج لابن دحية ص ٨٩، ٩٠، وفتح الباري ١١/ ٤٥٥ رقم ٦٥٧٤، ١٣/ ٤٤٦ أرقام ٧٤٣٤ - ٧٤٤٧ .

(٥) البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى ﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ ١٣/ ٤٢٩، ٤٣٠ رقم ٧٤٣٤، ومسلم (بشرح النووي) كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما ٣/ ١٤٣، ١٤٤ رقم ٦٣٣ واللفظ للبخاري .

ربكم عياناً" (١). وفى الصحيحين أيضاً من حديث أبى موسى الأشعرى مرفوعاً:
جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما . وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما، وما بين
القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه فى جنة عدن" (٢).
ج- أدلة العقل :

قال القاضى الباقلانى (٣) : يدل على الرؤية من جهة العقل : أنه تعالى موجود،
والموجود لا يستحيل رؤيته، وإنما يستحيل رؤية المعدوم . وأيضاً فإنه تعالى يرى جميع
المرئيات، وقد قال تعالى : ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ (٤) وقال تعالى : ﴿الَّذِي يَرَاكَ
حِينَ تَقُومُ﴾ (٥) وكل راء يجوز أن يرى .

ولا يجوز أن تحمل الرؤية منه تعالى على العلم - كما تزعم المعتزلة لأنه تعالى فصل
بين الأمرين، فلا حاجة بنا أن نحمل أحدهما على الآخر، ألا ترى أنه سمي نفسه عالماً،
وسمى نفسه مريداً، ولا يجوز أن نحمل الإرادة على العلم، كذلك لا تحمل الرؤية
على العلم . فاعلمه .

وجواب آخر : وهو أن الصحابة سألوا الرسول ﷺ : هل نرى ربنا؟ فقال : "نعم"
ولا يجوز أن يكون سؤالهم : هل نعلم ربنا أو يعلمنا ربنا .

فبطل قول من يحمل الرؤية على العلم، ولهذا أجاب ﷺ : "سترونه كما يرى
القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب وكما ترى الشمس ليس دونها سحاب" (٦)
يعنى لا تشكون فى رؤيته كما لا يشك من رأى القمر والشمس فيها، فشبه الرؤية

(١) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى : ﴿وَجُودَةٌ يُؤْمِلُ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا
نَاطِرَةٌ﴾ ١٣ / ٤٣٠ رقم ٧٤٣٥ .

(٢) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى : ﴿وَجُودَةٌ يُؤْمِلُ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا
نَاطِرَةٌ﴾ ١٣ / ٤٣٣ رقم ٧٤٤٤، ومسلم (شرح النووى) كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين فى الآخرة
ربهم سبحانه وتعالى ١٩ / ٢ رقم ١٨٠ واللفظ المسلم .

(٣) الباقلانى : هو محمد بن الطيب بن محمد، القاضى أبو بكر الباقلانى، البصرى المالكى الأشعرى الأصولى
المتكلم، صاحب المصنفات الكثيرة فى علم الكلام وغيره توفى سنة ٤٠٣ هـ . له ترجمة فى : الديباج المذهب ٣٦٣
رقم ٤٩٠، وشذرات الذهب ٣ / ١٦٨، ووفيات الأعيان ٣ / ٤٠٠ رقم ٥٨٠، وسير أعلام النبلاء ١١ / ٤٣ رقم
٣٧٣٤، وشجرة النور الزكية ١ / ٩٢ رقم ٢٠٩ .

(٤) الآية ١٤ من سورة العلق .

(٥) الآية ٢١٨ من سورة الشعراء .

(٦) البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب التوحيد، باب قوله تعالى : ﴿وَجُودَةٌ يُؤْمِلُ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ ١٣
/ ٤٣٠ رقم ٧٤٣٧، ومسلم (شرح النووى) كتاب الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية ٢ / ٢١١، ٢٢ رقم ١٨٢ من
حديث أبى هريرة ؓ .

بالرؤية فى نفى الشك عن الرأى، ولم يشبه المرئى بالمرئى . فاعلم ذلك" (١) أ.هـ .

د- آثار السلف :

وأما الآثار التى وردت عن سلفنا الصالح - رضوان الله عليهم - فى إثبات رؤية الله ﷻ فى الآخرة للمؤمنين، فهى أكثر من أن تذكر سبق منها قول الإمام الشافعى .

ويقول فى ذلك الإمام أحمد - رحمه الله - : "من كذب بالرؤية فهو زنديق" وقال: "نؤمن بها أى الرؤية وأحاديثها، ونعلم أنها حق، فنؤمن بأن الله يرى، نرى ربنا يوم القيامة، لا نشك فيه ولا نرتاب".

وقال أيضاً : "من زعم أن الله لا يرى فى الآخرة فقد كفر بالله ، وكذب بالقرآن ورد على الله أمره، يستتاب، فإن تاب وإلا قتل" (٢) .

وسئل الإمام على بن المدينى (٣) الإمام عبد الله بن المبارك عن رؤية الله تعالى فقال: ما حجب الله ﷻ أحداً إلا عذبه، ثم قرأ : ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ (١٥) ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُو الْجَحِيمِ (١٦) ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٤) قال : الرؤية . فقلت له يا أبا عبد الله : إن عندنا قوماً من المعتزلة ينكرون هذه الأحاديث : "إن الله ينزل إلى سماء الدنيا، وأهل الجنة يرون ربهم، فحدثنى بنحو عشرة أحاديث فى هذا، وقال : أما نحن فقد أخذنا ديننا هذا عن التابعين، والتابعون أخذوه عن أصحاب رسول الله ﷺ فهم عمن أخذوه؟! (٥) أ.هـ .

أما ما تعلق به المعتزلة من قوله تعالى : ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ (٦) وزعمهم بتعارض الآية مع الحديث (٧) .

(١) الانصاف للباقلانى ص ١٨١، ١٨٢ وانظر: الانتهاج فى أحاديث المعراج لابن دحية ص ٧٨، ٧٩ .

(٢) لوامع الأنوار البهية للسفارىنى ٢ / ٢٤٦ .

(٣) على بن المدينى هو : على بن عبد الله بن معمر بن نجيح، أبو الحسن، ابن المدينى البصرى، ثقة ثبت إمام، أعلم أهل عصره بالحديث وعلمه . توفى سنة ٢٣٤هـ . له ترجمة فى : تقريب التهذيب ٢ / ٦٩٧، ٦٩٨ رقم ٤٧٧٦، والإرشاد للخليلى ص ١٨٨، والثقات للعللى ص ٣٤٩ رقم ١١٩٨، والكاشف ٢ / ٤٢ رقم ٣٩٣٧، وطبقات الحفاظ ١٨٧ رقم ٤١٤، وطبقات الفقهاء الشافعيين لابن كثير ١ / ١٤٦ رقم ٤٠ .

(٤) الآيات ١٥ - ١٧ من سورة المطففين .

(٥) لوامع الأنوار ٢ / ٢٤٥، وانظر: حادى الأرواح ص ٢٥٢، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة ٢ / ٥٠٤ .

(٦) جزء من الآية ١٠٣ من سورة الأنعام .

(٧) شرح الأصول ص ٢٣٣ - ٢٤٢ .

قال الإمام الباقلاني : " الآية لا حجة لهم فيها وهي حجة عليهم . لأنه قال : ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ ولم يقل لا تراه الأبصار، والإدراك بمعنى يزيد على الرؤية، لأن الإدراك : الإحاطة بالشئ من جميع الجهات، والله تعالى لا يوصف بالجهات، ولا أنه في جهة، فجاز أن يرى وإن لم يدرك^(١) .

وجواب آخر: أن معنى الآية لا تدركه الأبصار في الدنيا، وإن جاز أن تدركه في الآخرة، ليجمع بين قوله تعالى : ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾^(٢) وبين قوله تعالى : ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ .

وجواب آخر على دعوى التناقض : "لا تدركه الأبصار" يعني أبصار الكفار دون المؤمنين، ليجمع بين قوله تعالى : ﴿وَجُودَةُ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾^(٣) وبين قوله تعالى : ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾^(٤) . وهذا صحيح، لأن الحجاب لما كان للكفار دون المؤمنين، كذلك الرؤية للمؤمنين دون الكفار"^(٥) أ. هـ .

أما ما احتجوا به من خبر عائشة - رضی الله عنها - لما قال لها ابن الزبير - وهو ابن أختها - يا أمه : هل رأى محمد ربه؟ فقالت : يا ابن أختي لقد وقف شعر بدنّي، والله تعالى يقول : ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ﴾^(٦) . وفي رواية قالت : "من زعم أن محمداً ﷺ، رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ... قال تعالى : ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^(٧) .

قلوا : فموضع الدليل من الخبر أنها أكبرت ذلك ونفت الرؤية عن الله تعالى، فدل أن ذلك مستحيل في حقه سبحانه وتعالى، كما قالوا بتعارض الخبرين^(٨) .

(١) انظر : الأسراء والمعراج للدكتور محمد أبو شهبة ص ٦٧ .

(٢) جزء من الآية ١٠٣ من سورة الأنعام .

(٣) الآيتان ٢٢، ٢٣ من سورة القيامة .

(٤) الآية ١٥ من سورة المطففين .

(٥) الانصاف للباقلاني ص ١٨٤، وانظر : فتح الباري ٨ / ٤٧٣ وما بعدها رقم ٤٨٥٥ .

(٦) الآية ٥١ من سورة الشورى .

(٧) الآية ١٠٣ من سورة الأنعام، والحديث أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب التفسير، باب في سورة

النجم ٨ / ٤٧٢ رقم ٤٨٥٥، ومسلم (بشرح النووي) كتاب الإيمان، باب معنى قول الله ﷻ : ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً

أُخْرَى﴾، وهل رأى النبي ربه ليلة الإسراء ٢ / ٨، ٩ رقم ١٧٧ .

(٨) انظر : الانصاف ص ١٨٦، وشرح الأصول ص ٢٦٧-٢٧٠ .

قال القاضى الباقلانى والجواب على ذلك من أوجه :

أولهما : أن ابن عباس رضي الله عنه وغيره من الصحابة قد صرحوا بأن محمداً ﷺ، رأى ربه ليلة أسرى به يعينى رأسه، ولو كان ذلك مستحيلاً لم يقع الخلاف فيه بين الصحابة، كما لم يقع بينهم الخلاف فى ما هو مستحيل على الله تعالى من الولد والزوجة، والشريك، ونحو ذلك . فلما وقع بينهم الخلاف فى ذلك وانقرض عصرهم على ذلك، دل على أن الرؤية جائزة غير مستحيلة . فبطل ما ذكر .

ثانيهما : أن عائشة - رضى الله عنها - إنما أنكرت رؤية البارئ بأبصار العيون فى دار الدنيا، لا على الإطلاق، ولهذا روى عن أبيها وعنهما - رضى الله عنهما - وعن جميع الصحابة أنهم فسروا قوله تعالى : ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ ^(١) قالوا : الزيادة النظر إلى الله تعالى فى الجنة ^(٢)، وقد روى هذا مرفوعاً عن الرسول ﷺ كما سبق فى الأدلة القرآنية على الرؤية ^(٣) .

فصح مذهب أهل السنة والجماعة بحمد الله تعالى، وبطلت شبه المخالف واندحض مكرهه . والله المنع والحجة البالغة ^(٤) . أ. هـ .

ونسأله ﷻ أن يمتعنا بالنظر إلى وجهه الكريم

(١) انظر : فتح البارى ٨ / ٤٧٤، ٤٧٥ رقم ٤٨٥٥، والابتهاج فى أحاديث المعراج لابن دحية ٧٤-٧٦، وزاد المعاد ٣ / ٣٦ - ٣٨، والإسراء والمعراج للدكتور محمد أبو شعبة ٦٧، ٦٩ .

(٢) انظر : البعث والنشور لليبهقى ص ٢٦٢، ٢٦٣ رقمى ٤٤٧، ٤٤٨ .

(٣) راجع : ص ٢٢٤ .

(٤) الإنصاف ١٨٦-١٨٧ وللإستزادة فى الرد على شبه المعتزلة حول حديث الروى، انظر : الإنصاف، والإبانة ص ٣٥ - ٤٧، وموقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٢١٣-٢٨٤، وشرح العقيدة الطحاوية ١ / ٢٣٧-٢٥٧ .

المبحث الثالث موقف أهل البدع قديماً وحديثاً من أحاديث القدر والرد عليهم

الأحاديث التي تثبت ركناً من أركان الإيمان وهو : الإيمان بقدر الله ﷻ خيره، وشره، حلوه ومره، طعن فيها المعتزلة؛ لأنها تتعارض مع أصل من أصولهم الخمسة وهو العدل الذي يعد مع أصلهم، الأول "التوحيد" أهم أصولهم لذا فهم يسمون أنفسهم أهل العدل وأهل التوحيد، وتمدحوا بهذه التسمية .

وقد عرفوا العدل : بأنه تعالى لا يفعل القبيح ولا يختاره، ولا يخل بما هو واجب عليه، وأن أفعاله كلها حسنة^(١) . وبنوا على هذا الأصل "العدل" أموراً عدة منها :
أ- وجوب الصلاح والأصلح على الله ﷻ^(٢) . عصمنا الله وإياكم من إساءة الأدب مع الله .

ب- الحسن والقبح العقليان، فالحسن ما حسنه العقل والقبيح ما قبحه العقل، والشرع في تحسينه وتقييحه للأشياء مخبر عنها لا مثبت لها ، والعقل مدرك لها لا منشئ^(٣) .

ج- إن الله ﷻ لم يخلق أفعال العباد، وإنما الإنسان هو الخالق لأفعاله كلها خيرها وشرها^(٤) . وقد أفضى بهم هذا إلى إنكار القدر .
قال القاضي عبد الجبار "والذين يثبتون القدر هم المجبرة"^(٥)، فأما نحن فإننا ننفيه وننزه الله تعالى . عن أن تكون الأفعال بقضائه وقدره^(٦) .
وحجة المعتزلة في نفى القدر أو نفى خلق الله لأفعال العباد طاعات كانت أم

(١) انظر : شرح الأصول ص ١٣٢، ٣٠١ .

(٢) شرح الأصول ص ١٣٣، ١٣٤، ٣٠٧ وما بعدها، وانظر : الفصل في الملل والنحل ٣ / ١٦٤ .

(٣) شرح الأصول ١٣٢، ٣٠١-٣٢٣، وانظر : الكشف للزخشري ٢ / ٤٤١ .

(٤) شرح الأصول ص ٣٢٣، ٣٣٤، ٣٤٥، ٧٧٦ .

(٥) المجبرة أو الجبرية: مشتقة من الجبر، وهو نفى الفعل حقيقة عن العبد، وإضافته إلى الرب تعالى: وهم أصناف : فالجبرية الخالصة هي التي لا تثبت للعبد فعلاً ولا قدرة على الفعل أصلاً . والمتوسطة : هي التي تثبت للعبد قدرة غير مؤثرة . انظر : الملل والنحل ١ / ٨٥، والتعريفات ص ١٠١ .

(٦) شرح الأصول ص ٧٧٦ .

معاصي؛ أن الله لا يفعل القبيح، وأفعال العباد وإن كانت طاعة، فقد يصح وجودها على وجه فتقبح، وعلى وجه آخر فتحسن" (١).

وبناءً على أصلهم هذا "العدل" تأولوا الآيات القرآنية التي تثبت قدر الله ﷻ وخلق له لأفعال عباده خيرها وشرها.

وطعنوا في الأحاديث التي تثبت القدر وعدوها ضرباً من الخطأ، وأن من رواها قد ارتكب عظيماً.

قال القاضي عبد الجبار: "وما ورد من أخبار الآحاد دالاً على ذلك، ضرب من ضروب الخطأ الذي يعلم بروايته أنه ارتكب عظيماً" (٢).

ولم يقف الأمر عند هذا الحد، وإنما كفروا من خالفهم في هذا الأصل "العدل". قال عبد الجبار: "وأما من خالف في العدل، وأضاف إلى الله تعالى القبائح كلها من الظلم، والكذب، وإظهار المعجزات على الكذابين، وتعذيب أطفال المشركين بذنوب آبائهم والإخلال بالواجب فإنه يكفر أيضاً" (٣).

وقد تأثر بموقف المعتزلة بالطعن في أحاديث القدر، دعاة اللادينية (٤)، كما تأثر بعض رواد المدرسة العقلية الحديثة وقد فصل ذلك الدكتور فهد الرومي في رسالته للدكتوراه "منهج المدرسة العقلية الحديثة في التفسير" (٥).

(١) المجموع المحيط بالتكليف للقاضي عبد الجبار ص ٣٦٦، ٣٦٧، نقلاً عن موقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٢٨٨٠.

(٢) فضل الاعتزال ص ١٩٤.

(٣) شرح الأصول ص ١٢٥.

(٤) انظر: الكتاب والقرآن قراءة معاصرة ص ١٣١، ١٣٥، ٣٥٧، ٣٩٤، ودين السلطان ص ٣٢٣، ٣٢٤.

(٥) انظر: منهج المدرسة العقلية ص ٥٣٣-٥٤٤.

وجوب الإيمان بقدر الله تعالى والجواب عن شبه المعتزلة ومن قال بقولهم أو تأثر بهم

الإيمان بقدر الله واجب، وهو أحد أركان الإيمان الستة؛ التي لا يتصف المؤمن بالإيمان إلا بتحقيقها، كما قال ﷺ: "الإيمان أن تؤمن بالله، ملائكته، وكتبه ورسوله، واليوم الآخر، والقدر خيره وشره"^(١). ولقد تضافرت الأدلة من الكتاب والسنة والعقل على إثبات قدر الله تعالى، وهى تؤيد ما ذهب إليه أهل السنة والجماعة من ذلك: قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾^(٢) وقوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾^(٣) وقال تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾^(٤).

وسئل ابن عمر - رضى الله عنهما - عن أناس يقرؤون القرآن ويتقفرون العلم (أى يبحثون عن غامضه وخفياه) وأنهم يزعمون أن لا قدر وأن الأمر أنف (أى مستأنف لم يسبق به قدر، ولا علم من الله تعالى، وإنما يعلم بعد وقوعه)؟ فيجيب ابن عمر - رضى الله عنهما - فيقول للسائل: "فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أنى برئ منهم وأنهم براء منى، والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه، ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر"^(٥)، ثم ساق حديث عمر ﷺ السابق.

وعن طاووس قال: "أدركت ثلثمائة من أصحاب رسول الله ﷺ، يقولون: كل شئ بقدر، وسمعت عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: "كل شئ بقدر حتى العجز والكيس"^(٦)، والأحاديث فى إثبات القدر كثيرة جداً فى الصحيحين وغيرهما عن جماعة من الصحابة^(٧) والإيمان بالقدر لا يتم إلا بأربعة أمور:

(١) أخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب الإيمان، باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ووجوب الإيمان بإثبات قدر الله ﷻ ١٧٧/ ١ رقم ٨ من حديث عمر بن الخطاب ﷻ.

(٢) الآية ٢ من سورة الفرقان.

(٣) الآية ٤٩ من سورة القمر.

(٤) الآية ٣٨ من سورة الأحزاب.

(٥) أخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب الإيمان، باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ووجوب الإيمان بإثبات قدر الله ﷻ ١٧٨/ ١ رقم ٨.

(٦) الكيس "يفتح الكاف" ضد العجز، ومعناه الخلق فى الأمور ومعناه: أن العاجز قد قدر عجزه، والكيس قد قدر كيسه. هـ. المنهاج شرح مسلم ٨/ ٤٥٦، وفتح البارى ١/ ٤٨٧، والحديث أخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب القدر، باب كل شئ بقدر ٤٥٥/ ٤٥٦ رقم ٢٦٥٥.

(٧) انظر: كتاب القدر فى الصحيحين، البخارى (بشرح فتح البارى) ١١/ ٤٨٦ - ٥٢٤ أرقام ٦٥٩٤ - ٦٦٢٠، ومسلم (بشرح النووى) ٨/ ٤٤٠ - ٤٦٨ أرقام ٢٦٤٣ - ٢٦٦٣.

الأول : الإيمان بأن الله عالم بكل ما يكون جملة وتفصيلاً بعلم سابق لقوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (١) .

الثاني : إن الله كتب فى اللوح المحفوظ مقادير كل شئ لقوله تعالى : ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (٢) ولقوله ﷺ : "كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة قال : وعرشه على الماء" (٣) .

الثالث : إنه لا يكون شئ فى السموات والأرض إلا بإرادة الله ومشئته، الدائرة بين الرحمة والحكمة، يهذى من يشاء برحمته، ويضل من يشاء بحكمته، لا يسأل عما يفعل لكمال حكمته، وسلطانه، وهم يسألون، وما وقع من ذلك فهو مطابق لعلم الله السابق ولما كتبه فى اللوح المحفوظ لقوله تعالى : ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ (٤) وقال تعالى : ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾ (٥) "فأثبت جل جلاله وقوع الهداية والضلال بإرادته.

الرابع : إن كل شئ فى السموات والأرض مخلوق لله تعالى لا خالق غيره، ولا رب سواه، لقوله تعالى : ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ (٦) وقال على لسان سيدنا إبراهيم عليه السلام : ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٧) .

ويدل على صحة مذهب أهل السنة والجماعة من أدلة العقل : أن الملك إذا جرى فى ملكه ما لا يريد، دل ذلك على نقصه أو ضعفه أو عجزه، والله تعالى موصوف بصفات الكمال، لا يجوز عليه فى ملكه نقص، ولا ضعف، ولا عجز، فكيف يكون فى ملكه ما لا يريد، ويريده أضعف خلقه فيكون. كلا سبحانه وتعالى أن يأمر بالفحشاء أو يكون فى ملكه إلا ما يشاء .

(١) الآية ٧٠ من سورة الحج .

(٢) الآية ٢٢ من سورة الحديد .

(٣) أخرجه مسلم (بشرح النووي) كتاب القدر، باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام ٨ / ٤٥٢ رقم ٢٦٥٣ من حديث ابن عمر -رضى الله عنهما- .

(٤) الآية ٤٩ من سورة القمر .

(٥) الآية ١٢٥ من سورة الأنعام .

(٦) الآية ٢ من سورة الفرقان .

(٧) الآية ٩٦ من سورة الصافات، وانظر : فتح البارى ١ / ١٤٥ رقم ٥٠ .

ونقول : إن مذهب أهل السنة والجماعة الذى ندين الله تعالى به أنه لا يتحرك متحرك، ولا يسكن ساكن ولا يطيع طائع، ولا يعصى عاص، من أعلى العلى إلى ما تحت الثرى؛ إلا بإرادة الله تعالى، وقضائه ومشيئته. وقد دل على صحة ذلك الكتاب، والسنة، والعقل، وإجماع الأمة^(١).

وقد تناول العلماء من أهل السنة شبه المعتزلة فى موضوع القدر، وأفعال العباد ففندوها وأوضحوا بطلانها؛ لأنها لم تبين على نصوص الشرع، وإنما بنيت على العقول القاصرة العاجزة، فجاءت مخالفة للنصوص مناهضة لها.

وصفوة القول فى الرد على المعتزلة : "إن المعتزلة لما خاضوا بعقولهم فى شرع الله تعالى بعيداً عن هدى النصوص، قذفت لهم تلك العقول بما يسمى بالتحسين والتقبيح العقلى، ووجوب الأصلح على الله؛ الذى كان علته وسببه قياسهم لأفعال الله سبحانه على أفعال العباد، فحسنوا منه ما يحسن منهم، وقبحوا منه ما يقبح منهم، وأوجبوا عليه ما يجب عليهم، وحرّموا عليه ما يحرم عليهم، وسمّوا ذلك عدلاً، وما ذلك إلا تشبيه الله بخلقه فى أفعاله فهم فى الحقيقة مشبهة الأفعال. والله سبحانه لا يقاس بنا فى أفعاله، فليس ما وجب أو حرم علينا، يجب ويحرم عليه، وليس ما حسن أو قبح منا يحسن أو يقبح منه^(٢)."

فهو سبحانه منزّه عن فعل القبائح، لا يفعل السوء والسيئات، مع أنه سبحانه خالق كل شيء، أفعال العباد وغيرها.

والعبد إذا فعل القبيح المنهى عنه كان قد فعل سوءاً، وظلماً، وقبيحاً وشرّاً، والرب قد جعله فاعلاً لذلك، وذلك منه سبحانه عدل، وحكمة، وصواب، ووضع للأشياء فى مواضعها، فخلقه سبحانه لما فيه نقص أو عيب للحكمة التى خلقه لها هو محمود عليه، وهو منه عدل، وحكمة، وصواب، وإن كان فى المخلوق عيباً، ومثل ذلك فى المخلوقين، فإن الصانع إذا أخذ الخشبة المعوجة، والحجر الرديء، واللبننة الناقصة، فوضعها فى موضع يليق بها ويناسبها كان ذلك منه عدلاً، واستقامة وصواباً وهو محمود، وإن كان فى تلك عوج وعيب هى به مذمومة، ومن أخذ الخبائث فوضعها فى الحبل الذى يليق بها كان ذلك حكمة وعدلاً، وإنما السفه والظلم أن يضعها فى غير

(١) الإنصاف للباقلانى ص ١٥٧، ١٥٨، ١٦١، ١٦٢ بتقديم وتأخير.

(٢) انظر : المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٤٨، ومفتاح دار السعادة ص ٤٩-٥٢.

موضعها، فهو سبحانه لا يضع شيئاً إلا فى موضعه، فلا يكون إلا عدلاً، ولا يفعل إلا خيراً، فلا يكون إلا محسناً جواداً رحيماً، وهو سبحانه له الخلق والأمر^(١).

والله يختص بحكمة لا يشاركه فيها غيره، ولهذا يحسن منه ما يقبح من المخلوقين لانتفاء تلك الحكمة فى حقهم، مثال لذلك يحسن منه مدح نفسه والثناء عليها، ويقبح من أكثر خلقه ذلك. كما يحسن منه إمامة خلقه وابتلاؤهم وامتحانهم بأنواع المحن، ويقبح ذلك من الخلق، فليس بين الله وخلقه جامع يوجب أن يحسن منه، ما يحسن منهم، ويقبح منه ما قبح منهم^(٢).

وكون الله سبحانه خالقاً لأفعال العباد، لا ينفى ذلك أن يكونوا فاعلين لها حقيقة، فقد أخبر سبحانه أن العباد يفعلون ويعملون ويؤمنون ويكفرون ويصدقون ويكذبون فى مواضع جمّة. فأفعالهم مستندة إليهم، وهم الفاعلون لها حقيقة، وأنها تنسب إليهم وتضاف لهم وهى مفعولة لله حقيقة ومخلوقة له، وليست فعلاً له، ولا يتصف بأنه فاعلها؛ لأن هنالك فرقاً بين الفعل والمفعول، والخلق والمخلوق، فهى فعل العباد ومفعوله له سبحانه^(٣).

وإلى هذا أشار الإمام الطحاوى^(٤) - رحمه الله - بقوله: "وأفعال العباد خلق الله وكسب من العباد"^(٥).

وأما إيجاب شيء على الله أو تحريمه عليه، فإن جمهور العلماء ذهبوا إلى أنه سبحانه إنما أمر عباده بما فيه صلاحهم، ونهاهم وحذرهم عما فيه فسادهم، وأرسل لهم الرسل للمصلحة العامة، وإن كان فى إرسالهم ضرر على بعض الناس، ففيه حكم، وإن كان فى بعض ما يخلقه ضرر كالذنوب، فلا بد من وجود الحكمة فى ذلك، والمصلحة التى لأجلها خلقه سبحانه^(٦)، والله سبحانه قد يوجب على نفسه ويحرم بعض الأمور

(١) انظر: موقف المدرسة العقلية من السنة ١/ ٢٩٩ - ٣٠٠.

(٢) لوامع الأنوار البهية للسفاريني ١/ ٣٣٣.

(٣) المنتقى من منهاج الاعتدال ص ١٤٢، ١٤٣، ١٥٣، وشفاء العليل فى مسائل القدر ص ١١٥، وشرح الطحاوية ٢/ ١٨٨.

(٤) الطحاوى هو: أبو جعفر، أحمد بن محمد الأزدي المصري الطحاوي الحنفي. كان ثقة، ثباتاً، فقيهاً، لم يخلف بعده مثله، انتهت إليه رئاسة أصحاب أبي حنيفة. بمصر من مصنفاته (شرح معاني الآثار) و"أحكام القرآن" و"العقيدة" مات سنة ٣٢١ هـ. له ترجمة فى: طبقات الحفاظ للسيوطي ص ٣٣٩ رقم ٧٦٧، وتذكرة الحفاظ ٣/ ٨٠٨ رقم ٧٩٧، وطبقات المفسرين للداودي ١/ ٧٤ رقم ٦٩، والبداية والنهاية ١١/ ١٣٢، والتقييد لمعرفة رواة السنن لابن نقطة ص ١٧٤ رقم ١٩٥، ولسان الميزان ١/ ٤١٥ رقم ٨٤٥.

(٥) شرح الطحاوية ٢/ ١٧٩.

(٦) المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٥٣.

كقوله سبحانه: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾^(١٨) وفى الحديث: "يا عبادى
إنى حرمت الظلم على نفسى"^(١٩) وهو لا يخل بما أوجبه أو حرمه على نفسه .
أما أن يوجب أو يحرم عليه الخلق بعقولهم فلا^(٢٠) .

إن قول المعتزلة يجب على الله فعل الصلاح والأصلح لعباده يلزم منه لوازم فاسدة
مثل : عدم خلق إبليس وجنوده، فعدم خلقه وجنوده أصلح للخلق وانفع، وقد خلقه
البارى! والأمثلة على ذلك كثيرة^(٢١) .

إذا عرفت صحة مذهب أهل السنة فى عقيدة الإيمان بالقدر، وعرفت فساد مذهب
المعتزلة، عرفت أن طعون المعتزلة ومن قال بقولهم من المستشرقين، ودعاة الإلحاد^(٢٢)
فى الأحاديث الصحيحة المثبتة للقدر، طعون واهية لا حجة لهم فيها، وهاك مثلاً على
ذلك، حديث محاجة آدم موسى عليهما السلام، نذكر شبه الطاعنين فيه والدفاع عنه
فى المبحث التالى فىلى بيان ذلك .

(١) الآية ٥٤ من سورة الأنعام .

(٢) جزء من حديث أخرجه مسلم (بشرح النووى) كتاب البر والصلة، باب تحريم الظلم ٨ / ٣٧٥ رقم ٢٥٧٧
من حديث أبى ذر رضي الله عنه .

(٣) المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٤٩، ٥٠، وشرح الطحاوية ٢ / ١٩٣ - ١٩٥ .

(٤) انظر: لوامع الأنوار البهية ١ / ٣٢٩ - ٣٣٢ . وللاستزادة من الرد على شبهات المعتزلة فى عقيدة القدر،
انظر : الانصاف للباقلانى ص ١٥٧-١٦٨، والشرعية للأجرى ص ١٤٩-٢٥٠، وموقف المدرسة العقلية من السنة
١ / ٢٨٥ - ٢٤٣ .

(٥) كنيازى عز الدين الذى طعن فى حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً : "إن أحدكم يجمع فى بطن أمه أربعين
يوماً... الحديث" سبق ذكره وتحريجه ص ٦٥٥، وانظر : دين السلطان ص ٦٥٠، ٦٥١، وانظر : دراسة الكتب
المقدسة للدكتور موريس بوكاى ص ٢٩٧، ودفع الشبهات عن الشيخ الغزالى أحمد حجازى ص ١٥٨، ١٦٠،
والأضواء القرآنية للسيد صالح أبو بكر ٢ / ٣٠٣ وغيرهم .

المبحث الرابع

شبه الطاعنين في حديث محاكاة آدم موسى عليهما السلام والرد عليها

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ، قال : "احتج آدم وموسى، فقال له موسى : يا آدم أنت أبونا، خيبتنا وأخرجتنا من الجنة، فقال له آدم : أنت موسى . اصطفاك الله بكلامه، وخط لك يديه، أتلو مني على أمر قدره الله عليّ قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟ فقال النبي ﷺ : "فحج آدم موسى ثلاثاً"^(١).

قال الحافظ ابن حجر-رحمه الله-: قد أنكر القدرية هذا الحديث لأنه صريح في إثبات القدر السابق، وتقرير النبي ﷺ لآدم على الاحتجاج به، وشهادته بأنه غلب موسى فقالوا :

أولاً : لا يصح لأن موسى لا يلوم على أمر قد تاب منه صاحبه، وقد قتل هو نفساً لم يؤمر بقتلها، ثم قال رب اغفر لي، فغفر له، فكيف يلوم آدم على أمر قد غفر له؟
ثانياً : لو ساغ اللوم على الذنب بالقدر الذي فرغ من كتابته على العبد، لكان من عوتب على معصية قد ارتكبها، يحتج بالقدر السابق، ولو ساغ ذلك لانسد باب القصاص، والحدود، ولاحتج به كل أحد على ما يرتكبه من الفواحش، وهذا يفضي إلى لوازم قطعية، فدل ذلك على أن هذا الحديث لا أصل له^(٢) . أ. هـ .
وبنحو ذلك طعن السيد صالح أبو بكر^(٣)، ونيازي عز الدين^(٤)، وغيرهما في الحديث . ويجاب عليهم بالآتي :

أولاً : هذا الحديث صحيح ثابت في كتب السنة بالاتفاق . رواه عن النبي ﷺ أبو هريرة وغيره، وقد ذكر الحافظ ابن حجر أنه من طريق أبي هريرة رواه عشرة من التابعين ثم ذكرهم، وذكر من خرج لهم من الأئمة^(٥).

(١) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب القدر، باب نوح آدم وموسى عند الله ﷻ ١١ / ٥١٣، ٥١٤ رقم ٦٦١٤، ومسلم (بشرح النووي) كتاب القدر، باب حجج آدم وموسى عليهما السلام ٨ / ٤٥٠، رقم ٢٦٥٢ .

(٢) فتح الباري ١١ / ٥١٨ رقم ٦٦١٤ .

(٣) الأضواء القرآنية ٢ / ٢٣٩ .

(٤) دين السلطان ص ٦٥٥ وما بعدها، وانظر : دراسة الكتب المقدسة لموريس بوكاي ص ٢٩٧ .

(٥) فتح الباري ١١ / ٥١٤ .

ثانياً : قد ذكر في احتجاج آدم بالقدر عدة أقوال، المتجه منها قولان :

الأول : إنما لام موسى عليه السلام آدم عليه السلام على المصيبة التي أخرجته لا على المعصية، لأن العبد مأمور أن يحتج بالقدر عند المصائب كما قال عليه السلام "وإن أصابك شيء فلا تقل: لو أنى فعلت كان كذا وكذا. ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل. فإن لو تفتح عمل الشيطان"^(١). وقال تعالى : ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾^(٢) واستحسن هذا القول الإمام الطحاوى^(٣).

الثاني : إن الاحتجاج بالقدر على الذنب ينفع في موضع، ويضر في موضع، فينفع إذا احتج به بعد وقوعه والتوبة منه، وترك معاودته كما فعل آدم، ويضر الاحتجاج به في الحال والمستقبل، بأن يرتكب فعلاً محرماً، أو يترك واجباً فيلومه عليه لائم، فيحتج بالقدر عليه ويصر، فيبطل الاحتجاج به حقاً، ويرتكب باطلاً، كما احتج به المصرون على شركهم وعبادتهم لغير الله، فقالوا كما حكى رب العزة عنهم: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾^(٤).

وخلاصة ذلك أن اللوم إذا ارتفع، صح الاحتجاج بالقدر، وإذا كان اللوم واقعاً فالاحتجاج بالقدر باطل^(٥).

وقال القرطبي : "إنما غلبه بالحجة؛ لأنه علم من التوراة أن الله تاب عليه"^(٦)، فكان لومه على ذلك، نوع جفاء، كما يقال ذكر الجفاء بعد حصول الصفاء جفاء، ولأن أثر المخالفة بعد الصفاء ينمحي حتى كأنه لم يكن، فلا يصادف اللوم من اللائم حينئذ محلاً.

قال الحافظ ابن حجر : "وهو محصل ما أجاب به المازري، وغيره من المحققين، وهو المعتمد"^(٧).

(١) أخرجه مسلم (بشرح النووي) كتاب القدر، باب الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله، وتفويض المقادير لله ٨/ ٤٦٦، ٤٦٧ رقم ٢٦٦٤ .

(٢) الآية ٢٢ من سورة الحديد .

(٣) شرح الطحاوية ١/ ١٧٠ وما بعدها وانظر : اقتضاء الصراط المستقيم ص ٣٦٨ .

(٤) الآية ١٤٨ من سورة الأنعام .

(٥) شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر ص ٣٨، ٣٩ بتصرف .

(٦) كما جاء في حديث عمر "قال آدم لموسى إنما وجدت أن ذلك كان في كتاب الله قبل أن أخلق؟ قال نعم"

أخرجه أبو داود في سننه كتاب السنة، باب في القدر ٤/ ٢٢٦ رقم ٤٧٠٢ .

(٧) فتح الباري ١١/ ٥١٨، وقول القرطبي موجود بمعناه في الجامع لأحكام القرآن ١١/ ٢٥٦ .

ثالثاً : ليس في الحديث احتجاج بالقدر على المعاصي كما يزعم المعتزلة. وآدم عليه السلام لم يحتج بالقدر؛ لأن أنبياء الله - عليهم السلام - من أعلم الناس بالله وبأمره ونهيه، فلا يسوغ لأحد أن يعصى الله بالقدر، ثم يحتج على ذلك ^(١) أ.هـ.

وبعد

فالحديث كما قال الحافظ ابن عبد البر : "هذا الحديث أصل جسيم لأهل الحق في إثبات القدر، وأن الله تعالى قضى أعمال العباد فكل أحد يصير لما قدر له بما سبق في علم الله" ^(٢).

وعن النهي عن المجادلة في القدر روى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه وهم يختصمون في القدر. فكأنما فقي في وجهه حب الرمان من الغضب. فقال : "بهذا أمرتم أو لهذا خلقتهم؟ تضربون القرآن بعضه ببعض. بهذا هلك الأمم قبلكم" ^(٣) أ.هـ.

والله تبارك وتعالى

أعلى وأعلم

(١) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم ٣٦٩، وشفاء العليل ص ٣٨، وشرح الطحاوية ١ / ١٧٠ .

(٢) انظر : فتح الباري ١١ / ٥١٧، وللاستزادة في الرد على هذا الحديث انظر : نصوص من السنة ودفاع عنها للدكتور رفعت فوزي، ص ١٨-٢٤، وضلالات منكري السنة للدكتور طه حبيشي ص ٤٦٣ - ٤٧٥، وانظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٣٤٣ - ٣٤٧ .

(٣) أخرجه ابن ماجه في سننه كتاب الإيمان، باب في القدر ١ / ٤٥ رقم ٨٥، وقال البوصيري في مصباح الزجاجة ١ / ٥٨ : هذا إسناد صحيح رجاله ثقات أ.هـ.

المبحث الخامس

موقف المبتدعة قديماً وحديثاً من أحاديث المغفرة لمرتكب الكبيرة والرد عليهم

طعن المبتدعة من المعتزلة وغيرهم في أحاديث المغفرة لأهل الكبائر يوم القيامة، لتعارضه مع أصلهم السابق "العدل"، وقولهم بوجوب الصلاح والأصلح على الله، ولتعارضه مع أحد أصولهم الخمسة وهو "الوعد والوعيد" ومرادهم به: أنه يجب على الله إثابة الطائع الذى وعده بالثواب، وعقاب العاصى الذى أوعده بالعقاب، ولا يخلف الله وعيده؛ لأنه ذم وقبح^(١).

ولتعارضه أيضاً مع قولهم فى مرتكب الكبيرة بأنه فى منزلة بين المنزلتين، وهو أيضاً أحد أصولهم الخمسة، ومرادهم به أن مرتكب الكبيرة منزلته "الفسق" بين المنزلتين الإيمان، والكفر" وهو بهذه المنزلة خالد مخلد فى النار إذا لم يتب من كبيرته، وحاله فى العقاب دون الكافر، فعقابه أخف ولكنه مع ذلك مؤبد فيها"^(٢).

ومن أصولهم السابقة طعنوا فى أحاديث الشفاعة، كما طعنوا فى الأحاديث التى تصف مرتكب الكبيرة - وإن لم يتب - بأنه تحت المشيئة "إن شاء غفر الله له، وإن شاء عذبه" لتعارضها مع قولهم: "وجوب تنفيذ الله وعيده على العاصى". وقولهم: إن مرتكب الكبيرة خالد مخلد فى النار إن لم يتب من كبيرته.

واعتبروا مثل هذه الأحاديث فيها خلف للوعد من الله ﷻ وهو عندهم ذم وقبح. قال القاضى عبد الجبار: "من زعم أن خلف الوعد كرم، وأن الله يمكن أن يخلف فى وعيده، كفر، لأنه أضاف القبيح إلى الله تعالى"^(٣) أ.هـ.

والجواب :

إن إنفاذ الوعد، والوجوب على الله، الذى دندن به المعتزلة، وقال به أعداء السنة^(٤)، وخلدوا به صاحب الكبيرة فى النار، إنما هو أمر عقلى محض لا سند له من

(١) انظر : شرح الأصول ص ١٢٥، ٦١١ وما بعدها، والملل والنحل ١/ ٤٢، وآراء المعتزلة الأصولية دراسة وتقويمًا للدكتور على بن سعد بن صالح ص ١٢٣.

(٢) انظر : فضل الاعتزال ٢١٠، ٣٥٠، ومقالات الإسلاميين ١/ ٣٣٤، والملل والنحل ١/ ٤٥.

(٣) انظر : شرح الأصول ص ١٢٥، ١٣٢، ٦٦٦، ٦٦٧.

(٤) انظر : المسلم العاصى لأحمد صبحى منصور ص ١٤ - ٣٠.

النصوص، ولا من العقول السليمة .

فمن أين للعقول أن توجب وتحرم عليه سبحانه، وكيف علمت أنه يجب عليه أن يمدح ويذم، ويشيب ويعاقب على الفعل، وأنه رضى عن فاعل، وسخط على فاعل؟ وهل ذلك إلا غيب عنا، وإقحام للعقل فيما لا علم له، وتجنّي على نصوص الشرع، وقياس لله بخلقه فى أفعاله .

وهل كل ما حسن من الخلق حسن منه، وما قبح منهم قبح منه؟ أم هو القياس الفاسد أيضاً؟^(١) .

ولا شك أن الله وعد الطائعين بالثواب، وأوعد العاصين بالعقاب، وما وعد به عباده الطائعين لا بد من تحقيقه، كرماءً منه سبحانه وفضلاً، لأنه لا يخلف الميعاد كما قال ﷻ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾^(٢) وقوله تعالى : ﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾^(٣) وليس معنى ذلك أن العباد يستحقون دخول الجنة على ربهم بأعمالهم كما يزعم أهل الاعتزال، بل إنما يدخلهم الجنة برحمته وفضله، كما قال ﷻ: "لن يدخل أحداً عمله الجنة"، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: "ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله بفضل ورحمة...فسددوا وقاربوا" الحديث^(٤)، وذلك بخلاف الوعيد، فإن خلفه مدح لا ذم، ويجوز عليه سبحانه أن يخلف وعيده، لأنه حقه، فإخلافه له عفو وكرم، وجود، وإحسان، ولهذا مدح به كعب بن زهير رسول الله ﷺ، حيث قال :
نبئت أن رسول الله أوعدنى *** والعفو عند رسول الله مأمول^(٥)
والعرب لا تعد عاراً ولا خلفاً، أن تعد شراً ثم لا تفعل، ترى ذلك كرماءً وفضلاً، إنما الخلف أن تعد خيراً ثم لا تفعل، ومن ذلك قول القائل :
لا يرهب ابن العم منى صولة *** ولا أختنى^(٦) من صولة المتهدد

(١) مفتاح دار السعادة لابن قيم الجوزية ص ٥١، ٥٢، وراجع ما سبق فى الجواب عن طعن المعتزلة فى أحاديث القدر ص ٧٦٧-٧٧٤ .

(٢) الآية ٣١ من سورة الرعد .

(٣) الآية ١٩٤ من سورة آل عمران .

(٤) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب، باب تمنى المريض الموت ١٠/١٣٣، رقم ٥٦٧٣، ومسلم (بشرح النووى) كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب لن يدخل أحد الجنة بعمله، بل برحمة الله تعالى ٩/١٧٤ رقم ٢٨١٦ من حديث أبى هريرة ؓ واللفظ للبخارى .

(٥) انظر: لبوامع الأنوار البهية ١/٣٧٠، وانظر : شرح ديوان كعب بن زهير للحسن السكرى ص ١٩ .

(٦) أختنى : أى اتصاغر وأنكسر، انظر : لسان العرب ٢/٢٨ .

وإني أن أوعدته أو وعدته *** لأخلف إيعادى وأنجز موعدى^(١)

وفى الحديث عن زيد بن ثابت مرفوعاً: "لو أن الله عذب أهل سماواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم. ولو رحمهم لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم"^(٢).

أما ما ذهب إليه المعتزلة والخوارج من أن الكبيرة الواحدة تسقط جميع ما لصاحب الكبيرة من ثواب، لأنه لا ثواب البتة يستحقه الإنسان مع وجود الكبيرة^(٣)، ويستلزم على هذا حبط إيمانه حيث حكموا عليه بالخلود فى النار، وإن لم يحكم عليه المعتزلة بالكفر فى الدنيا فقد صرح بذلك الخوارج فأصبح الخلاف بينهم لفظى^(٤).

هذا الذى ذهبوا إليه نوع من الظلم الذى نزه الله نفسه عنه كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٥).

وهو مخالف لكتاب الله ﷻ وسنة نبيه ﷺ، فى أن مرتكب الكبيرة مسلم عاصى، غير خالد مخلد فى النار، وهو تحت المشيئة "إن شاء غفر الله له وإن شاء عذبه" يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(٦) فالآية صريحة فى أن الغفران المعلق بالمشيئة شامل لجميع الذنوب، كبائر كانت أو صغائر، ولم يستثن المولى ﷻ سوى كبيرة الشرك به تعالى^(٧).

وفى هذا رد على قولهم المراد بالمغفرة صغائر المعاصى^(٨).

وقال ﷻ: "ما من عبد قال لا إله إلا الله، ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة" قال أبو ذر ﷺ، قلت وإن زنى وإن سرق؟ قال "وإن زنى وإن سرق" - ثلاثاً - ثم قال فى الرابعة على رغم أنف أبى ذر" قال فخرج أبو ذر وهو يقول: "وإن رغم أنف

(١) انظر: أخبار عمرو بن عبيد للدارقطنى ص ١٤، وموقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٣٦٨، ٣٦٩ .

(٢) أخرجه أبو داود فى سننه كتاب السنة، باب فى القدر ٤ / ٢٢٥ رقم ٤٦٩٩، وابن ماجه فى سننه كتاب القدر، باب فى القدر ١ / ٤٢، ٤١ رقم ٧٧ .

(٣) انظر شرح الأصول ص ٦٩١، ومقالات الإسلاميين ١ / ٣٣٢ .

(٤) شرح الطحاوية ٢ / ٩٩، ١٠٠ .

(٥) الآية ٤٠ من سورة النساء، وانظر : مسلم (بشرح النووى) كتاب الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية ٢ / ٢٦ رقم ١٨٣ .

(٦) الآية ١١٦ من سورة النساء .

(٧) انظر : جامع البيان ٥ / ١٢٦، والجامع لأحكام القرآن ٥ / ٢٤٥، وفرق معاصرة تنسب إلى الإسلام وموقف الإسلام منها ٢ / ٨٣٩ .

(٨) انظر : فضل الاعتزال ص ١٥٤ .

أبى ذر" (١) .

وفى حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه : أنه ﷺ قال وحوله عصابة من أصحابه :
بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تسرقوا، ولا تزنوا، ولا تقتلوا أولادكم،
ولا تأتوا بيهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم، ولا تعصوا في معروف، فمن وفى
منكم فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له،
ومن أصاب من ذلك شيئاً، ثم سره الله؛ فهو إلى الله إن شاء عفا عنه، وإن شاء
عاقبه" . فبايعناه على ذلك (٢) .

والأدلة على أن صاحب الكبيرة "مسلم عاصي" وتحت المشيئة وغير خالد مخلد في
النار كثيرة جداً . والأحاديث في ذلك متواترة (٣) .

وأقوال أهل العلم في ذلك كثيرة نقتصر على قول جامع للإمام النووي - رحمه الله
- إذ يقول : "واعلم أن مذهب أهل السنة، وما عليه أهل الحق من السلف والخلف،
أن من مات موحداً، دخل الجنة قطعاً على كل حال، فإن كان سالماً من المعاصي،
كالصغير، والمجنون، والذي اتصل جنونه بالبلوغ، والتائب توبة صحيحة من الشرك أو
غيره من المعاصي إذا لم يحدث معصية بعد توبته، والموفق الذي لم يبتل بمعصية أصلاً،
فكل هذا الصنف يدخلون الجنة، ولا يدخلون النار أصلاً ... وأما من كانت له معصية
كبيرة، ومات من غير توبة، فهو في مشيئة الله تعالى، فإن شاء عفا عنه وأدخله الجنة
أولاً، وجعله كالقسم الأول، وإن شاء عذبه القدر الذي يريده سبحانه وتعالى، ثم
يدخله الجنة، فلا يخلد في النار أحد مات على التوحيد، ولو عمل من المعاصي ما عمل،
كما أنه لا يدخل الجنة أحد مات على الكفر، ولو عمل من أعمال البر ما عمل .

هذا مختصر جامع لمذهب أهل الحق في هذه المسألة، وقد تظاهرت أدلة الكتاب،
والسنة، وإجماع من يعتد به من الأمة على هذه القاعدة، وتواترت بذلك نصوص
تحصل العلم القطعي (٤) أ. هـ .

(١) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب الجنائز، باب في الجنائز، ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله ٣ / ١٢٣٧ رقم ٣٣٢، ومسلم "بشرح النووي" كتاب الإيمان، باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، ومن مات مشركاً دخل النار ١ / ٣٧٠، ٣٧١ رقم ٩٤ واللفظ له .

(٢) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب الإيمان ١ / ٨١ رقم ١٨ واللفظ له، ومسلم (بشرح النووي) كتاب الحدود، باب الحدود كفارات لأهلها ٦ / ٢٣٨، ٢٣٩ رقم ١٧٠٩ .

(٣) انظر : الشفاعة لمقبل بن هادي، وموقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٣٦٠ - ٣٦٢ .

(٤) المنهاج شرح مسلم ١ / ٢٥٥، ٢٥٦ أرقام ٢٦-٣٣ .

أما ما استدل به المعتزلة وغيرهم من الكتاب والسنة على تخليد صاحب الكبيرة في النار كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾^(١) وقوله ﷺ: "لا يدخل الجنة مدمن خمر، ولا ثمام، ولا عاق"^(٢). وقوله ﷺ: "من قتل نفسه بحديد، فحديده في يده يتوَجَّأُ بها بطنه في نار جهنم خالداً أبداً"^(٣) أ.هـ. إلى غير ذلك من الأخبار المروية في هذا الباب، واستدلوا بها على تخليد صاحب الكبيرة^(٤).

هذه الأخبار التي استدلو بها على تخليد مرتكب الكبيرة في النار؛ لا حجة لهم فيها فهي من نصوص الوعيد التي وجهها السلف توجيهاً يتفق ونصوص الوعد الأخرى التي غض عنها المعتزلة الطرف، وهذا من شأن أهل البدع فإنهم يأخذون من النصوص ما يظنون أنه يوافق بدعهم، ويتركون غيرها مما يخالف تلك البدع. وهكذا فعل أهل الاعتزال في هذا المقام.

وقد ذكر العلماء توجيهات عديدة في هذه النصوص وأمثالها والمختار منها قولان: أحدهما: أنها محمولة على من يستحل الكبيرة مع علمه بالتحريم، فهذا كافر مخلد في النار ولا يدخل الجنة أصلاً.

والثاني: أنها محمولة على أن مرتكب الكبيرة جزاؤه أن لا يدخل الجنة وقت دخول الفائزين إذا فتحت أبوابها لهم بل يؤخر، ثم قد يجازى وقد يعفى عنه فيدخلها أولاً^(٥). والمراد بالخلود إذا عوقب، طول المدة والإقامة المتطاولة، لا حقيقة الدوام، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾^(٦) والعرب تقول: لأخلدن فلاناً في السجن، والسجن ينقطع ويزول، وكذلك من سجن، ومثله قولهم في الدعاء: خلد الله ملكه، وأبد أيامه^(٧).

(١) الآية ٩٣ من سورة النساء.

(٢) أخرجه النسائي في سننه كتاب الزكاة، باب المنان. بما أعطى ٨٠/ ٥ رقم ٢٥٦٢، وأحمد في المسند وذكر بدل المنان: الديوث الذي يقر في أهله الخبث ٢/ ٦٩، ١٢٨، ١٣٤ من حديث ابن عمر ﷺ.

(٣) أخرجه البخاري (بشرح فتح الباري) كتاب الطب، باب شرب السم والدواء به ... إلخ ٨/ ٢٥٨ رقم ٥٧٧٨ ومسلم (بشرح النووي) كتاب الإيمان، باب بيان غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه ١/ ٣٩٥ رقم ١٠٩ من حديث أبي هريرة ﷺ.

(٤) انظر: شرح الأصول ص ٦٥٧، ٦٦٣.

(٥) المنهاج شرح مسلم ١/ ٣٦٩ رقم ٩١ بتصرف.

(٦) الآية ٣٤ من سورة الأنبياء.

(٧) الجامع لأحكام القرآن ٥/ ٣٣٥، وانظر: المنهاج شرح مسلم ١٠/ ٤٠٢، ٤٠٣ رقم ١٠٩.

وهناك قول ثالث : وهو أن نصوص الوعيد الواردة فى الآيات، والأخبار فى حق مرتكب الكبيرة، هذا الوعيد جزاؤه، ولكن تكرم سبحانه وتعالى فأخبر أنه لا يخلد فى النار من مات مسلماً^(١)، وقد دلت الأحاديث على ذلك منها قوله ﷺ : "إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار يقول الله : من كان فى قلبه مثال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه، فيخرجون قد امتحشوا^(٢)، وعادوا حمماً^(٣)، فيلقون فى نهر الحياة، فينبتون كما تُنبت الحبة فى حميل السيل، أو قال : حمية السيل" وقال النبى ﷺ : "ألم تروا أنها تنبت صفراء مُلتوية؟"^(٤).

وقد دلت الأحاديث أيضاً أن قاتل نفسه لا يخلد فى النار، روى الإمام مسلم فى صحيحه عن جابر أن الطفيل بن عمرو الدوسى أتى النبى ﷺ فقال : يا رسول الله هل لك فى حصن حصين ومنعة؟ (قال : حصن كان لدوس فى الجاهلية) فأبى ذلك النبى ﷺ للذى ذخر الله للأنصار، فلما هاجر النبى ﷺ إلى المدينة هاجر إليه الطفيل بن عمرو، وهاجر معه رجل من قومه . فاجتروا المدينة . فمرض، فجزع، فأخذ مشاقص^(٥) له فقطع بها برأجمه فشخبت^(٦) يداه حتى مات، فرأه الطفيل بن عمرو فى منامه . فرأه وهيئته حسنة، ورأه مغطياً يديه، فقال له : ما صنع بك ربك؟ فقال : غفر لى بهجرتى إلى نبيه ﷺ، فقال : ما لى أراك مغطياً يديك؟ قال : قيل لى لن نصلح منك ما أفسدت، فقصها الطفيل على رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ : "اللهم وليديه فاغفر"^(٧).

قال الإمام النووى -رحمه الله- : "فيه حجة لقاعدة عظيمة لأهل السنة، أن من قتل نفسه أو ارتكب معصية غيرها، ومات من غير توبة فليس بكافر، ولا يقطع له بالنار، بل هو فى حكم المشيئة، وقد تقدم بيان القاعدة وتقريرها، وهذا الحديث شرح

(١) انظر : المنهاج شرح مسلم ١/ ٣٦٩ رقم ١/ ٣٩١ رقم ١٠٥ .

(٢) امتحشوا : أى احترقوا . والحش : احتراق الجلد، وظهور العظم . انظر : النهاية فى غريب الحديث ٤/ ٣٠٢ .

(٣) حمماً : أى صاروا سود الأجساد كالخمس وهو الفحم انظر : النهاية فى غريب الحديث ١/ ٤٤٤ .

(٤) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار ١١/ ٢٤٤ رقم ٦٥٦٠ .

(٥) مشاقص : جمع مشقص وهو نصل السهم إذا كان طويلاً غير عريض . انظر : النهاية فى غريب الحديث ٢/ ٤٩٠ .

(٦) شخبت : أى سألت من الشخب، وهو السيلان انظر : النهاية فى غريب الحديث ٢/ ٤٥٠ .

(٧) مسلم "بشرح النووى" كتاب الإيمان، باب الدليل على أن قاتل نفسه لا يكفر ١/ ٤٠٧ رقم ١١٦ .

للأحاديث التي قبله، الموهم ظاهرها تخليد قاتل النفس، وغيره من أصحاب الكبائر في النار، وفيه إثبات عقوبة بعض أصحاب المعاصي، فإن هذا عوقب في يديه، ففيه رد على المرجئة^(١)، القائلين بأن المعاصي لا تضر مع الإيمان، كما لا ينفع مع الكفر طاعة^(٢) أ.هـ.

وإذا تقرر أن مرتكب الكبيرة، مسلم عاصي، تحت مشيئة ربه ﷻ إن شاء عذبه، وإن شاء غفر له، فلا وجه لإنكار أعداء السنة لشفاعاة النبي ﷺ، لأهل الكبائر من أمته.

فإلى بيان شبههم حول الحديث والرد عليها في المبحث التالي.

(١) المرجئة : من الإرجاء وهو التأخير، والمرجئة لقب أطلق على طائفة تؤخر العمل عن الإيمان، بمعنى أنهم لا يدخلون العمل في مسمى الإيمان، وقصروا الإيمان على المعرفة. وأكثرهم يرى أن الإيمان لا يتبعض، ولا يزيد ولا ينقص، وزعم بعضهم أنه لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة أ.هـ انظر : مقالات الإسلاميين ١٣٢/ ١، الملل والنحل ١٣٧/ ١، وانظر : فرق معاصرة تنتسب إلى الإسلام ٢ / ٧٤٣ .

(٢) المنهاج شرح مسلم ٤٠٩/ ١ رقم ١١٦ بتصرف يسير، وانظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٣٧٤ - ٣٧٨ .

المبحث السادس شبه الطلوعين فى حديث الشفاعة والرد عليهم

إن تشبث المعتزلة بأصلهم الوعد والوعيد، ووجوب تحقيق الوعيد فى حق مرتكب الكبيرة بتخليده فى النار، أدى بهم إلى نفى الشفاعة لأهل الكبائر يوم القيامة .
قال عبد الجبار : "الشفاعة للفساق الذين ماتوا على فسوقهم، ولم يتوبوا لا تجوز، بل مثالها مثال الشفاعة لمن قتل ولد الغير، وظل يترصد للآخر حتى يقتله، فكما أن هذا قبيح فهي قبيحة أيضاً ... والنبي ﷺ، لا يشفع لصاحب كبيرة، ولا يجوز له ذلك لأن إثابة من لا يستحق الثواب قبيحة ... والفساق إنما يستحق العقوبة على الدوام، فكيف يخرج من النار بشفاعته ﷺ (١) .

وقد رد المعتزلة أحاديث الشفاعة لأهل الكبائر بدعوى تعارضها مع القرآن الكريم والسنة المطهرة، وبدعوى أنها خير آحاد، ومسألة الشفاعة طريقها العلم، فلا يصح الاحتجاج به (٢) .

وما صح من أحاديث الشفاعة أطلق عليها عبد الجبار حكماً عاماً وهو أن أكثرها مضطرب (٣) .

ومما استدلوا به فى إنكار الشفاعة قوله تعالى : ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾ (٤) وقوله تعالى : ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ (٥) . ونحو ذلك من الآيات، واستدلوا على دعوى التعارض مع السنة المطهرة بما سبق من حديث "لا يدخل الجنة فنام ... الحديث" وحديث "من قتل نفسه بحديدة ... الحديث" (٦) .

وبشبهات المعتزلة استدلت دعاة اللادينية فى عصرنا (٧) .

(١) انظر : شرح الأصول ص ٦٨٨، ٦٨٩ بتصرف يسير وانظر : فضل الاعتزال ص ٢٠٩ .

(٢) انظر : شرح الأصول ص ٦٩٠ .

(٣) انظر : فضل الاعتزال ص ٢٩٨ .

(٤) الآية ٤٨ من سورة البقرة .

(٥) جزء من الآية ١٨ من سورة غافر، وانظر : شرح الأصول ص ٦٨٩ .

(٦) الحديثان سبق تخريجهما ص ٢٤٤ . وانظر : شرح الأصول ص ٦٩١ .

(٧) انظر : مذاهب التفسير الإسلامى ص ١٩٠، والمسلم العاصى لأحمد صبحى ١٠-٣٠، والأنبياء فى القرآن ص ٦٥ وما بعدها، والأضواء القرآنية ص ٢٥٨ - ٢٦٤، والقرآن والحديث والإسلام ص ١٥-١٧، وإنذار من السماء ١٨٤-١٨٨، ودين السلطان ص ٢٠٧، ٢٠٨، ٦١١، وتبصير الأمة بمحقيقة السنة ص ٦٠٨، ٦٠٩، وانظر : القرآنيون وشبهاتهم حول السنة للدكتور خادم حسين بخش ص ٣٤٣ .

ويجيب عن شبههم بما يلي :

أولاً : الأحاديث في إثبات الشفاعة لأهل الكبائر ثابتة صحيحة في الصحيحين، والسنن، والمسانيد وغيرها . وقد نص جماعة من العلماء على أنها تبلغ حد التواتر المعنوي^(١) فزعمهم بأن الأحاديث أكثرها مضطرب . حجة واهية، وزعم عار عن الصحة، لا يتفوه به إلا من جهل حديث النبي ﷺ، أو أغمض عينيه عنه^(٢).

ومن الأحاديث الصحيحة الواردة في الشفاعة قوله ﷺ : "شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي"^(٣)، وزعمهم أن هذا الحديث لم تثبت صحته^(٤)، زعم مردود، لأن الحديث قد ثبتت صحته، وأيدته الأحاديث الثابتة كقوله ﷺ : "لكل نبي دعوة مستجابة، فتعجل كل نبي دعوته، وإنني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة . فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً"^(٥) وقوله ﷺ : "أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه"^(٦).

تقول الدكتورة عائشة يوسف المناعى : "اضطر المعتزلة إلى اللجوء إلى نقد الأخبار المعارضة التي تثبت الشفاعة لأهل الكبائر من المؤمنين مثل قوله ﷺ : "شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي" فبرغم أن هذا الحديث ينص صراحة على أن الشفاعة لأهل الكبائر، وبرغم صحته فإن المعتزلة لا يتورعون أن يقفوا موقف التكذيب من هذا الخبر ويقولون: "إن هذا الخبر لم تثبت صحته أولاً ، ولو صح فإنه منقول بطريق الآحاد عن

(١) انظر: نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ٢٣٤ رقم ٣٠٤، وشرح الطحاوية ١/ ٣١٢، ولوامع الأنوار البهية ٢ / ٢٠٨، ٢١٨، وإتحاف ذوى الفضائل المشتهرة ضمن مجموعة الحديث الصديقية ص ٢٢٦

(٢) انظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٣٨٧ .

(٣) أخرجه أبو داود في سننه كتاب السنة، باب في الشفاعة ٤ / ٢٣٦ رقم ٤٧٣٩، والترمذي في سننه كتاب صفة القيامة، باب ما جاء في الشفاعة ٤ / ٥٣٩، ٥٤٠ رقم ٢٤٣٥ وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه، وفي الباب عن جابر، وأخرجه الحاكم في المستدرک كتاب الإيمان ١ / ١٣٩ رقم ٢٢٨، وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذا اللفظ، ووافقه الذهبي . والحديث من رواية أنس بن مالك، وأخرج الحاكم للحديث متابعات وشواهد من حديث جابر، وصححها على شرط مسلم، ووافقه الذهبي . قال الحاكم: "هذا الحديث فيه قمع المبتدعة المفرقة بين الشفاعة لأهل الصغائر والكبائر، وأخرجه البيهقي في البعث والنشور ص ٥٥ رقم ١ من حديث جابر، وانظر: استدراكات البعث والنشور ص ١٧٣-١٧٧ أرقام ٢٦٨-٢٧٧، وشعب الإيمان ٢ / ١١٠-١٤٤ .

(٤) انظر : شرح الأصول ص ٦٩٠ .

(٥) أخرجه البخاري "بشرح فتح الباري" كتاب الدعوات، باب لكل نبي دعوة مستجابة ١١ / ٩٩ رقم ٦٣٠٤، ومسلم "بشرح النووي" كتاب الإيمان باب اختباء النبي ﷺ دعوة الشفاعة لأمته ٢ / ٧٦ رقم ١٩٩، من حديث أبي هريرة ؓ، واللفظ لمسلم .

(٦) سبق تخريجه ص ١١١ . وانظر : ما قاله الإمام البيهقي في البعث والنشور ص ٥٦ وما بعدها .

النبي، ومسألتنا طريقها العلم فلا يصح الاحتجاج به" (١).

ولسنا فى حاجة إلى أن نقول إن إجابة المعتزلة هذه تنبنى على التحكم البحث، وفيها من عدم الدقة شيء كثير، فهم يفترضون مرة أن هذا الحديث غير صحيح، ويفترضون مرة أخرى أنه صحيح ولكنه آحاد وأن رأيهم فى هذه المسألة مبنى على العلم، مع أن قولهم فى هذه المسألة قول لا برهان عليه، بل إن الأقرب إلى العقل أن الشفاعة إذا لم تكن لأهل الكبائر بحيث تخرجهم من النار فإنها لا معنى لها ولا فائدة منها، والمكلف التائب مغفور له، وليس فى حاجة إلى الشفاعة، والنصوص صريحة فى أن التائب يبدل الله سيئاته حسنات، فكيف يحتاج إلى شفيع بعد ذلك؟ وإذا كانت معتزلة البصرة قد اعترفوا بجواز إسقاط العقاب ابتداء من الله تعالى؛ لأنه حقه، وهو يشبه الدين، فله أن يسقطه، وله أن يستوفيه، فالأولى أن يقال بإسقاط العقوبة ابتداء.

فكيف يقرر المعتزلة بعد ذلك أن أصلهم فى الشفاعة مسألة علم لا يصح أن تعارضها أخبار الآحاد؟

ومن غريب تفسيرات المعتزلة أنهم يقولون أن التائب من الكبيرة تسقط عنه العقوبة بالتوبة، لكن الكبيرة قد أحبطت ما تحصل عنده من الثواب من قبل، فالشفاعة هنا تنفعه فى إعادة هذا الثواب (٢).

ولا شك أن كل هذه التأويلات إنما هى فى المقام الأول هروب من مواجهة النصوص الصريحة فى أن الشفاعة، إنما تكون لأهل الكبائر من المؤمنين، وتؤكد أن القضية مع المعتزلة وسائر أهل البدع ليست قضية متواتر وآحاد، وإنما قضية أصولهم التى طوعوا النصوص قرآناً وسنة لأجلها.

ومن الغريب أيضاً: "أن يقول أبو الهذيل: "إن الشفاعة إنما تثبت لأصحاب الصغائر" (٣).

والمعتزلة أنفسهم قد سخروا من هذا القول؛ لأنهم قرروا من قبل أن الصغائر تكفرها الطاعات، فلا وجه للشفاعة فى هذا القول" (٤).

(١) شرح الأصول ص ٦٩٠ .

(٢) شرح الأصول ص ٦٩١ .

(٣) المصدر السابق ص ٦٩١ .

(٤) أصول العقيدة بين المعتزلة والشيعة الإمامية للدكتورة عائشة يوسف المناعى ص ٣٤٥، ٣٤٦ .

أما ما زعم المعتزلة ومن قال بقولهم أن أحاديث الشفاعة متعارضة مع القرآن الكريم.

فدعوى مرفوضة؛ لأن ما استدلووا به على نفى الشفاعة، من الآيات القرآنية محمول على الشفاعة للمشركون، والكفار، وهؤلاء لا تنفعهم الشفاعة أصلاً كما دل على ذلك قوله تعالى: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ (٤٢) قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ (٤٣) وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمَسْكِينِ (٤٤) وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ (٤٥) وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ (٤٦) حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ (٤٧) فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ (١).

والمراد بذلك الشفاعة التي يشتها أهل الشرك وأهل البدع، الذين يعتقدون أن الخلق يشفعون عند الله بغير إذن، كما يشفع بعضهم لبعض في الدنيا (٢).

والشفاعة إنما تطلب من الله تعالى؛ لأنه هو المالك لها سبحانه كما قال تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا﴾ (٣).

وأما الشفاعة المثبتة فهي لا تثبت عند السلف إلا بشروط وهي:

١- الإذن للشافع بالشفاعة كما قال ﷺ: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ (٤) وقال تعالى: ﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنٍ﴾ (٥).

٢- الرضا عن المشفوع فيه. كما قال سبحانه: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ (٦) وقال: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى﴾ (٧) وعن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى﴾ قال: "الذين ارتضاهم بشهادة أن لا إله إلا الله" (٨).

(١) الآيات ٤٢-٤٨ من سورة المدثر.

(٢) مجموع الفتاوى ١/ ١٤٩-١٥٠ بتصرف، وللإستزادة: في الرد على استدلالات المعتزلة انظر: لوازم الأنوار البهية ٢/ ٢١٧، والإنصاف للباقلاني ص ١٦٨-١٧٦، والأربعين في أصول الدين للرازي ص ٢٤٥، وشرح المقاصد للفتازاني ٢/ ١٧٥، والمعتزلة وأصولهم الخمسة ص ٢٣٥.

(٣) جزء من الآية ٤٤ من سورة الزمر.

(٤) جزء من الآية ٢٥٥ من سورة البقرة.

(٥) جزء من الآية ٣ من سورة يونس.

(٦) الآية ٢٦ من سورة النجم.

(٧) جزء من الآية ٢٨ من سورة الأنبياء، وانظر: موقف المدرسة العقلية من السنة ١/ ٣٩٥-٣٩٦.

(٨) أخرجه البيهقي في البعث والنشور ص ٥٥ رقم ٢.

وأما زعمهم دعوى تعارض أحاديث الشفاعة بحديث : "لا يدخل الجنة غمام ... الحديث" وبحديث "من قتل نفسه بمحيدة ..." الحديث .

فقد سبق الجواب، بما يرفع التعارض، ويوفق بين النصوص^(١) .

وأما حملهم للحديث على أن المراد به شفاعة النبي ﷺ، لأهل الكبائر إذا تابوا^(٢)؛ فلا دليل لهم على ذلك . وهو مع أنه تأويل مناهض للنصوص الثابتة، ولا يدل عليه لفظ الحديث، فهو أيضاً معنى فاسد؛ لأن الذى يتوب من الذنب لا يوصف به بعد ذلك، بل يبدل الله سيئاته حسنات فضلاً منه وكرماً قال تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾^(٣) . فصاحب الكبيرة إذا تاب عن كبيرته وصحت توبته زال عنه هذا الاسم^(٤) .

قال الصحابي الجليل جابر بن عبد الله ﷺ : "من لم يكن من أهل الكبائر فما له وللشفاعة"^(٥) .

وما ذهب إليه بعضهم من حصر شفاعته ﷺ، على زيادة الثواب، ورفع الدرجات لأهل الثواب^(٦) .

مردود عليهم بما صرحت به الأحاديث الصحيحة من شفاعات أخرى له ﷺ من ذلك :

أ- الشفاعة العظمى، الخاصة بنبينا ﷺ، دون سائر خلق الله ﷻ والواردة فى قوله تعالى : ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾^(٧) وفى ذلك يقول ﷺ : "أنا سيد الناس يوم القيامة وهل تدرون مم ذلك؟ يجمع الله الأولين والآخرين فى صعيد واحد ... إلى أن يقول : فيأتون محمد ﷺ فيقولون : يا محمد أنت رسول الله ، وخاتم الأنبياء، وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى إلى ما نحن فيه، فأنطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجداً لربى ﷻ ثم يفتح الله على

(١) راجع : ص ٢٤٤-٢٤٦ .

(٢) انظر : شرح الأصول ص ٦٩١ .

(٣) الآية ٧٠ من سورة الفرقان .

(٤) انظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٣٩٠ .

(٥) أخرجه الحاكم فى المستدرک كتاب الإيمان ١ / ١٤٠ رقم ٢٣٢ .

(٦) انظر : الكشف للزخشرى ٣ / ٣٦٦ .

(٧) الآية ٧٩ من سورة الإسراء .

من محامده، وحسن الثناء عليه، شيئاً لم يفتحه على أحد قبلي، ثم يقال : يا محمد ارفع رأسك، سل تعطه، واشفعُ تشفع ... الحديث (١).

ب- شفاعته ﷺ لأمته في دخول الجنة: كما جاء في حديث الشفاعة العظمى السابق، وفيه قال ﷺ : فأقول أمتي يا رب، أمتي يا رب، فقال : يا محمد ادخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب (٢).

ج- شفاعته ﷺ للمؤمنين من أهل الكبائر : وقد سبقت بعض النصوص التي تدل عليها. وهي لا تختص به ﷺ وإنما يشاركه فيها الملائكة، والنبيون، والمؤمنون، كما روى مسلم في صحيحه بسنده عن أبي سعيد الخدري أن ناساً في زمن رسول الله ﷺ قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال رسول الله ﷺ : نعم قال : هل تَصَارُّونَ في رؤية الشمس بالظهرة صَحْواً ليس معها سَحَابٌ؟ فذكر الحديث وفيه : "فيقول الله ﷻ: شفعت الملائكة، وشفع النبيون، وشفع المؤمنون . ولم يبق إلا أرحم الراحمين، فيقبض قبضه من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط ..." الحديث (٣).

وله ﷺ شفاعات أخرى، منها ما يشاركه فيها غيره، ومنها ما يختص به (٤) أ.هـ.

اللهم إني أسألك شفاعات نبيك ﷺ
وأبرأ إليك من جهل الجاهلين وإلحاد الملحدين
المنكرين لشفاعة سيد المرسلين ﷺ

(١) أخرجه البخاري "بشرح فتح الباري" كتاب التفسير، باب "ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً" ٨ / ٢٤٧، ٢٤٨ رقم ٤٧١٢، ومسلم "بشرح النووي" كتاب الإيمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها ٢ / ٥٥-٥٧ رقم ١٩٤ واللفظ للبخاري.

(٢) انظر : تخريج الحديث السابق.

(٣) أخرجه مسلم "بشرح النووي" كتاب الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية ٢ / ٢٥، ٢٦ رقم ١٨٣، وانظر : استدراكات البعث والنشور للإمام البيهقي جمع الشيخ عامر حيدر ص ١٣١-١٣٥ أرقام ٢٠٧-٢١٣، والتذكرة للقرطبي ١ / ٤٧٧-٤٨٣ أرقام ٧٨٠-٧٩٠.

(٤) انظر : استدراكات البعث والنشور ص ١٤٤-١٤٩ أرقام ٢٣٠-٢٣٨، وشرح العقيدة الطحاوية ١ / ٣٠٧-٣١٥، ولوامع الأنوار البهية ٢ / ٢١١-٢١٢، والشفاعة لمقبل بن هادي ص ١٨، ٣١، ٦١، والتذكرة ١ / ٤٨٣-٤٨٣، وانظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٣٩٠-٣٩٤، وللاستزادة في الرد على شبهات المعتزلة راجع موقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٣٧٩-٣٩٦ . وضلالات منكري السنة ص ٥١٢، والسنة في مواجهة أعدائها ص ١٦٥-١٨٧.

الفصل الرابع
أحاديث ظهور "المهدى" وخروج "الجال"
و"نزول المسيح عليه السلام"

وتحته مبحثان :

المبحث الأول : شبهة الطاعنين في أحاديث الأمور الغيبية "المستقبلية" و"الأخروية"
والرد عليها .

المبحث الثانى : شبهات المنكرين لظهور "المهدى" و"خروج الدجال" و"نزول المسيح عليه السلام"
والرد عليها .

المبحث الأول شبهة الطلعين في أحاديث الأمور الغيبية "المستقبلية" و"الأخروية" والرد عليها

أحاديث الأمور الغيبية التي أخبر بها المعصوم عليه السلام، والتي تعد من الأدلة على صدق نبوته عليه السلام، طعن فيها أعداء الإسلام بحجة أنه عليه السلام، لا يعلم الغيب، فطعنوا في أحاديث الفتن وأشراط الساعة، والأمور السمعية، من عذاب القبر ونعيمه، وما في يوم القيامة من حوض وميزان، وصراط ...، بل وطعنوا في الأحاديث الصحيحة التي تصف نعيم الجنة، وعذاب النار ... إلخ.

يقول جمال البنا: "عرض الأحاديث على القرآن، سيؤدي إلى التوقف أمام الأحاديث التي جاءت عن المغيبات بدءاً من الموت حتى يوم القيامة، والجنة والنار، فهذه هي ما استأثر الله تعالى بعلمها ... ويدخل في الغيب التنبؤ بما سيحدث قبيل الساعة، مما يسمونه "الفتن" ويدخل فيها المهدي، والدجال، وما إلى هذا كله. والأحاديث التي تتحدث عن الفتن، والمهدي، والدجال، ثم الموت، وعذاب القبر، فالحشر، والنشر، والجنة والنار، تجاوزت المئات إلى الألوف، ونحن نطويها دون حساسية أو أسي" (١) أ.هـ.

والجواب على شبهتهم فيما يلي :

دعوى أعداء السنة بأن أحاديث الأمور الغيبية تتعارض مع القرآن الكريم كقوله تعالى : ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٢).

هذا الزعم بالتعارض مردود عليهم بأن الغيب المنفى في الآية السابقة، ونحوها من الآيات كقوله تعالى : ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (٣).

(١) السنة ودورها في الفقه الجديد ص ٢٤٩-٢٥١، وانظر : عذاب القبر لأحمد صبحي منصور ص ١١-١٧، ولماذا القرآن ص ٥٣، ١٢٠، والمسلم العاصي ص ١٢ وما بعدها، والقرآن والحديث والإسلام ص ١٤ وما بعدها، وإنذار من السماء ص ١٩١، ٦٩٩، ودين السلطان ص ٢٨٠، ٤٦٠، كلاهما لنيازي عز الدين، وانظر : القرآنيون وموقفهم من السنة للدكتور خادم بخش ص ٣٢١، ٣٣٣ .

(٢) الآية ١٨٨ من سورة الأعراف.

(٣) الآية ٦٥ من سورة النمل.

وقوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ (١) . هذا الغيب المنفى هو المذكور في آية لقمان ، والوارد في قوله ﷺ : "مفاتيح الغيب خمس ثم تلا : ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾" (٢) .

وما عدا ذلك الغيب أطلع عليه من شاء من أنبيائه ورسله كما قال ﷺ : ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٣) إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا (٤) لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا (٥) أى لا يظهر على غيبه إلا من ارتضى أى اصطفى للنبوّة، فإنه يطلعه على ما يشاء من غيبه ليكون ذلك دالاً على نبوته (٦) . وينص على ذلك رب العزة في حق سيدنا عيسى عليه السلام قال تعالى : ﴿وَأَنْبَأَكُمْ بِمَا تَكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ (٧) وفى حق سيدنا يوسف عليه السلام قال تعالى : ﴿قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾ (٨) .

وفى حق سيدنا رسول الله ﷺ ، قال تعالى : ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ (٩) . وفى الحديث عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً : "أعطى نبيكم ﷺ مفاتيح الغيب إلا الخمس ثم تلا قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾" (١٠) .

(١) الآية ١٧٩ من سورة آل عمران .

(٢) الآية ٣٤ من سورة لقمان ، والحديث أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب التفسير ، باب وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ٨ / ١٤١ رقم ٤٦٢٧ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

(٣) الآيات ٢٦ ، ٢٨ من سورة الجن .

(٤) انظر : الجامع لأحكام القرآن ١٩ / ٢٨ .

(٥) جزء من الآية ٤٩ من سورة آل عمران .

(٦) الآية ٣٧ من سورة يوسف .

(٧) الآية ٢٧ من سورة الفتح .

(٨) الآية ٣٤ من سورة لقمان ، والحديث أخرجه أحمد فى مسنده ١ / ٣٨٦ ، والطيالسى فى مسنده ص ٥١ رقم ٣٨٥ ، والحميدى فى مسنده ١ / ٦٨ رقم ١٢٤ . واللفظ للطيالسى ، وصحح إسناده أحمد الحافظ الميثمى فى مجمع الزوائد ٨ / ٢٦٣ ، وانظر : فتح البارى ٨ / ٣٧٤ رقم ٤٧٧٧ ، ١٣ / ٣٧٤-٣٧٧ رقمى ٧٣٨٠ ، ٧٣٧٩ ، والموافقات للشاشي ٤ / ٤٥٦-٤٥٩ ، والوحى المحمدى لمحمد رشيد رضا ص ٢٠٨ ، والغيبيات فى ضوء السنة للدكتور محمد أحمد همام ، والغيب فى ضوء القرآن الكريم للأستاذ صدقى عبد الحميد عبد ربه .

ومن هنا فإن الأحاديث التي تدل على الغيب من أقوى الأدلة على نبوة رسول الله ﷺ، وأنه نبي من عند الله يوحى إليه.

ومن هنا ندرك هدف أعداء الإسلام من المستشرقين وذيوهم من دعاة اللادينية - في طعنهم في ذلك النوع من الأحاديث، وزعمهم أنها مكذوبة؛ لأنه يلزم من صحتها صدق النبوة (١).

إن الساعة جعل الله ﷻ لها أشراطاً وعلامات لا تتعارض مع إتيان الساعة بغتة قال تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرَاهُمْ﴾ (٢) وقال سبحانه: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ (٣) وقال تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ (٤) وقال تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ (٥).

وأكدت السنة المطهرة ما جاء في القرآن الكريم من أن للساعة أشراطاً. من ذلك قوله ﷺ لجبريل ﷺ لما سأله عن الساعة فقال ﷺ ما المسئول عنها بأعلم من السائل قال - أى جبريل ﷺ فأخبرني عن أماراتها قال أن تلد الأمة ربتها، وأن ترى الحفاة العراة، رعاء الشاة يتطاولون في البنيان ... الحديث (٦). وقد ورد عنه ﷺ، أحاديث كثيرة في الإخبار عن علامات وأشراط الساعة لهذا اليوم، وهى من أنباء الغيب المنقولة عن النبي ﷺ، بالأسانيد الصحيحة الثابتة، وهى كثيرة تفوق درجة التواتر فى جملتها، ويبلغ عدد كثير منها التواتر بمفرده، كالأحاديث الواردة فى ظهور المهدي، والمسيح الدجال، وفى نزول المسيح عيسى بن مريم ﷺ.

(١) دائرة المعارف الإسلامية ٧ / ٣٣٣ .

(٢) الآية ١٨ من سورة محمد.

(٣) الآية ١٥٨ من سورة الأنعام.

(٤) الآية ٨٢ من سورة النمل.

(٥) الآية ٩٦ من سورة الأنبياء، وانظر: الغيب فى ضوء القرآن الكريم للأستاذ صدقى عبد الحميد عبد ربه.

(٦) أخرجه مسلم "شرح النووي" كتاب الإيمان، باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ... إلخ ١ / ١٧٧ رقم ٨ من حديث ابن عمر ؓ.

إنكاره إلا أن ينكر عقله وحسه^(١).

وسوف نتناول الجواب عن شبهات ثلاث آيات غيبية أنكروها وهي ظهور المهدي، وخروج الدجال، ونزول المسيح^(٢) عيسى عليه السلام. فإلى بيان ذلك في المبحث التالي.

(١) انظر: منهج النقد في علوم الحديث ص ٤٧٦، والغيبيات في ضوء السنة للدكتور محمد أحمد همام ص ٥٢ .
(٢) انظر : العقيدة والشريعة في الإسلام ص ٢١٨ ، ٢٤٠ ، ودراسات محمدية ترجمة الأستاذ الصديق بشير نقلاً عن مجلة كلية الدعوة بليبيا العدد ٨ ص ٥٦٣ ، وأضواء على السنة ص ١٨٢ ، ١٩١ ، ٢٤١ ، ٢٣٢ ، والبيان بالقرآن ٢/٨٠٥ ، ودين السلطان ١٨٠ ، ١٨١ ، ٣٠٤ ، والسلطة في الإسلام ص ٢٩٢ ، ٣١٧ ، والسنة ودورها في الفقه الجديد ص ٢٤٩ - ٢٥١ ، وانظر : القرآنيون وشبهاتهم حول السنة للدكتور خدام بخش ص ٣٢٥ ، ومن تأثر بذلك من علماء المسلمين الأستاذ محمد رشيد رضا والشيخ شلتوت وغيرهم . انظر : تفسير المنار ١٩ / ٤٥٠ ، ٤٥٩ - ٤٦٠ ، ومجلة المنار المجلد ١٠ / ٢٤٥ - ٢٤٦ ، والمجلد ١٩ / ٩٩ ، والمجلد ٢٨ / ٧٥٥ ، ٧٥٦ ، ٧٥٧ ، والفتاوى للشيخ شلتوت ص ٥٩ - ٨٢ . وانظر السنة بين أهل الفقه وأهل الحديث ص ١٥٠ - ١٥١ ، وموازين القرآن والسنة عز الدين بليق ص ٨١ ، ٩٥ ، ١٠١ .

المبحث الثاني شبهات المنكرين "لظهور المهدي" و "خروج الدجال" و "نزول المسيح عليه السلام" والرد عليها

أولاً : "ظهور المهدي" :

بلغت الأخبار في ظهور المهدي حد التواتر المعنوي، وحكى هذا التواتر غير واحد من أئمة الحديث .

قال ابن قيم الجوزية : "وقد تواترت الأخبار واستفاضت عن رسول الله ﷺ، بذكر المهدي وأنه من أهل بيته، وأنه يملك سبع سنين، وأنه يملأ الأرض عدلاً، وأن عيسى يخرج فيساعده على قتل الدجال ، وأنه يؤم هذه الأمة ، ويصلي عيسى خلفه" (١) .
وقال الإمام الشوكاني : "والأحاديث الواردة في المهدي التي أمكن الوقوف عليها منها خمسون حديثاً فيها الصحيح، والحسن، والضعيف، المنجبر، وهي متواترة بلا شك ولا شبهة" (٢) أ.هـ .

ومن الأحاديث الصحيحة الواردة في "المهدي" :

حديث عبد الله بن مسعود ؓ عن النبي ﷺ، قال : "لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث رجلاً مني - أو من أهل بيتي - يواطئ اسمه اسمي، واسم أبيه اسم أبي، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، كما ملئت ظلماً وجوراً" (٣) .
وعن أبي سعيد الخدري ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : "المهدي مني أجلى الجبهة، أقنى الأنف، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، كما ملئت جوراً وظلماً، ويملك

(١) المنار المنيف في الصحيح والضعيف ص ١٤٢ .

(٢) التوضيح في تواتر ما جاء في المنتظر، والدجال، والمسيح، للشوكاني . نقلاً عن الإذاعة لما كان ويكون بين يدي الساعة ص ١١٣، وانظر : فتح الباري ٦ / ٥٦٩ رقم ٣٤٤٩، والحاوي للفتاوى للسيوطي ٢ / ١٦٥ - ١٦٦، والتصريح بما تواتر في نزول المسيح للكشميري، والإشاعة لأشراط الساعة للشريف الحسيني ص ٨٧، ١١٢، وإتحاف ذوى الفضائل المشتهرة لعبد العزيز الغماري ضمن مجموعة الحديث الصديقية ص ٢٢٤، ونظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ٢٢٥ رقم ٢٨٩، وعقد الدرر في أخبار المنتظر للإمام يوسف بن يحيى المقدسي ص ١٥ - ١٧١ .

(٣) أخرجه أبو داود في سننه كتاب المهدي ٤ / ١٠٦، ١٠٧ رقم ٤٢٨٢، واللفظ له، والترمذي في سننه كتاب الفتن، باب ما جاء في المهدي ٤ / ٤٣٨ رقم ٢٢٣٠، ٢٢٣١، وقال : حديث حسن صحيح قال : وفي الباب عن علي، وأبي سعيد، وأم سلمة، وأبي هريرة ؓ .

سبع سنين" (١). وفي هذه الأحاديث الصحيحة بيان أن المهدي اسمه "محمد بن عبد الله"، وينتهي نسبه إلى الحسن (٢) لا إلى الحسين -رضي الله عنهما-.

وفي هذا رد على الشيعة الجعفرية في زعمهم أن أمامهم "الإثنى عشر" هو المهدي الذي بشر به النبي ﷺ؛ لأن إمامهم المزعوم يسمى "محمد بن الحسن العسكري" من ولد الحسين بن علي، لا من ولد الحسن. والذي أخبر به النبي ﷺ اسمه محمد بن عبد الله، وينتهي نسبه إلى الحسن لا إلى الحسين -رضي الله عنهما- (٣).

وفي صحة الروايات السابقة، وما نص عليه غير واحد من علماء المسلمين بتواتر أحاديث المهدي تواتراً معنوياً رُدَّ على الأستاذ محمد رشيد رضا - رحمه الله - في تضعيفه للحديث، ووصفه بالاضطراب (٤).

واتهامه لكعب الأخبار بوضعه حيث قال: "ولأجل ذلك كثر الاختلاف في اسم المهدي، ونسبه، وصفاته، وأعماله، وكان لكعب الأخبار جولة واسعة في تليفق تلك الأخبار" (٥).

وقال في موضع آخر: "وإذا تذكرت مع هذا أن أحاديث الفتن والساعة عامة، وأحاديث المهدي خاصة، وأنها كانت مهب رياح الأهواء والبدع وميدان فرسان

(١) أخرجه أبو داود في سننه كتاب المهدي ٤ / ١٠٧ رقم ٢٤٨٥ واللفظ له. والترمذي في سننه كتاب الفتن، باب ما جاء في المهدي ٤ / ٤٣٩ رقم ٢٢٣٢، وقال: حديث حسن. وقال ابن قيم الجوزية في سند أبي داود جيد. انظر: المنار المنيف ص ١٤٤.

(٢) في كون المهدي المنتظر من ولد الحسن ﷺ سر لطيف ذكره ابن قيم الجوزية في المنار المنيف، فانظره إن شئت ص ١٥١.

(٣) انظر: المنار المنيف ص ١٥٢ وما بعدها. وانظر: مع الشيعة الإثنى عشرية في الأصول والفروع للدكتور علي السالوس ١ / ١٦٠ - ١٦٢. ومما هو جدير بالذكر أن الإمام ابن خلدون في طعنه لأحاديث المهدي في مقدمته إنما أنكر مهدي الرافضة، وليس المهدي الذي صحت به الأحاديث عند أهل السنة، وفي ذلك يقول ابن خلدون: "وما أورده أهل الحديث من أخبار المهدي قد استوفينا جمعه بمبلغ طاقتنا، والحق الذي ينبغي أن يتقرر لديك أنه لا تتم دعوة من الدين والملك إلا بوجود شوكة عصبية تظهره، وتدافع عنه من يرفعه حتى يتم أمر الله فيه، وعصبية الفاطميين، بل وقريش أجمع قد تلاشت من جميع الأفاق ... إلا ما بقي بالحجاز في مكة وينبغ بالمدينة من الطالبيين من بنى حسن، وبنى حسين، وبنى جعفر، وهم منتشرون في تلك البلاد وغالبون عليها، وهم عصاب بدوية متفرقون في مواطنهم وإماراتهم وآرائهم يبلغون آلافاً من الكثرة، فإن صح ظهور هذا المهدي، فلا وجه لظهور دعوته إلا بأن يكون منهم، وتتم له شوكة وعصبية، أما أن يدعو فاطمي منهم من غير عصبية، ولا شوكة فلا يتم ذلك" أ.هـ. انظر: المقدمة فصل في أمر الفاطمي وما يذهب إليه الناس، في شأنه وكشف الغطاء عن ذلك ص ٣٤٤-٣٦٢، وانظر: الغيبيات في ضوء السنة للدكتور محمد همام ص ١٤٥-١٤٩.

(٤) مجلة المنار المجلد ٢٨ / ٧٥٦.

(٥) انظر: تفسير المنار ٩ / ٤٦١.

الأحزاب، والشيع، تبين لك أين تضع هذه الرواية منها" (١). ويقول أيضاً: "وقد كانت أى روايات المهدي - أكبر مشاركات الفساد والفتن في الشعوب الإسلامية إذ تصدى كثير من محبي الملك والسلطان، ومن أدعياء الولاية، وأولياء الشيطان لدعوى المهديوية في الشرق والغرب أو تأييد دعواهم بالقتال والحرب والبدع، والإفساد في الأرض، حتى خرج ألوف الألوف عن هداية السنة النبوية، ومرق بعضهم من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية" (٢) أ.هـ.

ويجاب على ما سبق بالآتي :

أولاً : اتهام الأستاذ "محمد رشيد رضا" لكعب الأحبار بأنه هو، ووهب بن منبه بطلى الإسرائيليات وينبوعى الخرافات" (٣)، واتهامه للصحابه، وللتابعين، وللأئمة المسلمين بالغفلة عن حقيقة أمرهم؛ إذ يقول في تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَا حِ﴾ (٤) : "وأما تلك الروايات الكثيرة في جوهرها ومقدارها ... كلها من الإسرائيليات الباطلة التي بثها في المسلمين أمثال "كعب الأحبار"، "وهب بن منبه" فاغتر بها بعض الصحابة، والتابعين إن صحت الرواية عنهم" (٥). وقال : "ثم ليعلم أن شر رواة هذه الإسرائيليات أو أشدهم تليساً وخداعاً للمسلمين هذان الرجلان : كعب الأحبار، ووهب بن منبه" (٦)، وقال : "لو فطن الحافظ ابن حجر لدسائسهما، وخطأ من عدلهما من رجال الجرح والتعديل؛ لخفاء تلييسهم عليهم، لكان تحقيقه لهذا البحث أتم وأكمل" (٧).

إن طعن الأستاذ رشيد رضا (٨) - غفر الله له - في كعب الأحبار، ووهب بن منبه

(١) المصدر السابق ٩ / ٤٦٣ - ٤٦٤ وانظر : مجلة المنار المجلد ٢٨ / ٧٥٦ .

(٢) تفسير المنار ٩ / ٤٥٩ - ٤٦٠ .

(٣) تفسير المنار ٩ / ٤٣٨ .

(٤) جزء من الآية ١٤٥ من سورة الأعراف .

(٥) تفسير المنار ٩ / ١٨٤ .

(٦) مجلة المنار المجلد ٢٧ / ٧٨٣ .

(٧) تفسير المنار ٩ / ٤٤٢ وانظر : مجلة المنار المجلد ٢٧ / ٦١٠ - ٦١٩ مقال السيد رشيد رضا "بطلان الدفاع عن جرح كعب الأحبار، ووهب بن منبه".

(٨) تبع الأستاذ محمد رشيد رضا فيما قال بعض رواد المدرسة العقلية الحديثة ذكرهم الدكتور فهد الرومي في كتابه منهج المدرسة العقلية الحديثة في التفسير ص ٣١٢-٣٢٤، ويقول الأستاذ محمد رشيد رضا قال محمود أبو ريه، واتخذ كلام رشيد رضا ستاراً للظن في السنة ورواياتها من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من الأئمة الثقات الأعلام. انظر : أضواء على السنة ص ١٤٥-١٨١، والأضواء القرآنية ١ / ٥٢ - ٦٦، وفجر الإسلام ص ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ٢٠١، ٢٠٢ والصلاة محمد نجيب ص ٣٢-٣٧، وأصول الحديث للدكتور عبد الهادي الفضلي ص ١٤١ .

مردود عليه بما ذكره هو نفسه من أن الجمهور عدلوهما ووثقوهما، واعترافه أيضاً بأن أبا هريرة، وابن عباس^(١) وغيرهما من أعلام الصحابة؛ كعبد الله بن عمر، وعبد الله ابن الزبير روى عنه، ولم يكن هؤلاء، ولا كل من روى عنه سذجاً، ولا مخدوعين فيه، وإنما أيقنوا أنه ثقة فيما يروى فرووا عنه.

وإلا فكيف يعقل أن صحابياً يأخذ علمه عن كذاب وضاع، بعدما عرف عن الصحابة من التحرى والتثبت فى تحمل الأخبار؟^(٢).

ثم إن الإمام مسلم قد أخرج له فى صحيحه، وكذا أخرج له أبو داود، والترمذى، والنسائى، فهذا دليل على أن كعباً كان ثقة غير متهم عند هؤلاء جميعاً، وتلك شهادة كافية، لرد كل تهمة تلصق بهذا الخبر الجليل^(٣).

والجمهور على توثيق كعب لذا لا تجد له ذكراً فى كتب الضعفاء والمتروكين، وقد اتفقت كلمة نقاد الحديث على توثيقه^(٤).

أما "وهب بن منبه" فقد روى له البخارى، ومسلم، وأبو داود، والترمذى، والنسائى. قال الذهبى فى الميزان : كان ثقة، صادقاً، كثير النقل من كتب الإسرائيليات. قال العجلى : ثقة تابعى، كان على قضاء صنعاء، وقد ضعفه الفلاس وحده، ووثقه جماعة^(٥).

وقال أبو زرعة، والنسائى : ثقة، وذكره ابن حبان فى الثقات^(٦)، والبخارى نفسه يعتمد عليه ويوثقه^(٧).

(١) انظر : تفسير المنار ٩ / ٤٦٦ .

(٢) انظر : الإسرائيليات فى التفسير والحديث لفضية الدكتور الذهبى ص ٧٧، ٧٨، ٨٣ .

(٣) التفسير والمفسرون ١ / ١٨٩، والإسرائيليات فى التفسير والحديث ص ٧٧-٧٨ كلاهما لفضية الدكتور الذهبى - رحمه الله - .

(٤) انظر : تقريب التهذيب ٢ / ٤٣ رقم ٥٦٦٦، والكاشف ٢ / ١٤٨ رقم ٤٦٦٢، وتذكرة الحفاظ ١ / ٥٢ رقم ٣٣، وسير أعلام النبلاء ٣ / ٤٨٩-٤٩٤ رقم ٣٣٣، ومشاهير علماء الأمصار ١٤٥ رقم ٩١١ . وانظر : مقالات الكوثرى ص ٣٢، ٣٣ .

(٥) انظر : ميزان الاعتدال ٤ / ٣٥٢ - ٣٥٣، ومشاهير علماء الأمصار ص ١٥٠ رقم ٩٥٦، والثقات للعجلى ٤٦٧ رقم ١٧٨٦، وتذكرة الحفاظ ١ / ١٠٠ رقم ٩٣، وتقرير التهذيب ص ٢ / ٢٩٣ رقم ٧٥١٢، وانظر : الإسرائيليات للدكتور الذهبى ص ٧٧ .

(٦) تهذيب التهذيب ١١ / ١٦٧ رقم ٨٦٥٤، وانظر : معرفة الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرد للذهبى ص ١٨٦ رقم ٣٦٢ .

(٧) التفسير والمفسرون ١ / ١٩٧، والإسرائيليات ص ٨٦ .

وبعد : هذا بعض ما قاله علماء الحديث فى توثيق هذين الرجلين، فهل يحق لأحد أن يخالف هؤلاء الأعلام فى نقد الرجال، وأن يشكك فى سلامة أسلوبهم فى ذلك، أو أن يتهمهم بالغفلة، والاعترار، وهم أهل هذا الفن الذى لا يصلح له إلا القليل من الناس^(١)؟

ليس معنى هذا أن كل ما رواه هذان العالمان الفاضلان حق لا كذب فيه، بل إن فيه من الكذب ما يخالف شرعنا ولا يقره العقل ولكن لا يعنى هذا أن ننسب الكذب إليهما، فقد يكون الكذب من غيرهما، أو أنهما نقلاه على أنه مما فى كتبهم، وهما يعتقدان صحته، ولم يعلما كذبه لخفاء الثابت والمحرف فى كتب أهل الكتاب .
قال ابن الجوزى - رحمه الله تعالى - : "إن بعض الذى يخبر به كعب عن أهل الكتاب يكون كذباً لا أنه يتعمد الكذب ، وإلا فقد كان كعب من أخيار الأخيار"^(٢).

قلت : ومثل هذا يقال فى وهب بن منبه^(٣) أ.هـ .
"أما قول رشيد رضا : إن روايات المهدي كانت أكبر مشارات الفساد والفتن فى الشعوب الإسلامية باستغلال أعداء الإسلام لها .
فيقول رداً على ذلك الدكتور فهد الرومى : "وإننا لنكتفى هنا بسؤال السيد رشيد، ومن نحا نحوه متى كان استغلال أعداء الإسلام لعقيدة من عقائد المسلمين مبرراً لطمسها و التشكيك فى ثبوتها؟

إن أعداء الإسلام لم يستغلوا المهديوية فحسب، بل استغلوا ما هو أكبر وأعظم وأوضح عند المسلمين - أعنى عقيدة النبوة - استغلوا هذا وخرج أدعياء النبوة، ولا زلنا فى هذا العصر نعانى من أولئك كالبهائية، والبايية، والقاديانية، وغيرهم مع أن المسلمين كلهم يؤمنون بختم النبوة، ولم يكن هذا مانعاً لهم من استغلالها، ولن يكون هذا ولا ذاك مانعاً لنا نحن المسلمين من الإيمان بعقيدة النبوية وختمها، والإيمان بمجئ المهدي .

(١) التفسير والمفسرون ١ / ١٩٢ .

(٢) فتح البارى ١٣ / ٣٤٦ رقم ٧٣٦١ .

(٣) انظر : منهج المدرسة العقلية الحديثة فى التفسير ص ٣٢٥ . وللاستزادة فى الرد على السيد رشيد رضا فى تجريحه لكعب الأحبار، وهوب ابن منبه انظر : الاسرائيليات فى التفسير والحديث للدكتور الذهبى ٧٦ - ٨٧، وانظر : مجلة المنار المجلد ٢٧ / ٣٧٧ وما بعدها .

ولو شككنا فى كل عقيدة للمسلمين يستغلها أعداء الإسلام لخشينا أن لا يبقى لنا من الإسلام شيء حتى اسمه؟^(١).

ثانياً : خروج الدجال :

بلغت الأخبار عن مجئ الدجال حد التواتر المعنوى، وحكى هذا التواتر غير واحد من أئمة الحديث^(٢).

ومن الأحاديث الصحيحة الواردة فى خروج الدجال حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : "ما من نبي إلا وقد أُنذر أمته الأعور الكذاب، ألا إنه أعور. وإن ربكم ليس بأعور. ومكتوب بين عينيه كفر"^(٣) أ. هـ.

وقد رد أئمة المسلمين قديماً على طعون المبتدعة من الخوارج، والجهمية، وبعض المعتزلة - فى إنكارهم للدجال - وطعون المبتدعة قديماً ردها - أهل الزيغ والإلحاد فى عصرنا^(٤) - كما تأثر بذلك بعض علماء المسلمين^(٥).

فدعوى رد أحاديث الدجال بحجة تعارضها مع القرآن الكريم بعدم وروده فيه، قال رداً على ذلك الحافظ ابن حجر : أجيب بأجوبة :

أحدها : أنه ذكر فى قوله تعالى : ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾^(٦) فقد أخرج الترمذى وصححه عن أبى هريرة مرفوعاً : "ثلاثة إذا خرجن لم يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى إيمانها خيراً، الدجال، والدابة وطلوع الشمس من مغربها"^(٧).

الثانى : قد وقعت الإشارة فى القرآن إلى نزول عيسى بن مريم فى قوله تعالى :

(١) منهج المدرسة العقلية فى التفسير ص ٥١٨، ٥١٩ .

(٢) انظر : النهاية فى الفتن والملاحم ١ / ١٦٨، ونظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ٢٢٨ رقم ٢٩٠، وغير ذلك من المصادر السابقة فى تواتر المهدي ص ٧٩٧ .

(٣) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الفتن، باب ذكر الدجال ١٣ / ٩٧ رقم ٧١٣١ . ومسلم بشرح النووى "كتاب الفتن وإشراط الساعة، باب ذكر الدجال وصفته وما معه ٩ / ٢٨٦ رقم ٢٩٣٣ واللفظ له .

(٤) راجع المصادر السابقة ص ٢٥٨ .

(٥) راجع المصادر السابقة ص ٢٥٨ .

(٦) جزء من الآية ١٥٨ من سورة الأنعام .

(٧) الترمذى فى سننه كتاب التفسير، باب من سورة الأنعام ٥ / ٢٤٧ رقم ٣٠٧٢ وقال : حديث حسن صحيح . والحديث فى صحيح مسلم "بشرح النووى" كتاب الإيمان، باب بيان الزمن الذى لا يقبل فيه الإيمان ١ / ٤٧٢ رقم ١٥٨ .

﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمٌ لِلسَّاعَةِ﴾^(١) وصح أنه الذى يقتل الدجال فاكفى بذكر أحد الضدين عن الآخر، ولكونه يلقب المسيح كعيسى، لكن الدجال مسيح الضلالة، وعيسى مسيح الهدى.

الثالث : أنه ترك ذكره احتقاراً، وتعقب بذكر يأجوج ومأجوج، وليست الفتنة بهم دون الفتنة بالدجال والذى قبله ... وقد وقع فى تفسير البغوى : أن الدجال مذكور فى قوله تعالى : ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾^(٢) وأن المراد بالناس هنا الدجال من إطلاق الكل على البعض، وهذا إن ثبت أحسن الأجوبة فيكون من جملة ما تكفل النبى ﷺ ببيانه^(٣).

وقال الإمام النووى - رحمه الله - فى بيان مذهب أهل السنة فى ذلك : "قال القاضى هذه الأحاديث التى ذكرها مسلم، وغيره فى قصة الدجال، حجة لمذهب أهل الحق فى صحة وجوده، وأنه شخص بعينه، ابتلى الله به عباده، وأقدره على أشياء من مقدورات الله تعالى من إحياء الميت الذى يقتله، ومن ظهور زهرة الدنيا والخصب معه، وجنته وناره ونهره، واتباع كنوز الأرض له، وأمره السماء أن تمطر فتمطر، والأرض أن تنبت فتنبت، فيقع كل ذلك بقدره الله تعالى ومشيتته، ثم يعجزه الله تعالى بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل، ولا غيره، ويبطل أمره، ويقتله عيسى عليه السلام ويثبت الله الذين آمنوا.

هذا مذهب أهل السنة وجميع المحدثين، والفقهاء، والنظار خلافاً لمن أنكره، وأبطل أمره من الخوارج، والجهمية، وبعض المعتزلة، وخلافاً للبخارى المعتزلى، وموافقيه من الجهمية، وغيرهم فى أنه صحيح الوجود، ولكن الذى يدعى مخاريق وخيالات لا حقائق لها، وزعموا أنه لو كان حقاً لم يوثق بمعجزات الأنبياء - صلوات الله وسلامه عليهم -

وهذا غلط من جميعهم؛ لأنه لم يدع النبوة فيكون ما معه كالتصديق له، وإنما يدعى الإلهية، وهو فى نفس دعواه مكذب لها بصورة حاله ووجود دلائل الحدوث فيه، ونقص صورته، وعجزه عن إزالة العور الذى فى عينيه، وعن إزالة الشاهد بكفره

(١) جزء من الآية ٦١ من سورة الزخرف.

(٢) الآية ٥٧ من سورة غافر.

(٣) فتح البارى ١٣ / ٩٨ رقم ٧١٢٢، وانظر : النهاية فى الفن والملاحم ١ / ١٦٦ - ١٦٩ .

المكتوب بين عينيه^(١) أ.هـ.

وبعد

فإن صحة الأحاديث في بحى الدجال، وتواترها تواتراً معنوياً ردّ على من ضعف الحديث وزعم اضطرابه، أو أنه آحاد لا يحتج به فى العقائد^(٢) فدخل فى ميدان ليس من أهله، كما أن تقرير أئمة المسلمين بأن الدجال شخص بعينه . ردّ على من تأول فزعم بأنه "رمز للخرافات، والدجل، والقبائح، وظهور الشر والفساد"^(٣)، أو غير ذلك من التأويلات الباطلة .

كما أن فى إدعاء الدجال للألوهية وصورة حاله من العور، والعجز، والشاهد المكتوب بين عينيه "كفر" يظل زعم الزاعمين قديماً وحديثاً أن ما يظهر على يديه من الخوارق يعد شبهة فى نبوته^(٤) . وهو غلط من جميعهم كما قال الإمام النووى ردّاً على ذلك^(٥) أ.هـ.

ثالثاً : نزول المسيح عيسى عليه السلام :

أما أحاديث نزول عيسى ابن مريم عليه السلام آخر الزمان فقد نص العلماء على تواترها . قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - بعد ذكره الأحاديث الدالة على نزوله قال : "فهذه أحاديث متواترة عن رسول الله ﷺ من رواية أبى هريرة، وابن مسعود، وعثمان بن أبى العاص، وأبى أمامة، والنواس بن سمعان، وعبد الله بن عمرو بن العاص، ومجمع ابن حارثة، وأبى شريحة، وحذيفة بن أسيد ؓ وفيها دلالة على صفة نزوله ومكانه، من أنه بالشام بل بدمشق عند المنارة الشرقية، وأن ذلك يكون عند إقامة صلاة الصبح^(٦) أ.هـ .

وقال الأستاذ عبد الله الغمارى بعد أن استوعب كل ما ورد من أحاديث وآثار، وذكرها بطرقها وأسانيدھا : "فهذه ستون حديثاً يرويها عن النبى ﷺ ثمانية وعشرون

(١) المنهاج شرح مسلم ٩ / ٢٩٣ رقم ٢٩٣٢-٢٩٣٨، وانظر: فتح البارى ١٣ / ١١٠ أرقام ٧١٣٢-٧١٣٤ .

(٢) انظر: تفسير المنار ٩ / ٤٥١-٤٥٨، ومجلة المنار المجلد ٢٨ / ٧٥٦، والفتاوى للشيخ شلتوت ص ٧٧ .

(٣) انظر : تفسير المنار ٩ / ٣١٧، والفتاوى ص ٧٨ .

(٤) انظر : تفسير المنار ٩ / ٤٥٠-٤٥١ .

(٥) انظر : الغيبيات فى ضوء السنة للدكتور محمد همام ص ١٤٩ وما بعدها .

(٦) انظر : تفسير القرآن العظيم ١ / ٥٨٢/٥٧٧، وزاد المسلم فيما اتفق عليه البخارى ومسلم ١ / ٣٣٠، ٣٣١، ومسند أحمد بتحقيق الأستاذ أحمد محمد شاكر، ١٢ / ٢٥٧، الهامش، ١٥ / ٢٨، الهامش، وانظر : المراجع السابقة فى تواتر المهدي ص ٧٩٧ .

صحابياً، وثلاثة تابعين بألفاظ مختلفة، وأسانيد متعددة كلها تصرح بنزول عيسى ابن مريم عليه السلام تصريحاً لا يحتمل تأويلاً ولا روغاناً^(١).

ومن ذلك ما جاء في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
والذى نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم عليه السلام حكماً مقسطاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد^(٢) أ.هـ.
ويمكن أن نحمل ما أثاره المحدثون^(٣) من شبه حول نزوله عليه السلام والتي قال بها أعداء السنة واتخذوا منها ستاراً للطعن في السنة المطهرة ورواتها^(٤) في النقاط التالية:

١- ليس في القرآن نص صريح في رفعه إلى السماء بروحه وجسده ليحيا حياة دنيوية يحتاج معها إلى غذاء.

٢- ليس فيه نص صريح على نزوله، وإنما تلك عقيدة النصارى.

٣- أحاديث لم تبلغ درجة التواتر حتى يؤخذ منها عقيدة بنزوله، بل هي أحاديث آحاد مضطربة في متونها، منكرة في معانيها، في معظمها يشتد ضعف الرواة، وليست بمحكمة الدلالة، ولذا أولها العلماء قديماً وحديثاً.

٤- لا يجب على المسلم أن يعتقد أنه حي بروحه وجسده ومن خالف لا يعد كافراً.

٥- نزول عيسى ابن مريم عليه السلام يتناقض مع حديث "لا نبى بعدى"^(٥) أ.هـ.

ويجاب على الشبهات السابقة بما يلي :

١- لقد جاءت آيات في كتاب الله ﷻ تدل على رفع عيسى عليه السلام إلى السماء، وقد بين العلماء أنه رفع بروحه وجسده. قال تعالى : ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ هَذَا الصَّلَافَ فِي يَمِينِكَ وَاقْلُوبْهُ عَلَى صُلْبِهِ ذَٰلِكُمُ الْمَقْصُودُ﴾

(١) مشكلات الأحاديث لجماعة من نوابغ العلماء ص ١٧٧-١٧٨، وانظر : عقيدة أهل الإسلام في نزول عيسى عليه السلام لعبد الله الغماري ص ٥ - ١١، ونزول عيسى ابن مريم آخر الزمان للحافظ السيوطي ص ٦١-٦٨ .

(٢) البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الأنبياء، باب نزول عيسى ابن مريم عليه السلام ٦ / ٥٦٦ رقم ٣٤٤٨، ٣٤٤٩، ومسلم "بشرح النووى" كتاب الإيمان، باب نزول عيسى ابن مريم حاكماً بشرية نبينا ﷺ ١/٤٦٦، ٤٦٧ رقم ١٥٥ واللفظ له.

(٣) راجع : المصادر السابقة ص ٢٥٨ .

(٤) راجع : المصادر السابقة ص ٢٥٨ .

(٥) جزء من حديث طويل أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بنى إسرائيل ٦ / ٥٧١ رقم ٣٤٥٥، ومسلم "بشرح النووى" كتاب الإمارة، باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول ٦ / ٤٧٢ رقم ١٨٤٢ .

مُتَوَفِّكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴿١﴾.

وقد لخص الدكتور محمد خليل هراس آراء المفسرين في بيان معنى هذه الآية فقال:

١- رأى الجمهور : الذى اختاره ابن كثير، ورواه عن الحسن، وهو رأى الذى يفسر التوفى بالإنامة.

٢- رأى قتادة : وهو أن فى الكلام تقديماً وتأخيراً والتقدير "إنى رافعك ومتوفيك أى بعد النزول".

٣- رأى ابن جرير : فى أن المراد بالتوفى هو نفس الرفع، والمعنى أنى قابضك من الأرض ومستوفيك بيدنك وروحك^(٢)، وينسب هذا التفسير إلى ابن زيد^(٣)، وهو الذى حكاه ابن كثير عن مطر الوراق^(٤).

وهذه الأقوال الثلاثة متفقة على أنه رفع حياً، وإن كان بعضها أصح، وأولى بالقبول من بعض، فأصحها الأول وهو قول الجمهور ، يليه قول قتادة، يليه قول ابن جرير^(٥).

وكلمة "الوفاة" كما تطلق على الموت تطلق على النوم أيضاً، لأن معناها فى اللغة من استيفاء الحق وافية أى كاملاً لا نقص فيه . ولذا قال صاحب القاموس : "أوفى فلاناً حقه : أعطاه وافيةً، كوفاه ووفاه فاستوفاه وتوفاه"^(٦).

وقد جاءت فى القرآن الكريم بمعنى النوم فى قوله تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ﴾^(٧) كما جاءت على المعنيين فى قوله تعالى : ﴿اللَّهُ

(١) الآية ٥٥ من سورة آل عمران .

(٢) جامع البيان ٣ / ٢٩١ .

(٣) ابن زيد هو : أحمد بن محمد بن زيد، أبو العباس، فاضل دمشقى، من علماء الحنابلة عارفاً بالفقه والعربية، من مصنفاته "محاسن المساعي فى مناقب الأوزاعي" و"اختصار سيرة ابن هشام" وغير ذلك مات سنة ٨٧٠هـ . له ترجمة فى الضوء اللامع لأهل القرن التاسع للسخاوى ٢ / ٧١-٧٢، والأعلام ١ / ٢٣٠ .

(٤) هو : مطر بن طهمان الوراق، أبو رجاء، السلمى مولاهم، الخرسانى . سكن البصرة صدوق كثير الخطأ، وحديثه عن عطاء ضعيف . روى عن شهر، والحسن، وعنه الحمادان، وهمام مات سنة ١٢٥هـ ويقال ١٢٩هـ . له ترجمة فى تقريب التهذيب ٢ / ١٨٧ رقم ٦٧٢١ والكاشف ٢ / ٢٦٨ رقم ٥٤٧١، والجرح والتعديل ٨ / ٢٨٧ رقم ١٣١٩، والثقات للعلجلى ص ٤٣٠ رقم ١٥٨٤، والثقات لابن حبان ٥ / ٤٣٤، ومشاهير علماء الأمصار ١٢٠ رقم ٦٩٩ .

(٥) مشكلات الأحاديث ص ١٦٧، وانظر : تفسير القرآن العظيم ١ / ٣٦٦ .

(٦) القاموس المحيط ٤ / ٣٩٣ .

(٧) الآية ٦٠ من سورة الأنعام .

يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١﴾.

فالمراد بالوفاة فى الآية الواردة فى حق سيدنا عيسى عليه السلام النوم وليس الموت قال ابن كثير - رحمه الله - : "فأخبر تعالى أنه رفعه - أى عيسى عليه السلام - بعدما توفاه بالنوم على الصحيح المقطوع به، وخلصه ممن كان أراد أذيته من اليهود الذين وشوا به إلى بعض الملوك الكفرة فى ذلك الزمان" (٢).

وقال تعالى : ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا (١٥٧) بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ (٣).

قال الدكتور محمد هراس : "فالآية صريحة فى أنه رفعه حياً؛ لأنه ذكر الرفع وأثبتته مكان الذى نفاه من القتل والصلب . ولو كان عيسى عليه السلام قد مات فى الأرض ودفن، وأن المراد بالرفع رفع روحه أو منزلته كما يزعم المنكرون لما حسن ذكر الرفع فى مقابل نفى القتل والصلب، لأن الذى يناسب نفى القتل والصلب عنه هو رفعه حياً لا موته، وإلا لقال وما قتلوه وما صلبوه بل الله هو الذى قتله .

وكيف يتوهم متوهم أن المراد بقوله تعالى : ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ (٤) هو رفع روحه، وهو إنما ذكر لإبطال ما زعموه من قتله وصلبه، ورفع الروح، لا يبطل القتل والصلب بل يجامعهما، فإنهم لو قتلوه فرضاً لرفعت روحه إلى الله، على أن فى إخباره عليه السلام بأنه رفعه إليه، ما يشعر باختصاصه بذلك، والذى يمكن أن يختص به عيسى هو رفعه حياً بجسده وروحه؛ لأن أرواح جميع الأنبياء، بل المؤمنين ترفع إلى الله بعد الموت لا فرق بين عيسى وغيره فلا تظهر فيه الخصوصية (٥).

وحياته عليه السلام ليست كحياة من على الأرض يحتاج إلى الطعام والشراب ويخضع

(١) الآية ٤٢ من سورة الزمر وانظر: تفسير القرآن العظيم ١/ ٣٣٦، ومشكلات الأحاديث ص ١٧٥ .

(٢) البداية والنهاية ٢/ ٨٥ .

(٣) الآيتان ١٥٧-١٥٨ من سورة النساء .

(٤) الآية ١٥٨ من سورة النساء .

(٥) مشكلات الأحاديث ص ١٦٧، ١٦٨ .

للسنن والنواميس الكونية، كسائر الأحياء، وإنما حياته حياة خاصة عند الله ﷻ لا يشعر بالضرورات الجسدية من طعام أو شراب أو نحوهما^(١).

وقد جاءت آيات أيضاً تدل على نزوله إلى الأرض في آخر الزمان من ذلك :

أ- قوله تعالى : ﴿وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٢) نقل الشيخ الهراس عن ابن جرير : أن عيسى ﷺ كلم الناس في المهد، وسيكلمهم إذا قتل الدجال وهو يومئذ كهل^(٣). ثم قال : "وهذا الذي نقلناه عن ابن جرير هو قول عامة أهل التفسير كلهم يفسرون الآية به ويجعلونها دليلاً على نزول عيسى ﷺ وهذا هو الحق الذي لا مرية فيه، فإن قوله سبحانه "وكهلاً" معطوف على متعلق الظرف قبله، داخل معه في حكمه، والتقدير : ويكلم الناس طفلاً في المهد ويكلمهم كهلاً، فإذا كان كلامه في حال الطفولة عقب الولادة مباشرة آية فلا بد أن المعطوف عليه وهو كلامه في حال الكهولة كذلك، وإلا لم يحتج إلى التنصيص عليه؛ لأن الكلام من الكهل أمر مألوف معتاد؛ فلا يحسن الإخبار به لا سيما في مقام البشارة بل لابد أن يكون المراد بهذا الخبر أن كلامه كهلاً سيكون آية ككلامه طفلاً. بمعنى أنه سيرفع إلى السماء قبل أن يكتهل، ثم ينزل فيبقى في الأرض إلى أن يكتهل، ويكلم الناس كهلاً.

وقد ذهب جمهور الحديثين والمؤرخين إلى أنه ﷺ رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة، وأنه سيمكث في الأرض إذا نزل أربعين سنة كما جاء في الحديث الصحيح^(٤). عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : "ليس بيني وبينه نبي" - يعني عيسى ﷺ - وإنه نازل، فإذا رأيتموه فاعرفوه، رجل مربوع إلى الحمرة والبياض، بين ممرتين، كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل، فيقاتل الناس على الإسلام، فيدق الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويهلك الله في زمانه الملل كلها، إلا الإسلام، ويهلك المسيح الدجال، فيمكث في الأرض أربعين سنة، ثم يتوفى، فيصلى عليه المسلمون"^(٥).

(١) المصدر السابق ص ١٨١، ١٨٢ .

(٢) الآية ٤٦ من سورة آل عمران .

(٣) جامع البيان ٣ / ٢٧٣ .

(٤) مشكلات الأحاديث ص ١٧٠ .

(٥) أخرجه أبو داود في سننه كتاب الملاحم، باب خروج الدجال ٤ / ١١٧، ١١٨ رقم ٤٣٢٤، واللفظ له، والحاكم في المستدرک کتاب التاريخ، باب ذکر نبی الله وروحه عيسى ابن مريم ﷺ ٢ / ٦٥١ رقم ٤١٦٣ وقال : صحيح الإسناد ووافقه الذهبي .

مُسْتَقِيمٌ (١) الصحيح أن الضمير في قوله : "إنه" يعود على عيسى عليه السلام أى أن خروجه من أعلام الساعة وأماراتها لأنه ينزل قبيل قيامها (٢).

والذى يدل على ذلك أن سياق الآيات في ذكره، وصرف الكلام عما هو في سياقه إلى غيره بغير حجة غير جائز، ويؤيد هذا المعنى القراءة الأخرى **﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمُ لِلسَّاعَةِ﴾** أى أماراة ودليل على وقوع الساعة (٣).

ج- قال تعالى : **﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾** (٤). قوله **﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾** ذكر العلماء فيها وجهين فى عود الضمير :

الأول : قبل موت عيسى عليه السلام وهو قول أبى هريرة رضي الله عنه (٥).

الثانى : قبل موت الكتابى . قال ابن جرير : "وأولى الأقوال بالصحة والصواب قول من قال : تأويل ذلك : وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى (٦). وهو قول ابن كثير قال : "ولا أشك أن هذا الذى قاله ابن جرير هو الصحيح" (٧).

قال الأستاذ عبد الله الغمارى : "إن احتمال عود الضمير فى "موته" على الكتابى ضعيف، واحتمال عوده فى "به" على غير عيسى باطل، والاحتمالات الضعيفة والباطلة لا تنهض للحجة، ولا تقوى للاستمساك، فتكون الآية الكرمة نصاً فى حياة عيسى ونزوله بمعونة ما ذكر.

واللفظ يكون نصاً بنفسه تارةً، وبما ينضم إليه من القرائن تارة أخرى، وليس كل احتمال فى اللفظ يؤثر فى ناصيته، كما يتوهم كثير ممن لم يحكموا قواعد علم الأصول" (٨).

(١) الآية ٦١ من سورة الزخرف .

(٢) انظر : الجامع لأحكام القرآن ١٦ / ١٠٥ .

(٣) تفسير القرآن العظيم ٤ / ١٣٢ .

(٤) الآية ١٥٩ من سورة النساء .

(٥) انظر : المنهاج شرح مسلم ١ / ٤٧٠ رقم ١٥٥، وفتح البارى ٦ / ٥٦٨ - ٥٦٩ رقم ٣٤٤٨ .

(٦) جامع البيان ٦ / ٢١١ .

(٧) تفسير القرآن العظيم ١ / ٥٧٧ وانظر : البداية والنهاية ٢ / ٨٥-٨٩، ومسنند أحمد بتحقيق أحمد شاكر ١٥ /

٢٨، ٢٧ هامش، وفتح البارى ٦ / ٥٦٨ رقم ٣٤٤٨، ومشكلات الأحاديث ص ١٧٠، ١٧١

(٨) مشكلات الأحاديث ص ١٦٩، وانظر : المسيح عليه السلام فى القرآن الكريم للدكتور رمضان مصطفى دياب .

أما ما زعموه من أن الأحاديث في نزول المسيح عليه السلام لم تبلغ درجة التواتر حتى يؤخذ منها عقيدة بنزوله، بل هي أحاديث آحاد مضطربة في متونها ... إلخ. فقد سبق ذكر من نص من علماء الحديث على تواترها تواتراً معنوياً. ويكفى تخريجها في الصحيحين اللذين تلقتهما الأمة بالقبول، وأجمعت على إفادة أحاديثهما العلم اليقيني. وحتى لو كانت آحاداً لوجب علينا التسليم لها والإيمان بمضمونها متى ثبتت صحتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وإن دلت على عقيدة خلافاً لمن أبى ذلك. وأما زعم الأستاذ رشيد رضا وفضيلة الشيخ شلتوت "بأنها أحاديث مضطربة في متونها منكراً في معانيها.

أجاب عن ذلك الأستاذ عبد الله الغماري في رده على الشيخ شلتوت - رحمه الله - فقال: "وهذا غير صحيح فإن تلك الأحاديث أو الروايات - على حد تعبيره - كلها متفقة على الإخبار بنزول عيسى وأنه يقتل الدجال والخنزير، ويكسر الصليب... إلخ ما جاء فيها، غاية ما في الأمر أن بعضاً منها يفصل، وآخر يجمل، وبعضاً يوجز، وآخر يطب، وهذا كما يفعل القرآن العظيم إذ يورد القصة الواحدة في سور متعددة بأساليب مختلفة، يزيد بعضها على بعض بحيث لا يمكن جمع أطراف القصة إلا بقراءة السور التي ذكرت فيها.

فلعل صاحب الفتوى ظن مثل هذا التخالف الذي يقوى شأن الحديث، ويدل على تعدد مخارجه، تعارضاً فأخطأ، وأضعف خطأه حيث ادعى أنه لا مجال معه للجمع بينها.

وذلك أنه على فرض وجود تعارض فالجمع ممكن لو أمعن فكره، وأمضى نظره، وأخلص في بحثه، لكنه أرسل قوله بتعذر الجمع دعوى تتعثر في أذيال الخجل^(١). والزعم بأنها ليست محكمة الدلالة، ولذا أولها العلماء قديماً. زعم لا أساس له من الصحة. ودعوى باطلة ليس لها ما يسند لها، كيف وقد نصت الأحاديث صراحة على نزوله عليه السلام، ولم يأت ما يعارض ذلك تصريحاً أو تلميحاً، وأجمعت الأمة على ما دلت عليه وتأويل من أولها إنما هو تحريف وتبديل، ورد للنصوص الثابتة الصريحة، ولا حجة في قوله.

(١) مشكلات الأحاديث ص ١٧٨.

يقول الشيخ أحمد محمد شاكر : "وقد لعب المجددون، أو المجردون في عصرنا الذي نحيا فيه، بهذه الأحاديث الدالة صراحة على نزول عيسى بن مريم عليه السلام في آخر الزمان، قبل انقضاء الحياة الدنيا بالتأويل المنطوي على الإنكار تارة، وبالإنكار الصريح أخرى، ذلك أنهم - في حقيقة أمرهم - لا يؤمنون بالغيب أو لا يكادون يؤمنون . وهي أحاديث متواترة المعنى في مجموعها، يعلم مضمون ما فيها من الدين بالضرورة، فلا يجديهم الإنكار ولا التأويل (١) . أ. هـ .

٤- لا شك أن النصوص من القرآن والسنة دلت على رفعه إلى السماء، وأنه حي بروحه وجسده، وأنه سينزل في آخر الزمان، وانعقد الإجماع على ذلك فوجب على كل مسلم أن يؤمن بما دلت عليه تلك النصوص، وأن يجمع قلبه على اعتقاد ما جاء فيها، ومن المعلوم أن إنكار ما ثبت من الدين بالضرورة يعد كفراً .

قال الشيخ الشنقيطي - رحمه الله - : "يجب شرعاً اعتقاد أن عيسى عليه السلام لا زال حياً إلى الآن وأنه لابد أن ينزل في آخر الزمان حاكماً بشرع نبينا ﷺ ومجاهداً في سبيل الله تعالى، كما تواتر عن الصادق المصدوق، وإنما وجب اعتقاد ذلك لأن الله تعالى أخبر في كتابه العزيز : ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا (١٥٧) بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ (٢) . وقد وردت الأحاديث المتواترة كما سبق ... ولم يصح حديث بموته، تمكن معارضته لما صح بالتواتر من نزوله في آخر الزمان، وإذا أخبر القرآن أنه رفع، ولم يقتل، وبين النبي ﷺ لنا أنه سينزل في آخر الزمان، وفصل لنا أحواله بعد نزوله تفصيلاً رافعاً لكل احتمال، وجب اعتقاد ذلك على كل مسلم، ومن شك فيه فيكون كافراً بإجماع الأمة؛ لأنه مما علم من الدين ضرورة بلا نزاع، وكل إيراد عليه من الملاحدة، والجهلة، باطل لا ينبغي لكل من اتصف بالعلم أن يلتفت إليه (٣) .

أما ما زعمه بعض المعتزلة، والجهمية ومن قال بقولهم من أن نزول المسيح عليه السلام يتناقض مع ختم النبوة .

فنقول : في الحديث ما ينقض تلك الدعوى وهو قوله ﷺ : "حكماً مقسطاً" ولم يقل "نبياً مقسطاً" فعيسى عليه السلام ينزل حاكماً بهذه الشريعة لا ينزل نبياً برسالة مستقلة،

(١) مسند أحمد بتحقيق أحمد محمد شاكر ١٢ / ٢٥٧ الهامش .

(٢) جزء من الآيتين ١٥٧ ، ١٥٨ من سورة النساء .

(٣) زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري، ومسلم ١ / ٣٣١ - ٣٣٢ .

وشريعة ناسخة، بل هو حاكم من حكام هذه الأمة" (١).

ويؤيد ذلك ما جاء فى صحيح الإمام مسلم من صلاته خلف رجل من هذه الأمة .
عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : "لا تزال طائفة من أمتي
يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة. قال: فينزل عيسى ابن مريم عليه السلام فيقول
أميرهم : تعال صل لنا، فيقول: لا، إن بعضكم على بعض أمراء، تكرمة الله هذه
لأمة" (٢).

قال الحافظ ابن حجر : "قال ابن الجوزي، لو تقدم عيسى إماماً لوقع فى النفس
إشكال، ولقيل : أترأه تقدم نائباً أو مبتدئاً شرعاً، فضلى مأموماً لئلا يتدنس بغبار
الشبهة فى قوله ﷺ : "لا نبى بعدى" (٣) أ. هـ.

قال الأستاذ عبد الله الغماري: "وبعد : فإننى أرى أن كل من يمارى فى هذا الأمر
بعد هذا البيان، فإنه مبتدع ضال، إن لم يكن كافراً، والعياذ بالله، فالواجب أن يهجر
ويجتنب، وليست المسألة مسألة خلاف يعذر فيها المخالف، بل هى مسألة إجماع،
أجمعت عليه الأمة، وتواترت به النصوص، كما أنها من جنس الأخبار التى لا مجال
فيها للرأى والاجتهاد" (٤) أ. هـ.

ونختم هنا بما رواه الإمام أحمد فى مسنده بسند صحيح، عن أبى هريرة رضي الله عنه؛ أن
رسول الله ﷺ قال : "إنى لأرجو إن طال بى عمر أن ألقى عيسى ابن مريم
عليه السلام، فإن عجل بى موت، فمن لقيه منكم؛ فليقرئه منى السلام" (٥).

يقول فضيلة الدكتور سعيد صوابي : "وفى هذا إشارة إلى تمام الثقة بحدوث الأمر،
وكمال التحقيق بنزول عيسى ابن مريم فى هذه الأمة حكماً عدلاً بدين الإسلام
ومبطلاً لسائر ما سواه من الأديان" (٦).

(١) المنهاج شرح مسلم ١ / ٤٦٩ رقم ١٥٥ .

(٢) مسلم "بشرح النووي" كتاب الإيمان، باب نزول عيسى ابن مريم حاكماً بشريعة نبينا محمد ﷺ ١ / ٤٦٨
رقم ١٥٦ .

(٣) سبق ترجمه ص ٢٦٧ . وانظر : فتح البارى ٦ / ٥٧٠ رقم ٣٤٤٩، ونزول عيسى ابن مريم آخر الزمان
للحافظ السيوطي ص ٢١-٥٨ .

(٤) مشكلات الأحاديث ص ١٨٢، وانظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ٢ / ٢١٤-٢٣٠ .

(٥) المسند ٢ / ٢٩٨، وذكره الهيثمي فى مجمع الزوائد كتاب الفتن، باب نزول عيسى ابن مريم ٨ / ٥، وقال :
رواه أحمد بإسنادين : مرفوع وهو هذا، وموقوف، ورجاهما رجال الصحيح .

(٦) المعين الرائق فى سيرة سيد الخلائق ص ٢٨ .

ويقول أبو هريرة رضي الله عنه: "أى بنى أخى إن رأيتموه فقولوا : أبو هريرة يقرئك السلام" (١).

وفى هذا أعظم دليل على تجاوب الأمة مع نبيها فى إيمانها بنزول عيسى ابن مريم عليه السلام.

ونحن نوصى من يأتون بعدنا إن أدركوا عيسى ابن مريم أن يقرئوه منا السلام" (٢).

والله تبارك وتعالى
أعلى وأعلم

(١) أخرجه الحاكم فى المستدرک کتاب التاريخ، باب ذکر نبى الله وروحه عيسى ابن مريم عليه السلام ٢ / ٦٥١ رقم ٤١٦٢ وقال : صحيح الإسناد، ووافقه الذهبى .

(٢) المعين الرائق ص ٢٩، وانظر : الغيبيات فى ضوء السنة للدكتور محمد همام ص ١٦٥ وما بعدها .

الفصل الخامس حديث "عذاب القبر ونعيمه"

وتحته مبحثان :

المبحث الأول : شبهة الطاعنين في أحاديث الأمور الغيبية "الأخروية" من أحوال
البرزخ، وأحوال يوم القيامة، والرد عليها.
المبحث الثاني : شبهات المنكرين لعذاب القبر ونعيمه والرد عليها.

المبحث الأول شبهة الطاعنين فى أحاديث الأمور الغيبية "الأخروية" من أحوال البرزخ وأحوال يوم القيامة والرد عليها

أحاديث الأمور الغيبية السمعية (الأخروية) من عذاب القبر ونعيمه، والحوض والميزان، والصراط ... إلخ، طعن فيها المبتدعة من الخوارج، والجهمية، وبعض المعتزلة وتأولوها على حسب أصولهم.

وتغالى أذيال المبتدعة من دعاة اللادينية فى عصرنا الذى نحيا فيه . وزادوا على أسلافهم بالطعن فى الأحاديث التى تتحدث عن الحشر، والنشر، والنفخ فى الصور، وأوصاف نعيم الجنة، وأوصاف عذاب جهنم، وغير ذلك من الأحاديث الصحيحة التى تتحدث عن أحوال يوم القيامة . وقد سبق قول جمال البنا فى ذلك، ومن قال بقوله (١) . كما سبق الرد على شبهتهم فى ذلك، وهى أن النبى ﷺ لا يعلم الغيب (٢) .

ونزيد هنا فى الإجابة على شبهة الطاعنين فى أحاديث السمعية :

أنه لا حجة للمبتدعة قديماً وحديثاً فى إنكارهم للأمور السمعية؛ سوى عبادتهم لهوى عقولهم، وقياسهم عالم ما وراء الطبيعة على العالم المحسوس .

يقول الإمام الشاطبى فى كتابه الاعتصام باب بيان معنى الصراط المستقيم، الذى انخرفت عنه سبل أهل الابتداع فضلت عن الهدى بعد البيان قال : "لأنهم قوم استعملوا قياسهم وآراءهم فى رد الأحاديث مع تواترها، فقالوا : لا يجوز أن يرى الله فى الآخرة لأنه تعالى يقول : ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (٣) .

فردوا قوله ﷺ : "إنكم ترون ربكم يوم القيامة" (٤) . وتأولوا قول الله تعالى : ﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ﴾ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ (٥) وقالوا : لا يجوز أن يسأل الميت فى

(١) راجع : ص ٢٥٥ .

(٢) راجع : ص ٢٥٥-٢٥٨ .

(٣) الآية ١٠٣ من سورة الأنعام .

(٤) سبق تخريجه ص ٢٢٥ .

(٥) الآيتان ٢٢، ٢٣ من سورة القيامة . وقد سبق تفصيل ذلك والرد عليه ص ٢١٩-٢٢٩ .

قبره لقول الله تعالى : ﴿أَمَّا أَتَيْنِ وَأَحْيَيْنَا أَتْنَيْنِ﴾ (١) فردوا الأحاديث المتواترة في عذاب القبر وفتنته (٢)، وردوا الأحاديث في الشفاعة على تواترها (٣)، وقالوا : لن يخرج من النار من أدخل فيها، وقالوا : لا نعرف حوضاً (٤) ولا ميزاناً (٥)، ولا نعقل ما هذا، وردوا السنن في ذلك كله برأيهم، وقياسهم، مع تواتر الأحاديث في ذلك - إلى أشياء يطول ذكرها من كلامهم في صفة الباري (٦) وسبق تفصيل ذلك والرد عليه (٧).

والحقيقة : أن تحكيم الرأي أمر يسير لا عناء فيه ولا ينبغي لأهل الابتداع والإلحاد قديماً وحديثاً أن يفخروا، وإنما الفخر باتباع الوحي وإن خفيت علينا حكمته، ولم نستطع إدراك حقيقته لا سيما في الغيبات؛ لأن العقل يقف عاجزاً عن إدراك عالم ما وراء الطبيعة . وتحكيم العقل في هذا العالم يتجاوز لحدود العقل، وسفه من صاحبه، وتطاول على خالقه - والعياذ بالله -

ونقتصر هنا في الرد إجمالاً (٨) على من يحكمون عقولهم في أحاديث أحوال يوم القيامة بكلمة جامعة للإمام ابن خلدون في تقويم البحث في المغيبات وتسفيه العقل في ذلك . قال : "ولا تتقن بما يزعم لك الفكر من أنه مقتدر على الإحاطة بالكائنات وأسبابها والوقوف على تفصيل الوجود كله وسفه رأيه في ذلك، واعلم أن الوجود عند كل مدرك في بادئ رأيه منحصر في مداركه ولا يعدوها، والأمر في نفسه بخلاف ذلك والحق من ورائه، ألا ترى الأوصم كيف ينحصر الوجود عنده في المحسوسات الأربع والمعقولات ويسقط من الوجود عنده صنف المسموعات، وكذلك الأعمى أيضاً يسقط عنده صنف المرئيات، ولولا ما يردهم إلى ذلك تقليد الآباء والمشيخة من أهل عصرهم والكافة لما أقروا به، لكنهم يتبعون الكافة في إثبات هذه

(١) جزء من الآية ١١ من سورة غافر .

(٢) سيأتي بيان تواتره في الرد على منكريه في المبحث التالي ص ٢٩١ .

(٣) سبق الدفاع عنه ص ٢٤٨ .

(٤) انظر : في تواتره الأزهار المتناثرة ص ٧٤ رقم ١٠٨، وإتحاف ذوى الفضائل المشتهرة ضمن مجموعة الحديث الصديقية ص ٢٢٦ .

(٥) انظر : في تواتره إتحاف ذوى الفضائل المشتهرة ضمن مجموعة الحديث الصديقية ص ٢٢٥ .

(٦) الاعتصام ٢ / ٥٧٣، ٥٧٤ بتصريف يسير، وانظر : أصول الدين للبغدادى ص ٢٤٥، ٢٤٦ .

(٧) راجع : إن شئت ١ / ٢٥١-٢٥٤ .

(٨) راجع : ما سبق تفصيله في بطلان قاعدة عرض السنة على العقل ١ / ٢٥٠-٢٥٤ .

الأصناف، لا بمقتضى فطرتهم وطبيعة إدراكهم، ولو سئل الحيوان الأعجم ونطق لوجدناه منكراً للمعقولات وساقطة لديه بالكلية، فإذا علمت هذا فلفل هناك ضرباً من الإدراك غير مدركاتنا، لأن إدراكاتنا مخلوقة محدثة، وخلق الله أكبر من خلق الناس، والحصر مجهول، والوجود أوسع نطاقاً من ذلك والله من ورائهم محيط، فاتهم إدراكك ومدركاتك فى الحصر، واتبع ما أمرك الشارع به من اعتقادك وعملك، فهو أحرص على سعادتك، وأعلم بما ينفعك لأنه من طور فوق إدراكك، ومن نطاق أوسع من نطاق عقلك.

وليس بقادح فى العقل ومداركه، بل العقل ميزان صحيح، فأحكامه يقينية، لا كذب فيها، غير أنك لا تطمع أن تزن أمور التوحيد، والآخرة، وحقيقة النبوة، وحقائق الصفات الإلهية، وكل ما وراء طوره، فإن ذلك طمع فى محال.

ومثال ذلك مثال رجل رأى الميزان الذى يوزن به الذهب فطمع أن يزن به الجبال، وهذا لا يدرك على أن الميزان فى أحكامه غير صادق، لكن العقل قد يقف عنده ولا يتعدى طوره حتى يمكن له أن يحيط بالله وبصفاته، فإنه ذرة من ذرات الوجود الحاصل منه، وتقفن فى هذا الغلط، ومن يقدم العقل على السمع فى أمثال هذه القضايا؛ فمن قصور فهمه، واضمحلال رأيه، وقد تبين لك الحق من ذلك" (١).

وعلى هذا سلم أهل السنة بما جاء فى الأمور الغيبية، ولم يحكموا عقولهم. قال الإمام الأشعرى فى الإبانة: "تؤمن بعذاب القبر، ومنكر ونكير، وبالخوض، وأن الميزان حق، والصراط حق، والبعث بعد الموت حق، وأن الله عَلَّمَ يوقف العباد فى الموقف، ويحاسب المؤمنين، وأن الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص، ونسلم الروايات الصحيحة عن رسول الله ﷺ التى رواه الثقات عدل عن عدل حتى تنتهى إلى رسول الله ﷺ" (٢).

(١) المقدمة لابن خلدون ص ٥٠٨، ٥٠٩.

(٢) الإبانة ص ٢٧ رقمى ٤٧، ٥٨.

المبحث الثاني شبهات المنكرين لعذاب القبر ونعيمه والرد عليها

أحاديث عذاب القبر ونعيمه لمن كان أهلاً لذلك، وسؤال الملكين، نص جماعة من العلماء على تواترها تواتراً معنوياً منهم الحافظ السيوطي^(١)، والكتاني^(٢)، وابن قيم الجوزية^(٣)، وابن أبي العز^(٤) وغيرهم^(٥). وسوف نورد طرفاً من هذه الأحاديث عند الحديث عن كشف شبهات المعتزلة، ومن قال بقولهم من أهل الكلام والرافضة قديماً وحديثاً.

ويمكن أن نعرض شبهات المعتزلة حول عذاب القبر فيما يأتي :

لقد زعم المعتزلة أن الأخبار الدالة على عذاب القبر مجملة :

ولذلك انقسموا حوله إلى ثلاث فرق :

١- أنكره ضرار بن عمرو^(٦)، والخوارج، ومعظم المعتزلة، وبعض المرجئة، والرافضة^(٧).

٢- قطع به بعضهم في الجملة^(٨).

٣- جوزه آخرون^(٩).

وبالقول الأول قال دعاة اللادينية في عصرنا^(١٠).

(١) الأزهار المتناثرة ص ٤١ رقمى ٤٣، ١٠٧ .

(٢) نظم المتناثر ص ١٢٥، ١٢٦ رقمى ١١٣، ١١٤ .

(٣) الروح ص ٧٤، ومفتاح دار السعادة ١ / ٤٣ .

(٤) شرح الطحاوية ٢ / ١٣٦ .

(٥) انظر : إتحاف ذوى الفضائل المشتهرة ضمن مجموعة الحديث الصديقية للأستاذ عبد العزيز الغمارى ص ٢٠٠ .

(٦) ضرار بن عمرو : هو ضرار بن عمرو الغطفاني، قاضى، من كبار المعتزلة، وهو زعيم الفرقة الضرارية، له مقالات خبيثة، كفره المعتزلة من أهلها وطردوه . انظر : فضل الاعتزال ص ٣٩١، وميزان الاعتدال ٢٢٨ رقم ٣٩٥٣، وسير أعلام النبلاء ١٠ / ٥٤٤ رقم ١٧٥، ولسان الميزان ٣ / ٦٠٧ قم ٤٣١٢، والضعفاء لأبى نعيم ص ٩٥ رقم ١٥١، والضعفاء الكبير للعقيلي ٢ / ٢٢٢ رقم ٧٦٥، والفهرست ص ٢٩٩ .

(٧) الروح لابن قيم الجوزية ص ٨١، وعذاب القبر فى الميزان للأستاذ عكاشة عبد المنان ص ١٠١، ١٣١، والإبانة ص ١٥، والمنهاج شرح مسلم للنووى ٩ / ٢٢٤ رقم ٢٨٦٦ .

(٨) انظر : شرح الأصول ص ٧٣، والروح ص ٨٠، ٨١، وعذاب القبر فى الميزان ص ١٠١، ١٠٣ .

(٩) انظر : فضل الاعتزال ص ٢٠١، ٢٠٢، وشرح الأصول ص ٧٣٠، والفصل فى الملل والنحل ٤ / ٦٧، وأصول الدين للبيضاوى ص ٢٤٥، ٢٤٦ .

(١٠) انظر : شفاء الصدر بنفى عذاب القبر لإسماعيل منصور، وعذاب القبر والتعبان الأقرع لأحمد صبحى=

وتدور شبه المنكرين لعذاب القبر وما فيه من سؤال، وضمة، وعذاب، بأنه معارض للقرآن، وللسنة، وللعقل.

أما القرآن ففي قوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا اِثْنَيْنِ وَأَحْيَيْنَا اِثْنَيْنِ فَاعْرَفْنَا بَدْنُنَا فَهَلْ إِلَىٰ خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾^(١) قالوا فلو كان يحيا فى قبره للزم أن يحيا ثلاث مرات، ويموت ثلاثاً، وهو خلاف النص^(٢).

أما السنة فقالوا: الأخبار فيها متعارضة، وقد ردت عائشة -رضى الله عنها- حديث ابن عمر مرفوعاً ﷺ إن الميت يعذب فى قبره ببيكاء أهله عليه) فقالت: وهى إنما قال رسول الله ﷺ: "إنه ليعذب بخطيئته أو بذنبه، وإن أهله ليكون عليه الآن" وذلك مثل قوله: إن رسول الله ﷺ قام على القلب يوم بدر، وبه قتلى بدر من المشركين فقال لهم ما قال: "إنهم ليسمعون ما أقول" وقد وهى. إنما قال: "إنهم ليعلمون أن ما كنت أقول لهم حق" ثم قرأت قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُّوْا مُدْبِرِينَ﴾^(٣)، ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ﴾^(٤). يقول: حين تبوعوا مقاعدكم من النار، وفى رواية قالت (رضى الله عنها) يغفر الله لأبى عبد الرحمن. أما إنه لم يكذب ولكنه نسى أو أخطأ، إنما مر رسول الله ﷺ على يهودية يبكى عليها. فقال: "إنهم ليكون عليها. وإنها لتعذب فى قبرها"^(٥).

قالوا فدل ذلك على أن الموتى لا يسمعون، وما يروى من سماعهم خفق النعال لا يصح أيضاً. وأن عذاب القبر خاص بالكفار من اليهود. وقوله تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾^(٦).

=منصور، والكتاب والقرآن قراءة معاصرة لمحمد شحرور ص ٣٨١، ودفع الشبهات لأحمد حجازى ص ١٠٤، ٢٠٤، ٢٠٨، والسنة ودورها فى الفقه الجديد لجمال البنا ص ٢٤٤ وما بعدها، وإنذار من السماء ص ٢٤٤ وما بعدها، ودين السلطان ٩٢٨-٩٤٨ كلاهما لنيازى عز الدين، وأضواء على السنة لمحمود أبو ربه ص ٧٤، والأضواء القرآنية للسيد صالح أبو بكر ٢/ ٣١٨، ٣٢٠، ٣٥٦، وغيرهم.

(١) الآية ١١ من سورة غافر.

(٢) انظر: فتح البارى ٣/ ٢٨٤ رقم ١٣٦٩، وشرح الأصول ص ٧٣٠، ٧٣١.

(٣) الآية ٨٠ من سورة النمل.

(٤) الآية ٢٢ من سورة فاطر.

(٥) أخرجه مسلم "بشرح النووى" كتاب الجنائز، باب الميت يعذب ببيكاء أهله عليه ٣/ ٥٠٣، ٥٠٤ رقم ٩٣٢.

(٦) الآية ٤٦ من سورة غافر.

قالوا : هذه فى آل فرعون خاصة، فلا يقاس عليهم غيرهم .

وما صح من أحاديث فى عذاب القبر؛ فهو آحاد يفيد الظن، لا يحتج به هنا فى باب العقائد^(١). وهو يصح لبعض الناس دون بعض ممن فقدت أجسادهم، أو تعذر وصول الحياة إليها^(٢).

أما دليلهم العقلى فقالوا : لو كان لعذاب القبر أصل؛ لكان يجب فى النباش أن يرى العقوبة أو المثوبة للمعاقب والمثاب، فكان يشاهد عليه أثر الضرب وغيره، وفى علمنا العقلى بخلافه، دليل على أن ذلك مما لا أصل له، ولا مدخل للسمع فيه^(٣).

ويجاب على هذه الشبه بما يلى :

إن زعمهم أن الأخبار بمجملتها فى إثبات عذاب القبر، ثم انقسامهم حوله إلى ما ذكرنا، يتبين منه : أن المعتزلة، وإن زعم بعضهم بأنه يقطع بوقوعه لدلالة الأخبار عليه، إلا إنهم لم يسلموا للنصوص فى ذلك تسليماً كاملاً، ولم يسلم هذا الأمر من إقحام عقولهم فى جزئيات منه .

نعم : إن من أثبتته منهم أثبتته فى الجملة، ولكنهم خاضوا فى ثبوته لعصاة المؤمنين، وفى كيفيته، ووقته مما دفعهم إلى رد بعض النصوص، وتأويل بعضها^(٤).
فما زعموه من تعارض عذاب القبر ونعيمه بقوله تعالى : ﴿أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ﴾^(٥) فلا حياة ثالثة .

فالجواب : أنه لا تعارض، إنما التعارض نشأ من عدم إدراكهم المراد بالحياة فى القبر فهى ليست الحياة المستقرة المعهودة فى الدنيا، التى تقوم فيها الروح بالبدن وتدبيره وتصرفه، وتحتاج إلى ما يحتاج إليه الأحياء، بل هى مجرد إعادة لفائدة الامتحان الذى وردت به الأحاديث الصحيحة، فهى إعادة عارضة، كما حى خلق، لكثير من الأنبياء، لمسألتهم لهم عن أشياء، ثم عادوا موتى^(٦) .

فحياة القبور، وما فيها من نعيم أو عذاب؛ تختلف عن حياة الدنيا، وحياة الآخرة؛

(١) انظر : شرح الأصول ص ٧٣٠ - ٧٣٢ .

(٢) فضل الاعتزال ص ٢٠٣ .

(٣) شرح الأصول ص ٧٣١ - ٧٣٢، وفضل الاعتزال ٢٠١ - ٢٠٣ .

(٤) شرح الأصول ص ٧٣ وما بعدها .

(٥) جزء من الآية ١١ من سورة غافر .

(٦) فتح البارى ٣ / ٢٨٤ رقم ١٣٧٤، وانظر : شرح المقاصد للتفتازانى ٢ / ١٦٢ .

فهي حياة برزخية لا طاقة للعقل في إدراكها، ولا يمكنه أن يصل إلى كيفيتها، وإنما يتوقف الإيمان بهذه الحياة على النصوص الواردة قال تعالى: ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمٍ يُعْثَرُونَ﴾ (١).

أما دعواهم تعارض الأحاديث : فيجاب عن ذلك بأنه لا تعارض مع إمكان الجمع وهو ممكن. وما ورد من رد أم المؤمنين عائشة -رضي الله عنها- لخبر ابن عمر رضي الله عنهما في تعذيب الميت ببكاء أهله عليه. فلا حجة لهم فيه على نفى عذاب القبر لأن عائشة -رضي الله عنها- إنما أنكرت عذاب الميت بما لم تكسبه يداها، يدل على ذلك احتجاجها بقوله تعالى: ﴿أَلَا تَرَىٰ وَازِرَةً وَرَزَّاءُخْرَىٰ﴾ (٢) ومع ذلك فإنكارها ذلك وحكمها على الراوى بالتخطئة أو النسيان أو على أنه سمع بعضاً ولم يسمع بعضاً بعيد؛ لأن الرواة لما أنكرته من رواية عمر وابنه - رضي الله عنهما - رواه من الصحابة كثيرون وهم جازمون. فلا وجه للنفي منها مع إمكان حمله على حمل صحيح (٣).

والحامل كثيرة جمع بينها الحافظ ابن حجر فقال : "من كانت طريقته النوح فمشى أهله على طريقته أو بالغ فأوصاهم بذلك عذب بصنعه، ومن كان ظالماً فندب بأفعاله الجائرة عذب بما ندب به، ومن كان يعرف من أهله النياحة فأهمل نهيهم عنها، فإن كان راضياً بذلك التحق بالأول، وإن كان غير راض عذب بالتوبيخ، كيف أهمل النهي، ومن سلم من ذلك كله واحتاط فنهى أهله من المعصية ثم خالفوه وفعلوا ذلك، كان تعذيبه تألمه بما يراه منهم من مخالفة أمره، وإقدامهم على معصية ربهم".

وحكى الكرماني تفصيلاً آخر، وحسنه، وهو التفرقة بين حال البرزخ، وحال يوم القيامة، فيحمل قوله تعالى: ﴿أَلَا تَرَىٰ وَازِرَةً وَرَزَّاءُخْرَىٰ﴾ (٤) على يوم القيامة، وهذا الحديث وما أشبهه على البرزخ. ويؤيد ذلك أن مثل ذلك يقع في الدنيا، والإشارة إليه بقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ (٥). فإنها دالة على جواز وقوع التعذيب على الإنسان بما ليس له فيه تسبب، فكذلك يمكن أن يكون

(١) الآية ١٠٠ من سورة المؤمنون.

(٢) الآية ٣٨ من سورة النجم.

(٣) فتح الباري ٣ / ١٨٤ رقم ١٢٨٧.

(٤) الآية ٣٨ من سورة النجم.

(٥) الآية ٢٥ من سورة الأنفال.

الحال فى البرزخ بخلاف يوم القيامة والله أعلم^(١) .أ.هـ .

أما ردها - رضى الله عنها - لخبر ابن عمر - رضى الله عنهما - فى سماع الموتى لكلام النبى ﷺ ومعارضتها ذلك بقوله تعالى : ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى﴾^(٢) ونحوها من الآيات فالجمهور فى ذلك على خلافها فيما اجتهدت فيه، وقبلوا حديث ابن عمر لموافقة من رواة غيره عليه .

وأما استدلالها بقوله تعالى : ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ فقالوا معناها لا تسمعهم سماعاً ينفعهم، أو لا تسمعهم إلا أن يشاء الله ... والآية كقوله تعالى : ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^(٣) أى أن الله هو الذى يسمع ويهدى^(٤) .

وصحت الأحاديث بسماع الموتى حتى قرع النعال خلافاً لمن رد ذلك من المعتزلة عن أنس بن مالك ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : "إن العبد إذا وضع فى قبره وتولى عنه أصحابه، وإنه ليسمع قرع نعالهم ..." الحديث^(٥) .

وعن ابن عمر - رضى الله عنهما - قال : "اطلع النبى ﷺ على أهل القليب فقال : وجدتم ما وعد ربكم حقاً فقليل له : تدعوا أمواتاً؟ فقال : ما أنتم بأسمع منهم، ولكن لا يجيبون"^(٦) . ولا دليل على خصوصية ذلك بأهل بدر، كما يزعم بعض المعتزلة^(٧) .

قال القاضى عياض - رحمه الله - : "يحتمل سماعهم، على ما يحتمل عليه سماع الموتى، فى أحاديث عذاب القبر، وفتنته، التى لا مدفع لها . وذلك بإحيائهم أو إحياء جزء منهم يعقلون به ويسمعون فى الوقت الذى يريد الله تعالى ."

(١) انظر : فتح البارى ٣ / ١٨٥ رقم ١٢٩٠، والمنهاج شرح مسلم للنووى ٣ / ٥٠٥ رقم ٩٣٢ .

(٢) جزء من الآية ٨٠ من سورة النمل .

(٣) الآية ٤٠ من سورة الزحرف .

(٤) فتح البارى ٣ / ٢٧٧ رقم ١٣٧٠ .

(٥) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الجنائز، باب ما جاء فى عذاب القبر ٣ / ٢٧٥ رقم ١٣٧٤، ومسلم "بشرح النووى" كتاب الجنة وصفة تعليمها، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه ٩ / ٢٢٠ رقم ٢٨٧٠ واللفظ للبخارى .

(٦) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الجنائز، باب ما جاء فى عذاب القبر ٣ / ٢٧٤ رقم ١٣٧٠، ومسلم "بشرح النووى" كتاب الجنائز، باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه ٣ / ٥٠٣ رقم ٩٣٢ واللفظ للبخارى .

(٧) انظر : فضل الاعتزال ص ٢٠٣ .

وقال الإمام النووي - رحمه الله - بعد نقله لكلام القاضي عياض السابق : "وهو الظاهر المختار الذي تقتضيه أحاديث السلام على القبور" (١) .
أما ما زعموه من تعارض الأحاديث المثبتة لعذاب القبر والنافية له ، فيجاء عن ذلك بأنه لا تعارض .

ففي الأحاديث التي زعموا أنها تنفي عذاب القبر في عجزها ما يثبتها ، وهو ما تعملوا بتره ، فلا تعارض بين أول الحديث وآخره كما جاء في رواية مسلم عن عائشة -رضي الله عنهما- قالت : دخل عليَّ رسول الله ﷺ وعندي امرأة من اليهود . وهي تقول هل شعرت أنكم تفتنون في القبور؟ قالت : فارتأع رسول الله ﷺ وقال : "إنما تفتن يهود" قالت عائشة : فلبثنا ليلًا . ثم قال رسول الله ﷺ : "هل شعرت أنه أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور؟" قالت عائشة : فسمعت رسول الله ﷺ ، بعد ، يستعيذ من عذاب القبر" (٢) .

قال الحافظ ابن حجر: وحاصل الحديث أنه ﷺ لم يكن أوحى إليه أن المؤمنين يفتنون في القبور فقال: "إنما يفتن يهود" فجري على ما كان عنده من علم ذلك ، ثم لما علم بأن ذلك يقع لغير اليهود استعاذ منه ، وعلمه ، وأمر بإيقاعه في الصلاة ، ليكون أنجح في الإجابة" (٣) .

وفي رواية أخرى عنها -رضي الله عنها- قالت: دخلت عليَّ عَجُوزَانِ من عَجُزِ يهود المدينة . فقالتا : إن أهل القبور يعذبون في قبورهم . قالت : فكذبتهما . ولم أنعم أن أصدقهما . فخرَجَتَا . ودخل عليَّ رسول الله ﷺ ، فقلت له : يا رسول الله ! إن عَجُوزَيْنِ من عَجُزِ يهود المدينة دخلتا عليَّ فزعمتا أن أهل القبور يُعذبون في قبورهم . فقال : "صدقتا . إنهم يعذبون عذاباً تسمعه البهائم" قالت: فما رأيته ، بعد ، في صلاة ، إلا يتعوذ من عذاب القبر" (٤) .

(١) المنهاج شرح مسلم للنووي ٩ / ٢٢٥ رقم ٢٨٧٤ .

(٢) أخرجه مسلم "بشرح النووي" كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب استحباب التعوذ من عذاب القبر ... إلخ ٣ / ٩١ ، ٩٢ رقم ٥٨٤ .

(٣) فتح الباري ١١ / ١٨٠ رقم ٦٣٦٦ .

(٤) أخرجه البخاري "بشرح فتح الباري" كتاب الدعوات ، باب التعوذ من عذاب القبر ١١ / ١٧٨ رقم ٦٣٦٦ ، ومسلم "بشرح النووي" كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب استحباب التعوذ من عذاب القبر ... إلخ ٣ / ٩٢ رقم ٥٨٦ واللفظ له .

قال الحافظ ابن حجر : "وبين هاتين الروایتين مخالفة، لأن في هذه أنه ﷺ، أنكر على اليهودية، وفي الأول أنه أقرها.

قال النووي تبعاً للطحاوي وغيره : هما قصتان، فأنكر النبي ﷺ، قول اليهودية في القصة الأولى، ثم أعلم النبي ﷺ بذلك، ولم يعلم عائشة، فجاءت اليهودية مرة أخرى، فذكرت لها ذلك، فأنكرت عليها مستندة إلى الإنكار الأول، فأعلمها النبي ﷺ بأن الوحي نزل بإثباته، ويدل على ذلك صراحة، ما رواه أحمد في مسنده بإسناد على شرط البخاري عن عائشة -رضي الله عنها- : "أن يهودية كانت تخدمها فلا تصنع عائشة إليها شيئاً من المعروف إلا قالت لها اليهودية : وقاك الله عذاب القبر قالت : فقلت : يا رسول الله هل للقبر عذاب؟ قال : كذبت يهود، لا عذاب دون يوم القيامة. ثم مكث بعد ذلك ما شاء أن يمكث، فخرج ذات يوم نصف النهار، وهو ينادى بأعلى صوته : "أيها الناس استعيذوا بالله من عذاب القبر؛ فإن عذاب القبر حق" (١).

وفي هذا كله أنه ﷺ، إنما علم بحكم عذاب القبر، إذ هو بالمدينة في آخر الأمر، وهذا لا يستشكل مع ما نزل بمكة من قوله تعالى : ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ (٢) وقوله تعالى : ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا ءَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (٣). لأن الآيتين بظاهر منطوقهما في حق الكفار.

والذي أنكره النبي ﷺ، إنما هو وقوع عذاب القبر على الموحدين، ثم أعلم ﷺ، أن ذلك قد يقع على من يشاء منهم، فجزم به، وحذر منه، وبالع في الاستعاذة منه تعليمًا لأمته وإرشادًا، فانتفى التعارض بحمد الله تعالى (٤) أ.هـ.

(١) المسند ٦ / ٨١، ٨٩، ١٧٤، وعزاه الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد ٣ / ٥٥ إلى أحمد، وقال : رجاله رجال الصحيح، انظر دفع الشبهات لأحمد حجازي السقا ص ٢٠٨، ٢٠٩ حيث يتر هذه الرواية مكتفياً في سردها إلى قوله ﷺ لا عذاب دون يوم القيامة، موهما أن هذه الرواية تنفي عذاب القبر. فتأمل كيف يحرفون الكلم عن مواضعه.

(٢) الآية ٢٧ من سورة إبراهيم.

(٣) الآية ٤٦ من سورة غافر.

(٤) انظر : فتح الباري ٣ / ٢٧٨، ٢٧٩، وانظر : تصريح البراء بن عازب ﷺ بأن آية ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ قال نزلت في عذاب القبر "أ.هـ" أخرجه مسلم (بشرح النووي) كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه، وإثبات عذاب القبر، والتعوذ منه ٩ / ٢٢١ رقم ٢٨٧١، والنسائي في سننه كتاب الجنائز، باب عذاب القبر ٤ / ١٠١ رقم ٢٠٥٦.

أما دعوى القاضى عبد الجبار ومن قال بقوله : إن قوله تعالى : ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (١) فى آل فرعون خاصة (٢) .

فيجاب على ذلك: بأن دعوى الخصوصية ممتنعة، ولا دليل عليها، ومما يؤيد ذلك ما يلى :
 أولاً: لقد احتج أهل العلم بهذه الآية على عذاب القبر، وما زالوا يستشهدون بها على إثباته (٣)، حتى قال الإمام ابن كثير - رحمه الله - : "وهذه الآية أصل كبير فى استدلال أهل السنة على عذاب البرزخ فى القبور" (٤) .

ثانياً : لقد فهم الصحابة والتابعون ؓ عدم الخصوصية فى الآية، ولذلك جعلوها مستنداً لهم فى إثبات عذاب القبر (٥) .

ثالثاً : روى البخارى بسنده إلى ابن عمر أن رسول الله ﷺ، قال : "إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشى، إن كان من أهل الجنة؛ فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار؛ فمن أهل النار يقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة" (٦) وهذا فى معنى الآية (٧) .

أما زعمهم بأن أحاديث عذاب القبر آحاد لا يحتج بها هنا فى العقائد، فقد سبق أن جماعة من الأئمة نصوا على أن الأحاديث الواردة فى عذاب القبر، وسؤاله، ونعيمه، متواترة بمجموعها تواتراً معنوياً، وإن لم يبلغ آحادها حد التواتر .
 وحتى لو كانت آحاداً لوجب علينا التسليم لها، والإيمان بمضمونها، متى ثبتت صحتها عن رسول الله ﷺ، وإن دلت على عقيدة خلافاً لمن أبى ذلك .

(١) الآية ٤٦ من سورة غافر .

(٢) شرح الأصول ص ٧٣٠، ودفع الشبهات عن الشيخ محمد الغزالى لأحمد حجازى السقا ص ٢٠٩، وراجع : المصادر السابقة ص ٢٨٢، ٢٨٣ .

(٣) انظر : المنهاج شرح مسلم ٩ / ٢٢٣ رقم ٢٨٦٦، والجامع لأحكام القرآن ١٥ / ٣١٨، ٣١٩، وفتح البارى ٣ / ٢٧٦، وتفسير القرآن العظيم ٤ / ٨١ .

(٤) تفسير القرآن العظيم ٤ / ٨١ .

(٥) انظر : الجامع لأحكام القرآن ١٥ / ٣١٩، وانظر : استدلال جرير بن عبد الله ﷺ على ذلك فى رواية البراء بن عازب عند أبى داود وستأتى بعد قليل ص ٢٩٠ .

(٦) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الجنائز، باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشى ٣ / ٢٨٦ رقم ١٣٧٩، ومسلم "بشرح النووى" كتاب الجنة وصفة نعيمها، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه... إلخ ٩ / ٢١٨ رقم ٢٨٦٦، واللفظ لمسلم .

(٧) انظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٤١٤ - ٤١٥ .

فخبر الآحاد حجة فى العقائد كما سبق تفصيله فى غير موضع من البحث^(١).

وأما دليلهم العقلى فيجواب عنه بالآتى :

أولاً : هذا إقحام منهم للعقل فى أمر لا طاقة له به، ولا مدخل له فيه؛ لأن عذاب القبر ونعيمه أمر غيبى لا عهد للعقول به فى هذه الدار، ولا يمكنها أن تصل إلى كفيته، وإنما يتوقف الإيمان فيه على النصوص الواردة، وإن كان العقل لا يمنع وقوعه، والشرع لا يأتى بما تحيله العقول، ولكنه يأتى بما تحار فيه العقول^(٢).

ثانياً : إن الحياة التى يحياها الميت فى قبره والتى دل عليها حديث النبى ﷺ، فى قوله : "فتعاد روحه إلى جسده"^(٣) حياة أخرى غير هذه الحياة المعهودة فى الدنيا التى تقوم فيها الروح بالبدن، وتصرفه، وتحتاج إلى ما يحتاج إليه الأحياء، وهذا أمر لا يكذبه العقل ولا ينفيه^(٤).

يقول ابن قيم الجوزية - رحمه الله - "إن الروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغايرة الأحكام:

أحدها : تعلقها به فى بطن الأم جنيناً.

الثانى : تعلقها به بعد خروجه إلى وجه الأرض.

الثالث : تعلقها به فى حال النوم فلها به تعلق من وجه، ومفارقة من وجه.

الرابع : تعلقها به فى البرزخ^(٥)؛ فإنها وإن فارقت وتجردت عنه، فإنها لم تفارقه فراقاً كلياً بحيث لا يبقى لها التفات إليه البتة.

الخامس : تعلقها به يوم بعث الأجساد، وهو أكمل أنواع تعلقها بالبدن، ولا نسبة لما قبله من أنواع التعلق إليه، إذ هو تعلق لا يقبل البدن معه موتاً، ولا نوماً، ولا فساداً.

وإذا كان النائم روحه فى جسده وهو حى، وحياته غير حياة المستيقظ، فإن النوم

(١) راجع : إن شئت ١/ ٤٩٩، ٢/ ١٨-٣٢، ٢١٥-٢١٧، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٤٨، ٢٤٩.

(٢) انظر : شرح الطحاوية ٢/ ١٣٦ بتصرف.

(٣) جزء من حديث البراء بن عازب الطويل فى شأن عذاب القبر، والحديث أخرجه أبو داود فى سننه بطوله، فى كتاب السنة، باب فى المسألة فى القبر وعذاب القبر ٤/ ٢٣٩، ٢٤٠ رقم ٤٧٥٣، وأحمد فى المسند ٤/ ٢٨٧ - ٢٨٨، وأورده الهيثمى فى مجمع الزوائد وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ٣/ ٥٢ - ٥٣.

(٤) انظر : الروح ص ٦٢، وفتح البارى ٣/ ٢٤١.

(٥) البرزخ: هو الحاجز بين الشيئين، والمراد به الفترة ما بين الموت إلى القيامة. انظر: القاموس المحيط ١/ ٢٥٥.

شقيق الموت، فهكذا الميت إذا أعيدت روحه إلى جسده، كانت له حال متوسطة بين الحى وبين الميت الذى لم ترد روحه إلى بدنه، كحال النائم المتوسطة بين الحى والميت، فتأمل هذا يزيح عنك إشكالات كثيرة" (١).

واعلم : أن الرسل "صلوات الله وسلامه عليهم" لا يخبرون بما تحيله العقول وتنافيه، ولكن إخبارهم إما أن يشهد به العقل والفطرة، وإما أن لا يدركه العقل لعجزه عن الوصول إلى حقيقته وكنهه، ولا يكون الخبر بذلك محالاً فى العقل، وبالتالي كل خبر يظن أن العقل يحيله فإما أن يكون كذباً أو يكون ذلك العقل فاسداً (٢).

وبعد

فإن عذاب القبر أو نعيمه حق ثابت بظاهر القرآن، وصريح السنة المطهرة وعلى ذلك إجماع أهل السنة (٣).

فإن الميت إذا مات يكون فى نعيم أو عذاب، وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه، وأن الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة، وأنها تتصل بالبدن أحياناً ويحصل له معها النعيم أو العذاب، ثم إذا كان يوم القيامة الكبرى، أعيدت الأرواح إلى الأجساد، وقاموا من قبورهم لرب العالمين (٤).

أدلة عذاب القبر ونييمه :

الذى يلقي نظرة فى القرآن الكريم، والسنة المطهرة يجد أن عذاب من يستحق العذاب، ونييم من يستحق النعيم يبدأ منذ قدوم الملائكة لأخذ روحه عند الموت قال تعالى : ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْكِبُونَ﴾ (٥).

فقوله تعالى : ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ﴾ أى بالضرب حتى تخرج أنفسهم من أجسادهم، وهو كقوله : ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ

(١) الروح ص ٦٢، وانظر : شرح العقيدة الطحاوية ٢ / ١٣٦ .

(٢) الروح ص ٨٦، ٨٧ بتصرف، وانظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٤٠٣-٤٠٥ .

(٣) شرح لمعة الاعتقاد الهادى إلى سبيل الرشاد لابن قدامة المقدسى ص ٦٩، وانظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٣٩٧ .

(٤) الروح ص ٧٤، ولوامع الأنوار البهية ٢ / ٢٥ .

(٥) الآية ٩٣ من سورة الأنعام .

وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١﴾ وفى حق أهل النعيم قال تعالى : ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٢) مع قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٣) . وغير ذلك من الآيات .

وهذا وإن كان قبل الدفن، فهو من جملة العذاب أو النعيم الواقع قبل يوم القيامة . وإنما أضيف العذاب أو النعيم إلى القبر لكون معظمة يقع فيه، ولكون الغالب على الموتى أن يقيموا، وإلا فالكافر ومن شاء الله تعذيبه من العصاة يعذب بعد موته، ولو لم يدفن، ولكن ذلك محجوب عن الخلق إلا ما شاء الله " (٤) .

وهذا خلافاً لمن أنكر ذلك من المعتزلة، وقال بعذاب القبر لمن قبر فقط (٥) . كما دلت الأدلة على وقوع النعيم أو العذاب عقب الدفن، وبعد سؤال الملكين، وامتحانهما له .

فقد جاء فى حديث البراء بن عازب فى شأن المؤمن : " فينادى مناد من السماء أن صدق عبدى، فأفرشوه من الجنة، وألبسوه من الجنة، وافتحوا له باباً إلى الجنة، فيأتيه من ربيحها، وطيبها ويفسح له فى قبره " وقال فى الكافر : " فينادى مناد من السماء أن كذب عبدى فأفرشوه من النار، وافتحوا له باباً من النار، فيأتيه من حرها، وسمومها، ويضيق عليه قبره، حتى تختلف فيه أضلاعه ... " الحديث (٦) .

فهذا نص صريح على وقوع النعيم أو العذاب بعد الدفن . وفى الحديث عن زيد بن ثابت مرفوعاً : " إن هذه الأمة تبتلى فى قبورها . فلولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذى أسمع ... " الحديث (٧) .

(١) الآية ٥٠ من سورة الأنفال .

(٢) الآية ٣٢ من سورة النحل .

(٣) الآية ٣٠ من سورة فصلت .

(٤) الفصل فى الملل والنحل ٤ / ٦٧، وفتح البارى ٣ / ٢٧٥، ٢٧٦ .

(٥) انظر : شرح الأصول ص ٧٣٣ .

(٦) أخرجه أبو داود فى سننه كتاب السنة، باب فى المسئلة فى القبر وعذاب القبر ٤ / ٢٣٩ رقم ٤٧٥٣ .

(٧) جزء من حديث طويل أخرجه مسلم " بشرح النووى " كتاب الجنة وصفة نعيمها، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه، وإثبات عذاب القبر ... إلخ ٩ / ٢١٨، ٢١٩ رقم ٢٨٦٧ .

فقد دلت هذه الأحاديث وغيرها فى الصحيح كثير، على وقوع عذاب القبر بعد الدفن.

وهل يدوم ذلك إلى يوم القيامة أم ينقطع؟ الظاهر من النصوص، أن منه ما هو دائم إلى يوم القيامة، وهو عذاب الكفار، كما قال تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ (٢).

قال الحافظ ابن حجر قال الطبرى: "الأغلب أن إحدى المرتين عذاب القبر، والأخرى تحتل الجوع أو السبى أو القتل أو الإذلال أو غير ذلك" (٣).

وفى حديث أبى هريرة فى شأن المنافقين "يقال للأرض: التئمى عليه، فتلثم عليه فتختلف فيها أضلاعه، فلا يزال فيها معذباً حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك" (٤).

ومنه الذى يدوم مدة ثم ينقطع وهو عذاب بعض العصاة، فإنهم يعذبون على قدر جرائمهم، ثم يخفف عنهم (٥).

وبالتالى زعم القاضى عبد الجبار ومن قال بقوله: إن العذاب يؤخر إلى ما بين النفختين (٦)؛ زعم لا حقيقة له؛ لأن الأدلة السابقة تخالفه، والآية التى استدلوا بها دليل عليهم لا لهم، لأن المراد بالبرزخ هو الحاجز الذى بين الدنيا والآخرة، وهى فترة بقاء الناس فى قبورهم (٧).

إن الله ﷻ جعل أمر الآخرة وما يتصل بها من حياة البرزخ أمراً غيبياً محجوباً عن المكلفين فى هذه الدار، لكمال حكمته سبحانه وتعالى، وليتميز المؤمنون بالغيب من غيرهم (٨).

(١) الآية ٤٦ من سورة غافر.

(٢) الآية ١٠١ من سورة التوبة.

(٣) فتح البارى ٣/ ٢٧٦ رقم ١٣٦٩ بتصرف يسير.

(٤) جزء من حديث طويل أخرجه الترمذى فى سننه كتاب الجنائز، باب ما جاء فى عذاب القبر ٣/ ٣٨٣، ٣٨٤ رقم ١٠٧١ وقال: حديث حسن غريب.

(٥) انظر: شرح العقيدة الطحاوية ٢/ ١٣٩.

(٦) انظر: شرح الأصول ص ٧٣٢.

(٧) انظر: تفسير القرآن العظيم ٣/ ٢٥٦.

(٨) انظر: الروح ص ٨٩.

ولو أطلع الله العباد على عذاب القبر؛ لزالَت حكمة التكليف، والإيمان بالغيب، ولما تدافن الناس، كما ثبت في صحيح مسلم عنه ﷺ أنه قال : "فلولا أن لا تدافنوا؛ لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذى أسمع منه" (١).

ولما كانت هذه الحكمة منفية فى البهائم، سمعت ذلك وأدركته كما سبق فى الحديث (٢). إن الله ﷻ حجب بنى آدم، من رؤية كثير مما يحدث فى هذه الدنيا، فجبريل عليه السلام كان ينزل بالوحى على النبى ﷺ ويخاطبه على كتب من الصحابة رضي الله عنهم ولا يرونه، والجن يعيشون بيننا، ويتكلمون فيما بينهم، ونحن لا نراهم، ولا نسمع كلامهم، والنائم يجد ألماً ولذة فى نومه، ولا يحس بذلك جلسه، بل اليقظان يحس بالألم، ويشعر باللذة ولا يجد ذلك من يجالسه (٣).

والمحتضر يشعر بالألم عند احتضاره، وتضربه الملائكة، والحاضرون لا يرون ذلك. كذلك عذاب القبر، ونعيمه، يقع على الميت، حتى لو دفن رجلان أحدهما إلى جنب الآخر، وكان أحدهما منعماً، والآخر معذباً، فإن نعيم الأول لا يصل إلى الثانى، وكذا عذاب الثانى لا يصل إلى الأول. وقدرة رب العزة أعجب، وأوسع من ذلك (٤). فقياس أحوال الآخرة، وحياة البرزخ بأحوال الدنيا، قياس للغائب، على الشاهد، وهو محض الضلال، والجهل، وتكذيب الرسل صلوات الله وسلامه عليهم (٥) أ.هـ.

اللهم إنى أعوذ بك من عذاب القبر، ومن عذاب النار، ومن فتنة الحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال، اللهم إنى أسألك حسن الخاتمة .

(١) سبق تخريجه ص ٢٩٢ .

(٢) راجع : ص ٢٨٧ .

(٣) انظر : المنهاج شرح مسلم للنووى ٩ / ٢٢٤ رقم ٢٨٦٦-٢٨٧٥، وفتح البارى ٣ / ٢٧٨ رقم ١٣٧٤، والروح ص ٩٠، ٩١ .

(٤) انظر : شرح الطحاوية ٢ / ١٣٨، والروح ص ٩٢، ٩٣، والاعتصام ٢ / ٥٦٩ .

(٥) انظر : فتح البارى ٣ / ٢٧٨ رقم ١٣٧٤، الروح ص ١٠٠، وللإستزادة انظر : إثبات عذاب القبر وسؤال الملكين للإمام البيهقي، والغيبات فى ضوء السنة للدكتور محمد همام، وموقف المدرسة العقلية من السنة ١ / ٣٩٧-٤١٥ .

إِفْضَالُ السَّالِسِ

أَحَادِيث

"خلوة النبي ﷺ بامرأة من الأنصار" و"نوم النبي ﷺ عند أم سليم وأم حرام" وحديث "سحر النبي ﷺ"

وتحته أربعة مباحث :

المبحث الأول : شبهة مخالفة سيرة النبي ﷺ في السنة المطهرة، عن سيرته في القرآن الكريم . والرد عليها .

المبحث الثاني : شبه الطاعنين في حديث "أنس بن مالك في خلوة النبي ﷺ بامرأة من الأنصار" والرد عليها .

المبحث الثالث : شبه الطاعنين في حديثي نوم النبي ﷺ عند أم سليم وأم حرام والرد عليها .

المبحث الرابع : شبه الطاعنين في حديث سحر النبي ﷺ والرد عليها .

المبحث الأول

شبهة مخالفة سيرة النبي ﷺ في السنة المطهرة عن سيرته في القرآن الكريم والرد عليها

سيرة النبي ﷺ بين حقائق القرآن الكريم وروايات الإمام البخارى :

حرص أعداء السنة الشريفة، وهم يطعنون في صحيح الإمام البخارى، إيهام الناس أجمعين بأن شخصية النبي ﷺ، كما رسمها القرآن تختلف عن شخصية النبي ﷺ، كما رسمها البخارى، وغيره من أصحاب كتب السنة المطهرة، والنتيجة كما يزعمون الإساءة المتعمدة لشخص النبي ﷺ، من الإمام البخارى^(١) وحاشاه من ذلك.

وهم قد لبسوا لهذه النتيجة لباس العلماء لإيهام القارئ أنهم على صواب؛ فساروا خلف بعض الأحاديث انتزعوها انتزاعاً من بين سطور الإمام البخارى، وعمدوا إلى بتر هذه الأحاديث تارة، وإلى إعادة صيغتها بأسلوبهم، وتحميل ألفاظها مالا تحمل من المعانى تارة ثانية، وعمدوا إلى الأمرين معاً تارة ثالثة.

ومن هذه الأحاديث التى استدلو بها على زعمهم فى مخالفة سيرة النبي ﷺ، كما رسمها القرآن، عن السيرة التى رسمها الإمام البخارى فى صحيحه .

أ- أحاديث جاء فيها لفظ (الخلوة) كحديث أنس بن مالك ؓ، أنه ؓ؛ خلا بإمرأة من الأنصار فى بعض طرق المدينة تستفيه فى أمر من أمور دينها، وحديثه عن أمه أم سليم، وخالته أم حرام -رضى الله عنهما- فى زيارته ؓ، هما، ونومه عندهما فى وقت القيلولة.

بهذه الروايات التى جاء فيها لفظ الخلوة، حملوها على الخلوة المحرمة، وساقوا روايات هذه الأحاديث بأسلوب يهيج الغرائز عند الشباب، ويطيح بكل تقدير للنبي ، وللأسلاف والأجداد، مع بُعد سياق هذه الروايات فى صحيح البخارى، عن أسلوب سياقهم لها وبُعداً أيضاً عن الهدف الذى يرمون إليه من الطعن فى عدالة الإمام

(١) انظر : لماذا القرآن ص ٨٥، وقراءة فى صحيح البخارى ص ٤١-٤٦، كلاهما لأحمد صبحى منصور، ودين السلطان ص ٤١٨، ٤٢٥، ٤٥٠، ٥٨٨، ٦٠٤، ٦١٤، وراجع من نفس الكتاب ص ٦٤، ٦٧، ٩٢، وانظر : إنذار من السماء ص ١٣٥، ١٩١، ٦٩٩. كلاهما لنيازى عز الدين، وأهل السنة شعب الله المختار ص ٦٦، ودفاع عن الرسول ضد الفقهاء والمحدثين ص ٤٥-٣٢٦ كلاهما لصالح الوردانى.

البخارى^(١)، وصحيحه الجامع، وزعمهم برسمه صورة لسيرة النبي ﷺ، مخالفة لصورته فى القرآن الكريم^(٢).

ب- حديث سحر النبي ﷺ وزعمهم بأنه يحط من مقام النبوة، ويطعن فى عصمته ﷺ، ويخالف القرآن الكريم، فى قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾^(٣).

وسوف نذكر شبه الطاعنين فى الأحاديث السابقة، والرد عليها فى المباحث التالية. وذلك بعد الجواب عن زعمهم مخالفة سيرة النبي ﷺ فى السنة المطهرة، عن سيرته فى القرآن الكريم.

الجواب :

أقول كما قال فضيلة الأستاذ الدكتور طه حبيشى : "البخارى ليس له، ولا لغيره، أن يرسم شخصية النبي ﷺ؛ لأن شخصية النبي ﷺ، بكل بساطة ترجع إلى عناصر ومقومات قد وضعها الله فيه، فالأنبياء جميعاً قد اصطنعهم الله ﷻ لنفسه، وهو قد صنعهم على عينه، فهو وحده الذى يستطيع أن يرسم لنا صورة فيما اصطنعه لنفسه، وصنعه على عينه، ثم يحدد لنا بعد رسم شخصيته، مستوى العلاقة التى ستكون بيننا وبينه ﷺ".

هذا كله لله وحده، وليس لأحد أن يتدخل فى شئ منه. والله ﷻ قد حدد لنا شخصية النبي ﷺ فى القرآن الكريم وحياً يوحى، وحددها لنا النبي ﷺ عن طريق أقواله وأفعاله، وصفاته، وجلها أمور محكومة بالوحى.

ودور الإمام البخارى، وغيره من أصحاب المصنفات الحديثية، هو تسجيل تلك الأمور كلها وما فيها من وقائع تاريخية.

(١) البخارى هو: أمير المؤمنين فى الحديث، الإمام أبو عبد الله، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة ابن بَرْزُزِته، كان جده بَرْزُزِته مجوسياً على دين قومه، ثم أسلم ولده المغيرة على يد اليمان الجعفى، والى بخارى. فى هذا الوقت، فنسب إليه بالولاء، فمن ثم قيل فى نسبه (الجعفى)، وهو الحافظ العلم، صاحب (الجامع الصحيح)، (والتاريخ الكبير) و(الأدب المفرد) و(القراءة خلف الإمام) وغير ذلك. مات سنة ٢٥٦هـ. له ترجمة فى : تذكرة الحفاظ ٢ / ٥٥٥ رقم ٥٧٨، وطبقات الحفاظ للسيوطى ص ٢٥٢ رقم ٥٦٠، والتقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد لابن نقطة ص ٣٠ رقم ٦، والإرشاد للخليلى ص ٣٧٧-٣٨٠، وطبقات المفسرين للداودى ٢ / ١٠٤ رقم ٤٦٣، والإمام البخارى أمير المؤمنين فى الحديث للأستاذ الدكتور يوسف الكتانى ص ٥-٢٠، ومقدمة فتح البارى ص ٥٠١-٥١٨.

(٢) انظر : السنة فى مواجهة أعدائها لفضيلة الأستاذ الدكتور طه حبيشى ص ١٩٠-٢٠٧.

(٣) الآية ٨ من سورة الفرقان.

والتأكد منها سهل ميسور، فنحن بإمكاننا أن نحلل الواقعة التاريخية التي يتحدث عنها البخارى أو غيره، وندرسها دراسة وافية على أساس من المنهج المنضبط، ثم نحن نستطيع أن ندرس هؤلاء النقلة الذين نقلوا هذه الواقعة فى جيل أو جيلين إلى أن وصلوا إلى البخارى، أو إلى غيره من الرواة.

وهذا ما قام به أئمة أعلام من سلفنا الصالح، وأسفرت نتيجة جهودهم فى النقد والتمحيص، إلى صحة الكتاب، سوى أحرف يسيرة، والقول فيها ما قاله البخارى، وبعض تلك الأحرف لا تصل إلى درجة الوضع، بل ولا حتى إلى درجة الضعف الذى لا يحتمل، وقد سبق تفصيل ذلك^(١).

ومن هنا ينبغى أن نتفق من البداية؛ أنه ليس لأحد أن يرسم من خياله صورة لنبي مرسل، سواء كان هذا النبي هو النبي الخاتم ﷺ، أو غيره من الأنبياء^(٢).
وهنا نأتى للجواب عما استدلووا به من أحاديث تخالف فى زعمهم حقائق القرآن الكريم. فإلى بيان ذلك.

(١) راجع : ١٥٦-١٦٢ .

(٢) انظر : السنة فى مواجهة أعدائها لفضيلة الأستاذ الدكتور طه حبيشى ص ١٩٠ بتصرف .

المبحث الثاني

شبهة الطاعنين في حديث أنس بن مالك في خلوة النبي ﷺ بامرأة من الأنصار والرد عليها

روى الإمام البخارى في صحيحه بسنده عن أنس ﷺ قال : " جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله ﷺ ومعها صبي لها، فكلما رسول الله ﷺ فقال : "والذى نفسى بيده، إنكم أحب الناس إلىّ مرتين" (١) .

بهذه الرواية طعن أعداء السنة في صحيح الإمام البخارى، وأوهمو القارئ بأن الحديث يطعن في شخص النبي ﷺ، حيث جاء في الرواية أنه ﷺ، خلا بها، ثم قال إنكم أحب الناس إلىّ " .

يقول أحمد صبحي منصور : "والرواية تريد للقارئ أن يتخيل ما حدث في تلك الخلوة التي انتهت بكلمات الحب تلك، وذلك ما يريده البخارى بالطبع" (٢) .

والجواب :

نقول لهؤلاء النابتة الضالة التي تريد الطعن والتشكيك في صحيح الإمام البخارى لتسقط مكانته كأصح كتاب بعد كتاب الله ﷻ، ولتسقط بسقوطه كل كتب السنة التي تليه، إذ هو بمثابة الرأس، لكعب السنة، وبسقوط الرأس يسقط كل الجسد .

نقول لهم إن كنتم صادقين في دعواكم تنزيه الرسول ﷺ، مما يشكك في سيرته العطرة، وأخلاقه العظيمة، وتزعمون أن البخارى بإخراجه لهذه الرواية في صحيحه، قد افترى كذباً على الرسول ﷺ، وشكك في أخلاقه ﷺ، وحاشا للإمام البخارى من ذلك . وإن كنتم حقاً أهل علم، وبحث عن الحقيقة،

فلماذا تعمدتم عدم ذكر اسم عنوان الباب الذى ذكر تحته الإمام البخارى هذا الحديث؟ وهو باب "ما يجوز أن يخلوا الرجل بالمرأة عند الناس" .

(١) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب مناقب الأنصار، باب قول النبي ﷺ للأنصار أنتم أحب الناس إلىّ ٧ / ١٤٢ رقم ٣٧٨٦، وكتاب النكاح، باب ما يجوز أن يخلو الرجل بالمرأة عند الناس ٩ / ٢٤٤ رقم ٥٢٣٤ وكتاب الأيمان والنذور، باب كيف كانت يمين النبي ﷺ ١١ / ٥٣٤ رقم ٦٦٤٥، ومسلم "بشرح النووي" كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل الأنصار ﷺ ٨ / ٣٠٦ رقم ٢٥٠٩ .

(٢) لماذا القرآن ص ٩١، ٩٢، وقراءة في صحيح البخارى ص ٢٢، كلاهما لأحمد صبحي منصور، وانظر : دين السلطان لنيازي عز الدين ص ٣٩، ٦٤، ودفع الشبهات عن الشيخ الغزالي لأحمد حجازي السقا ص ٢١٠ .

ولماذا تجاهلتم ما قاله شراح الحديث في بيانهم للمراد من الخلوة، وكيف كانت تلك الخلوة، ولماذا اختلى بها النبي ﷺ؟

نعم تعمدتم عدم ذكر ذلك تلييساً منكم وتضليلاً للقارئ، ولأنكم تعلمون كما تعلم الدنيا بأسرها، أن فقه الإمام البخاري في تراجم أبوابه، وتعلمون أنكم بذكركم عنوان الباب، ينكشف كذبكم وتضليلكم.

كما أنكم تجاهلتم ما قاله شراح الحديث من أئمة المسلمين، والذين تحرصون على وصفهم بأنهم يقدسون البخاري، ويعبدونه من دون الله "وحاشاهم من ذلك". تجاهلتم ما فسروه وبينوه من معنى "خلوة الرجل بالمرأة عند الناس" وكيف كانت تلك الخلوة؟!

والنتيجة من تجاهلكم كل ذلك أنكم سفهتم عقول أئمة المسلمين، واستخففتهم بعقول القارئ لكم.

وتعالوا بنا لنظهر للقارئ ما حرصتم على كتمانها، ولنترك له الحكم بعد ذلك، من الصادق، البخاري أم أنتم؟ ومن الطاعن والمشكك في سيرة النبي ﷺ، البخاري أم أنتم؟

ومن المحترم لعقل القارئ، البخاري أم أنتم؟ يقول الحافظ "ابن حجر" - رحمه الله - شارحاً المراد من عنوان الباب الذي ذكر الإمام البخاري تحته حديث أنس قال : قوله : "باب ما يجوز أن يخلو الرجل بالمرأة عند الناس" أى لا يخلو بها بحيث تحتجب أشخاصهما عنهما، بحيث لا يسمعون كلامهما، إذا كان بما يخاف به، كالشيء الذى تستحي المرأة من ذكره بين الناس، وأخذ المصنف قوله فى الترجمة "عند الناس" من قوله فى بعض طرق الحديث "فخلا بها فى بعض الطرق أو فى بعض السكك" وهى الطرق المسلوكة التى لا تنفك عن مرور الناس غالباً.

وقوله "فخلا بها رسول الله ﷺ" أى فى بعض الطرق، قال المهلب : لم يرد أنس أنه خلا بها، بحيث غاب عن أبصار من كان معه، وإنما خلا بها، بحيث لا يسمع من حضر شكواها، ولا ما دار بينهما من الكلام، ولهذا سمع أنس آخر الكلام فنقله، ولم ينقل ما دار بينهما؛ لأنه لم يسمعه.

وفى رواية مسلم عن أنس "أن امرأة كان فى عقلها شيء فقالت : يا رسول الله !

إن لى إليك حاجة، فقال : يا أم فلان! أى السكك شئت، حتى أقضى لك حاجتك،
فخلا معها فى بعض الطرق، حتى فرغت من حاجتها" (١).

قال الإمام النووى قوله : "خلا معها فى بعض الطرق" أى وقف معها فى طريق
مسلوك، ليقضى حاجتها ويفتيها فى الخلوة، ولم يكن ذلك من الخلوة بالأجنبية، فإن
هذا كان فى ممر الناس، ومشاهدتهم إياه وإياها، لكن لا يسمعون كلامها، لأن
مسألتها مما لا يظهره" (٢).

قال الحافظ ابن حجر : وفى هذه الرواية بيان "أن مفاوضة الأجنبية سرّاً لا يقدح
فى الدين عند أمن الفتنة، ولكن الأمر كما قالت عائشة : "وأياكم يملك أربه كما كان
ﷺ، يملك أربه" (٣).

أما قوله "والذى نفسى بيده"، إنكم أحب الناس إلىّ - مرتين - وفى رواية ثلاث
مرات، هو على طريق الإجمال، أى مجموعكم أحب إلى من مجموع غيركم".

وفى هذه الجملة منقبة للأنصار حيث جعل المصطفى ﷺ، حبهم من علامات
الإيمان وبغضهم من علامات النفاق، فقال ﷺ : "الأنصار لا يحبهم إلا مؤمن، ولا
يبغضهم إلا منافق ومن أحبهم أحبه الله، ومن أبغضهم أبغضه الله" (٤).

وعن أنس بن مالك ؓ عن النبي ﷺ، قال : "آية الإيمان حب الأنصار، وآية
النفاق بغض الأنصار" (٥) ومن هنا كرر الإمام البخارى، حديث أنس فى كتاب مناقب
الأنصار.

(١) أخرجه مسلم "بشرح النووى" كتاب الفضائل، باب قرب النبي ﷺ، من الناس وتبركهم به ٨ / ٩٠ رقم
٢٣٢٦، وأخرجه أبو داود فى سننه كتاب الأدب، باب الجلوس فى الطرقات ٤ / ٢٥٧ رقمى ٤٨١٨، ٤٨١٩ .

(٢) المنهاج شرح مسلم للنووى ٨ / ٩١ .

(٣) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الحيض، باب مباشرة الحائض ١ / ٤٨١ رقم ٣٠٢، وكتاب
الصوم، باب المباشرة للصائم ٤ / ١٧٦ رقم ١٩٢٧، وأخرجه مسلم "بشرح النووى" كتاب الحيض، باب مباشرة
الحائض فوق الإزار ٢ / ٢٠٧ رقم ٢٩٣، وكتاب الصيام باب بيان أن القبلة فى الصوم ليست محرمة على من لم
تحرك شهوته ٤ / ٢٣١ رقم ١١٠٦، وانظر : فتح البارى ٩ / ٢٤٥ رقم ٥٢٣٤ .

(٤) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب مناقب الأنصار، باب حب الأنصار من الإيمان ٧ / ١٤١ رقم
٣٧٨٣ ومسلم "بشرح النووى" كتاب الإيمان، باب الدليل على أن حب الأنصار وعلى ﷺ من الإيمان وعلاماته
وبغضهم من علامات النفاق ١ / ٣٤٠ رقم ٧٥ .

(٥) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الإيمان، باب علامة الإيمان حب الأنصار ١ / ٨٠ رقم ١٧،
وكتاب مناقب الأنصار، باب حب الأنصار من الإيمان ٧ / ١٤١ رقم ٣٧٨٤، ومسلم "بشرح النووى" كتاب
الإيمان، باب الدليل على أن حب الأنصار وعلى ﷺ من الإيمان وعلاماته وبغضهم من علامات النفاق ١ / ٣٤٠
رقم ١٢٨ .

قال الحافظ ابن حجر : "وخصوصاً بهذه المنقبة العظمى لما فازوا به دون غيرهم من القبائل، من إيواء النبي ﷺ، ومن معه، والقيام بأمرهم، ومواساتهم بأنفسهم وأموالهم، وإيثارهم إياهم فى كثير من الأمور على أنفسهم، فكان صنيعهم لذلك موجباً لمعاداتهم جميع الفرق الموجودين من عرب وعجم، والعداوة تجر البغض، ثم كان ما اختصوا به مما ذكر موجباً للحسد، والحسد يجزى البغض، فلهذا جاء التحذير من بغضهم والترغيب فى حبهم حتى جعل ذلك آية الإيمان والنفاق، تنوياً بعضيهم فضيلهم، وتنبيهاً على كريم فعلهم، وإن كان من شاركهم فى معنى ذلك مشاركاً لهم فى الفضل المذكور كل بقسطه . وقد ثبت فى صحيح مسلم عن عليّ أن النبي ﷺ ، قال له "لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق"^(١)، وهذا جار باطراد فى أعيان الصحابة، لتحقيق مشترك الإكرام، لما لهم من حسن العناء فى الدين"^(٢).

وبعد

فقد ظهر واضحاً جلياً لكل ذى عقل، وقلب سليم، أن الحديث صحيح رواية ودراية، وأن ما زعمه أهل الزيغ من أن لفظ الخلوة فى الحديث - محمول على الخلوة المحرمة، مردود عليهم بما جاء فى بعض طرق الحديث "فخلا بها فى بعض الطرق أو بعض السكك، وهى الطرق التى لا يخلو منها المارة من الناس .

كما اتضح جلياً أن تلك المرأة التى خلى بها النبي ﷺ، كانت لها مسألة أرادت أن تستفتى فيها النبي ﷺ، وتلك المسألة مما تستحى من ذكره النساء بحضرة الناس، وكانت إجابة النبي ﷺ، لها أن تلتمس بعض الطرق أى تلتمس أى جانب من الأماكن العامة التى لا تخلو من مرور الناس غالباً حتى يسمع حاجتها، ويقضيها لها، ومن هنا جاء التعبير بلفظ الخلوة، وكل هذا صرحت به رواية الإمام مسلم .

وما ختم به النبي ﷺ، حديثه مع المرأة من قوله "والذى نفسى بيده إنكم أحب الناس إلى" هذا منه ﷺ، تأكيداً لما قاله مراراً من جعله علامات الإيمان حب الأنصار، ومن علامات النفاق بغضهم، ثم إن هذه الكلمة قالها النبي ﷺ، جهاراً على ملاء من الناس - لنساء وصبيان من الأنصار كانوا مقبلين من عرس .

(١) أخرجه مسلم "بشرح النووى" كتاب الإيمان، باب الدليل على أن حب الأنصار وعلى ﷺ من الإيمان وعلاماته وبغضهم من علامات النفاق ١ / ٣٤١ رقم ٧٨ .

(٢) فتح البارى ١ / ٨١ رقم ١٧ .

ففى رواية البخارى عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : "أبصر النبى صلى الله عليه وسلم، نساءً وصبياناً مقبلين من عرس فقام ممتناً فقال "أنتم من أحب الناس إلي" (٤).
فهلبقى بعد كل هذا حجة فى الحديث لمن أرادوا أن يشوشوا به على سيرة النبى صلى الله عليه وسلم، وهم يوهمون البسطاء أنهم من المحبين للنبى صلى الله عليه وسلم، المدافعين عنه، فى الوقت الذى يمحذون فيه سنته العطرة، ويطعنون فى عدالة الإمام البخارى، وفى صحيحه الجامع، ويسفهون عقول المسلمين القائلين بقول سلفهم الصالح صلى الله عليه وسلم ويستخفون بعقول القارئ لهم؟ أ.هـ.

والله تبارك وتعالى
أعلى وأعلم

(١) أخرجه البخارى "شرح فتح البارى" كتاب مناقب الأنصار، باب قول النبى صلى الله عليه وسلم للأنصار : أنتم أحب الناس إلى ٧ / ١٤٢ رقم ٣٧٨٥، وكتاب النكاح، باب ذهاب النساء والصبيان إلى العرس ٩ / ١٥٦ رقم ٥١٨٠ .

المبحث الثالث

شبهة الطاعنين في حديثي نوم النبي ﷺ عند أم سليم، وأم حرام والرد عليها

أولاً : حديث أم سليم - رضى الله عنها - :

روى البخارى ومسلم - رحمهما الله - عن أنس بن مالك ﷺ قال : "إن أم سليم^(١) كان تبسط للنبي ﷺ، نَطْعاً فَيَقِيلُ عِنْدَهَا عَلَى ذَلِكَ النَطْعِ، قال : فإذا نام ﷺ، أخذت من عَرَفِهِ وشعره فجمعتُهُ فى قارورة، ثم جمعتُهُ فى سَكِّ وهو نائم. قال : فلما حضرَ أنسَ بن مالك الوفاة أوصى إلى أن يُجعلَ فى حَنَوطِهِ من ذلك السُّكِّ، قال فجُعِلَ فى حَنَوطِهِ"^(٢).

ثانياً : حديث أم حرام - رضى الله عنها - :

روى البخارى ومسلم - رحمهما الله - عن أنس بن مالك ﷺ قال : " كان رسول الله ﷺ يدخل على أم حرام بنت ملحان^(٣)، فطعمه، وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت، فدخل عليها رسول الله ﷺ، فأطعمته، وجعلت تَقْلِي رَأْسَهُ، فَنَامَ رسول الله ﷺ، ثم استيقظ وهو يضحك، قالت فقلت: وما يضحكك يا رسول الله؟

(١) أم سليم : هى أم سليم بنت ملحان، واسم ملحان : مالك بن خالد بن زيد بن حرام بن جندب ابن عامر بن غنم بن عدى بن النجار الأنصارى الخزرجية النجارية، أم أنس بن مالك، اختلف فى اسمها فقيل : سلهة، وقيل : رميلة، وقيل رميثة، وقيل مليكة، والغيصاء، والرميصاء. كانت تحت مالك بن النضر، والد أنس بن مالك فى الجاهلية، فغضب عليها وخرج إلى الشام، ومات هناك. فخطبها أبو طلحة الأنصارى وهو مشرك، فقالت : أما إني فيك لراغبة، وما مثلك يرده، ولكنك كافر، وأنا امرأة مسلمة، فإن تسلم فلك مهري، ولا أسألك غيره، فأسلم وتزوجها وحسن إسلامه، فولدت له غلاماً مات صغيراً، وهو أبو عمير، وكان معجبا به، فأسف عليه ثم ولدت له عبد الله بن أبى طلحة، وهو والد إسحاق، فبارك الله فى إسحاق وأخوته، وكانوا عشرة، كلهم حمل عنه العلم، وكانت تغزو مع رسول الله ﷺ، وروت عنه أحاديث، وروى عنها ابنها أنس ﷺ، وكانت من عقلاء النساء، ماتت فى خلافة سيدنا عثمان ﷺ. انظر فى ترجمتها : اسد الغابة ٧ / ٣٣٣ رقم ٧٤٧٩، والاستيعاب ٤ / ١٩٤٠ رقم ٤١٦٣، والإصابة ٤ / ٤٤١ رقم ١٢٠٧٧، وتاريخ الصحابة ص ٢٧٦ رقم ١٥٧٣، وتجريد أسماء الصحابة ٢ / ٣٣٣.

(٢) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الاستئذان، باب من زار قوماً فَقَالَ عندهم ١١ / ٧٣ رقم ٦٢٨١، ومسلم "بشرح النووى" كتاب الفضائل، باب طيب عرق النبي ﷺ، والتبرك به ٨ / ٩٦ رقم ٢٣٣٢.

(٣) أم حرام : هى أم حرام بنت ملحان بن خالد بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدى بن النجار الأنصارى الخزرجية - زوج عبادة بن الصامت، وأخت أم سليم، وخالة أنس ابن مالك، ولا يصح لها اسم، وكان رسول الله ﷺ يكرمها ويؤمرها فى بيتها، ويقبل عندها، ودعا لها بالشهادة، ماتت فى خلافة سيدنا عثمان ﷺ. انظر فى ترجمتها : اسد الغابة ٧ / ٣٠٤، ٣٠٥ رقم ٧٤١١، والإصابة ٤ / ٤٤١ رقم ١١٩٧١، والاستيعاب ٤ / ١٩٣١ رقم ٤١٣٧، وتجريد أسماء الصحابة ٢ / ٣١٦، وتاريخ الصحابة ص ٢٧٦ رقم ١٥٧٣.

قال : ناس من أمتي عُرضوا على غُزاة في سبيل الله، يركبون تَبَجَ هذا البحر مُلوكاً على الأسيرة أو مثلَ الملوك على الأسيرة، شكَّ -إسحاق- قالت فقلتُ : يا رسول الله، ادعُ الله أن يجعلني منهم، فدعا لها رسول الله ﷺ، ثم وضع رأسه، ثم استيقظ وهو يضحك. فقلتُ : وما يضحكك يا رسول الله؟ قال : ناسٌ من أمتي عُرضوا على غُزاة في سبيل الله -كما قال في الأول- قالتُ فقلتُ : يا رسول الله، ادعُ الله أن يجعلني منهم، قال: أنت من الأولين. فركبتَ البحرَ في زمن معاويةَ بن أبي سفيان فُصِرَتْ عن دأبها حين خرجتُ من البحرَ فهَلَكْتُ" (١).

بالحديثان السابقان طعن أعداء السنة المطهرة، في عدالة الإمام البخارى، وفي صحيحه الجامع، وزعموا أن الروايات السابقة يلزم منها أن تكون هناك علاقات خاصة مع النبي ﷺ، وهو الذى أدبه ربه فأحسن تأديبه.

يقول أحمد صبحي منصور : يريدنا البخارى أن نصدق أن بيوت النبي التي كانت مقصدا للضيوف، كانت لا تكفيه، وأنه كان يترك نساءه بعد الطواف عليهن ليذهب للقبولولة عند امرأة أخرى، وأثناء نومه كانت تقوم تلك المرأة بجمع عرقه وشعره، وكيف كان يحدث ذلك ... يريدنا البخارى أن تتخيل الإجابة ... ونعوذ بالله من هذا الإفك ثم يؤكد البخارى على هذا الزعم الباطل بحديث أم حرام القائل، كان رسول الله يدخل على أم حرام بنت ملحان فتطعمه، وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله فأطعمته، وجعلت تغلى رأسه، فنام رسول الله ثم استيقظ وهو يضحك، فقالت وما يضحكك يا رسول الله؟ إلخ... فالنبي على هذه الرواية المزعومة تعود الدخول على هذه المرأة المتزوجة، وليس في مضمون الرواية وجود للزوج، أى تشير الرواية إلى أنه كان يدخل عليها فى غيبة زوجها، ويصور البخارى كيف زالت الكلفة والاحتشام بين النبي وتلك المرأة المزعومة، إذ كان ينام بين يديها وتغلى له رأسه وبالطبع لا بد أن يتخيل القارئ موضع رأس النبي بينما تغليها

(١) أخرجه البخارى "بشرح فتح الباري" كتاب الجهاد والسير، باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء ٦ / ١٣ رقمى ٢٧٨٨، ٢٧٨٩، وباب فضل من يصرع فى سبيل الله فمات فهو منهم ٦ / ٢٢ رقمى ٢٧٩٩، ٢٨٠٠، وباب غزو المرأة فى البحر ٦ / ٨٩ رقمى ٢٨٧٧، ٢٨٧٨، وباب ركوب البحر ٦ / ١٠٣ رقمى ٢٨٩٤، ٢٨٩٥، وباب ما قيل فى قتال الروم ٦ / ١٢٠ رقم ٢٩٢٤، وكتاب الاستئذان، باب من زار قومًا فقالَ عندهم ١١ / ٧٣ رقمى ٦٢٨٢، ٦٢٨٣، وكتاب التعبير، باب رؤيا النهار ١٢ / ٤٠٨ رقمى ٧٠٠١، ٧٠٠٢، ومسلم "شرح النووى" كتاب الإمارة، باب فضل الغزو فى البحر ٧ / ٦٥ رقم ١٨١٢.

له تلك المرأة فى هذه الرواية الخيالية، ثم بعد الأكل والنوم يستيقظ النبى من نومه، وهو يضحك ويدور حديث طويل بينه وبين تلك المرأة نعرف منه أن زوجها لم يكن موجوداً وإلا شارك فى الحديث. وصيغة الرواية تضمنت كثيراً من الإيحاءات والإشارات المقصودة، لتجعل القارئ يتشكك فى أخلاق النبى. فتقول الرواية "كان رسول الله يدخل على أم حرام فتطمعه..." والبخارى هنا ينزل بالنبى الى درك التشبيه بالحيوانات الأليفة التى تدخل البيوت، فيعطف عليها حريم البيت ويطعمونها. ولاحظ اختيار لفظ الدخول على المرأة، ولم يقل كان يزور، ثم يقول عن المرأة وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت "فهنا تنبيه على أنها متزوجة، ولكن ليس لزوجها ذكر فى الرواية ليفهم القارئ أنه كان يدخل على تلك المرأة المتزوجة فى غيبة زوجها، ثم اختيار اسم المرأة "أم حرام" ليتبادر إلى ذهن القارئ أن ما يفعله النبى حرام وليس حلالاً. ثم يضع الراوى - بكل وقاحة - أفعالاً ينسبها للنبى ﷺ لا يمكن أن تصدر من أى إنسان على مستوى متوسط من الأخلاق الحميدة، فكيف بالذى كان على خلق عظيم... عليه الصلاة والسلام، فيفتزى الراوى كيف كانت تلك المرأة تطعمه، وتغلى له رأسه، وينام عندها، ثم يستيقظ ضاحكاً ويتحادثان... نعوذ بالله من الافتراء على رسول الله... ويتركنا البخارى بعد هذه الإيحاءات المكشوفة، نتخيل ما معنى أن يخلو رجل بامرأة متزوجة فى بيتها، وفى غيبة زوجها، وأنها تطعمه وتغلى له رأسه، أى أن الكلفة قد زالت بينهما تماماً، وأنها تعامله، كما تعامل زوجها... ثم يقول "وجعلت تغلى له رأسه فنام رسول الله ثم استيقظ..." ولا بد أن القارئ سيسأل ببراءة... وأين نام النبى، وكيف نام، وتلك المرأة تغلى له رأسه، وآلاف الأسئلة تدور حول هدف واحد هو ما قصده البخارى بالضبط^(١).

والجواب :

يقول فضيلة الأستاذ الدكتور طه حبيشى رداً على أحمد صبحى منصور، وعلى من قال بقوله قال : "إن قصة أم سليم، وأم حرام، والتى لم يتورع أحمد صبحى منصور أن يتخذ منها تكأةً للتشويش على شخصية النبى ﷺ، وهو يوهم البسطاء أنه من المحبين له

(١) لماذا القرآن ص ٩٢-٩٤، وقراءة فى صحيح البخارى ص ٤١-٤٦ كلاهما لأحمد صبحى منصور، وانظر : دين السلطان لنيازى عز الدين ص ٥٣٠، والخدعة رحلتى من السنة إلى الشيعة ص ٧٣، ٧٥، وأهل السنة شعب الله المختار ص ٢٧٢، ودفاع عن الرسول ضد الفقهاء والمحدثين ص ٦١-١٢٤، ثلاثتهم لصالح الوردانى.

المدافعين عنه، وهو لا يعلم أن التفصيل فى نفى النقص عن الكاملين نقص، خصوصاً إذا دخل فى شيء من التفصيل الممل، أو لعل صاحبنا يعلم هذه الجزئية، ويستغلها فى تشويه صورة النبى ﷺ، والتقليل من هيئته فى نفوس أتباعه، وهذا مطمع قد طمع فيه من هم أكثر من صاحبنا بصرًا بالمنهج، ومن هم أكثر منه حيطة بأساليب البحث والدرس، ومن هم أشد منه قوة وأعز نفراً، فما استطاعوا أن يظهروا به وما استطاعوا أن ينالوا من جدار العز للنبى ﷺ نقباً.

والشيء الذى لم يعرفه هؤلاء، أن الروايات مجمعة تقريباً على أن النبى كان يكثر من التردد، والأكل والشرب، عند أم سليم، وأم حرام.

والباحث الحصيف يسأل هل هناك شئ من العلاقة بين هاتين المرأتين الجليلتين؟ والروايات تجيب أن أم سليم، وأم حرام أختان، يقال لأحدهما الرميضاء، وللأخرى الغميضاء، لا بعينها، فمنهم من يقول : إن الرميضاء بالراء هى أم حرام، والغميضاء بالغين هى أم سليم، ومنهم من يعكس (١).

والرميضاء، والغميضاء : لفظان يدلان على حالتين فى العين متشابهتين، وهما حالتان خلقيتان ليس بالعين معهما من بأس.

وأم سليم هى أم أنس بن مالك ﷺ، وأم حرام خالته، وأنس بن مالك كان فى صباه يخدم النبى عشر سنين وكان النبى يعامله معاملة تناسب أخلاق النبوة يقول أنس: خدمت النبى عشر سنين ، فما قال لى لشيء فعلته لم فعلته ، ولا لشيء تركته لما تركته (٢).

هؤلاء ثلاثة ليسوا من المجاهيل فى الصحابة والصحابيات، وما الذى جعل علاقة النبى بهم على هذا المستوى من الاهتمام، وكثرة السؤال عنهم.

إن هذا لا يكون إلا فى حالة واحدة، وهى أن تكون هناك درجة من القرابة تجعل المرأتين من محارم النبى ﷺ، سواء أكان ذلك من جهة النسب كما قال بعض المؤرخين، أو كان من جهة الرضاة كما قال البعض الآخر (٣).

(١) انظر : فتح البارى ١١ / ٧٥ رقمى ٦٢٨٢، ٦٢٨٣ .

(٢) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" فى عدة أماكن منها كتاب الأدب، باب حسن الخلق والسخاء وما يكوه من البخل ١٠ / ٤٧١ رقم ٦٠٣٨، ومسلم "بشرح النووى" كتاب الفضائل، باب كان رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقاً ٨ / ٧٦، ٧٧ رقم ٢٣٠٩ .

(٣) انظر : فتح البارى ١١ / ٨٠، ٨١ رقمى ٦٢٨٢، ٦٢٨٣، والمنهاج شرح مسلم للنووى ٧ / ٦٧ .

وإلا فهل يمكن عقلاً للنبي ﷺ، أن يخالف الناس إلى ما ينهاهم عنه؟ وهل يمكن عقلاً أو اتفاقاً أن تقوم علاقة غير مشروعة وحاشاه بينه وبين أختين في وقت واحد؟

وهل يجيز المنطق أو العادة أن يسمح النبي لغير قريبه من الصبيان أن يخدمه في بيته عشر سنوات كاملات؟

وهل يعقل أن يترك أهل الكفر والنفاق - زمن النبوة - مثل هذا الموقف دون استغلاله في الطعن في النبي ﷺ، وفي نبوته؟

أمور كلها تعد من قبيل الشواهد التي لا تخطئ، والدلالات التي تورث اليقين بأن النبي ﷺ، كان قريباً قرابة محرمة لأم سليم، وأختها أم حرام.

وخصوصاً وأن بعض الروايات تقول كان النبي ﷺ، يدخل بيت أم سليم فينام على فراشها وليست فيه^(١)، ورواية تقول : "نام النبي ﷺ، فاستيقظ وكانت تغسل رأسها، فاستيقظ وهو يضحك"، فقالت : يا رسول الله أتضحك من رأسي قال لا"^(٢).

وقد يقول قائل قريبات النبي ﷺ معروفات، وليس منهن أم سليم ولا أم حرام. والجواب أننا نتحدث عن مجتمع لم يكن يمسك سجلات للقرابات، وخاصة إذا كانت القرابة في النساء، فهناك قريبات كثيرات أغفلهن التاريخ في هذا المجتمع وأهملهن الرواة^(٣).

قال الإمام النووي - رحمه الله - قوله : "أن النبي ﷺ كان يدخل على أم حرام بنت ملحان، فطعمه، وتغلى رأسه، وينام عندها".

اتفق العلماء على أنها كانت محرماً له ﷺ، واختلفوا في كيفية ذلك. فقال ابن عبد البر وغيره : كانت إحدى حالاته من الرضاعة، وقال آخرون : بل كانت خالة لأبيه أو لجدّه، لأن عبد المطلب كانت أمه من بنى النجار.

وقوله : "تغلى" بفتح التاء وإسكان الفاء وكسر اللام أى تفتش ما فى الرأس، وتقتل القمل منه، ولا يعنى وجود ذلك فى رأس النبي ﷺ.

وأخذ من ذلك الحديث جواز فلى الرأس، وقتل القمل منه، وجواز ملامسة المحرم

(١) أخرجه مسلم "بشرح النووي" كتاب الفضائل، باب طيب عرق النبي ﷺ ٨ / ٩٥ رقم ٢٣٣١ .

(٢) أخرجه أبو داود فى سننه كتاب الجهاد باب فضل الغزو فى البحر ٣ / ٧ رقم ٢٤٩٢ .

(٣) انظر : السنة فى مواجهة أعدائها لفضيلة الأستاذ الدكتور طه حيشى ص ٢٠٤ هامش .

فى الرأس وغيره مما ليس بعورة، وجواز الخلوة بالمحرم والنوم عندها، وهذا كله مجمع عليه^(١) .

يقول فضيلة الدكتور طه حبيشى : "بقى أن يتشدد صاحبنا فيقول : هب أن ذلك صحيح "وهو صحيح قطعاً" فكيف يدخل النبى بيتاً محرمة، وهى أم حرام من غير إذن زوجها عبادة بن الصامت؟

والجواب أن أم حرام كانت قد تزوجت مرتين، تزوجت مرة قبل عبادة بن الصامت وأنجبت، ثم قتل ابنها شهيداً فى إحدى معارك الإسلام، وبقيت بغير زواج لكبر سننها، ثم شاء الله أن تستزوج بعبادة بن الصامت، ويبقى معها بعد انتقال النبى ﷺ، وقد وقع ذلك فى كلام أنس بن مالك نفسه، وهو يحدث عن خالته بالحديث الذى هو موضوع كلامنا الآن، ففى بعض روايات الحديث قال : ثم تزوجت بعد ذلك بعبادة بن الصامت .

أما هذه الجملة التى وقع عليها صاحبنا وهى الواردة فى بعض روايات هذا الحديث وهى - كانت تحت عبادة بن الصامت - فقد أجمع العلماء أن هذه الجملة معترضة، وهى من كلام الراوى يشرح بها حال أم حرام حين ذهبت إلى بلاد الشام، أو إلى جزيرة قبرص، وماتت بها . قال الحافظ ابن حجر : والمراد بقوله هنا "وكانت تحت عبادة" الإخبار عما آل إليه الحال بعد ذلك، وهو الذى اعتمده النووى، وغيره تبعاً لعياض^(٢) .

أما ما زعمه أحمد صبحى، وحاول إيهام القارئ به من أن روايات الحديث فيها أن النبى ﷺ، كان يبادل أم حرام كلمات غير مقبولة، وحاشاه .

فيقول رداً على ذلك فضيلة الدكتور طه حبيشى : "نعم، النبى ﷺ، كان عند أم حرام، ونام عندها، واستيقظ يضحك، وسأله أم حرام عن الأمر الذى يضحك منه، فأخبرها أن أناساً من أمته سيركبون البحر ظهره، ووسطه، ويكونون فيه، وهو أمر فيه أمثال الملوك على الأسرة، وهذا أمر يسعد النبى ﷺ، ويرضيه، لما فيه من المخاطر ما فيه، إن فيه خطر ركوب البحر، وفيه الجهاد وما فى الجهاد من أهوال، وفيه احتمال الموت والشهادة، وأم حرام تعرف ذلك وتدركه، ثم تطمع فيه وتبتغيه، وتسأل

(١) المنهاج شرح مسلم للنووى ٧ / ٦٧ .

(٢) فتح البارى ١١ / ٧٥، وانظر : المنهاج شرح مسلم للنووى ٧ / ٦٩ رقم ١٨١٢ .

النبي الذي لا ترد دعوته وتقول له: سل الله أن يجعلني منهم، والنبي سأل ربه، واستجاب له ربه ﷺ، فسأله أم حرام بعد أن نام المرة الثانية في الوقت نفسه وقام يضحك، مم تضحك يا رسول الله؟ فقال كما قال في الأولى : إن أناساً من أمتي سيركبون البحر مثل الملوك على الأسرة، قالت : يا رسول الله أأنا منهم قال، لا، أنت من الأولين.

ومرت الأيام وركبت أم حرام مع زوجها، وعلى ساحل البحر ركبت دابة فسقطت من على دابتها فماتت، وقبرها على رأى البعض ما يزال ظاهراً، يعرفه الناس في قبرص باسم قبر المرأة الصالحة.

أى حديث هذا الحديث الذى جرى بين النبي وبين أم حرام، إنه حديث عن المخاطر والأهوال، وهو حديث عن الموت والشهادة، وهو حديث عن استكمال الذات إلى ساعة الممات، وهو حديث فرح النبي ﷺ، بأمته حين ينتشرون بالدين ويحملون لواء الجهاد. إن مثل هذا الحديث : هو حديث الرجولة والكمال، وهو حديث الطمع فى رحمة الله ورضوانه. فما علاقة مثل هذا الحديث الشاق بأحاديث الرضا ومتابعة هوى النفس.

إن المرء ليسمع الحديث المستقيم، فيدركه على وجهه، إن كان سليم النفس، حسن الطوية وهو ينحرف به إذا كان إنساناً مريض النفس معوجاً، وهل ينضح البئر إلا بما فيه، وهل يمكن أن نتطلب من الماء جذوة نار؟ أو نغترف من النار ماء؟
وقديماً قالوا : إن كل إناء بما فيه ينضح.

أشهد أن الله ﷻ قد قال فى نبيه ﷺ : ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^(١).

والله تبارك وتعالى

أعلى وأعلم

(١) الآية ٤ من سورة القلم، وانظر : السنة فى مواجهة أعدائها لفضيلة الأستاذ الدكتور طه حبيشى ص ٢٠٢ - ٢٠٦.

المبحث الرابع

شبه الطلّعين في حديث سحر النبى ﷺ

والرد عليها

روى البخارى ومسلم : عن عائشة -رضى الله عنها- قالت : "سحر رسول الله ﷺ، يهودى من يهود بنى زريق يقال له : لبيد بن الأعصم . قالت : حتى كان رسول الله ﷺ، يخيل إليه أنه يفعل الشيء، وما يفعله، حتى إذا كان ذات يوم، أو ذات ليلة، دعا رسول الله ﷺ . ثم دعا . ثم دعا . ثم قال : يا عائشة! أشعرت أن الله أفثنى فيما استفتيته فيه؟ جاءنى رجلان فقعد إحداهما عند رأسى، والآخر عند رجلى، فقال الذى عند رأسى، للذى عند رجلى، أو الذى عند رجلى، للذى عند رأسى : ما وجع الرجل؟ قال : مطبوب قال : من طبه؟ قال : لبيد بن الأعصم . قال فى أى شيء؟ قال فى مُشْطٍ ومُشَاطَةٍ . قال وَجَبَ طَلْعَةٌ ذَكَرَ . قال فأين هو؟ قال : فى بئر ذى أروان . قالت : فأتاها رسول الله ﷺ فى أناس من أصحابه . ثم قال : "يا عائشة! والله! لكانَ ماءها نُقَاعَةُ الحِنَاءِ وَلَكَانَ نَخْلُهَا رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ" .

قالت : فقلت : يا رسول الله! أفلا أحرقتَه؟ قال "لا . أما أنا فقد عافانى الله ، وكرهت أن أثيرَ على الناس شراً . فَأَمَرْتُ بِهَا فُذِّفَتْ" (١) .

أنكر هذا الحديث بعض المبتدعة قديماً على ما حكاه عنهم غير واحد من الأئمة . قال الإمام النووى "وقد أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث بسبب أنه يحط من مقام النبوة وشرفها ويشكك فيها، وأن تجويزه يمنع الثقة بالشرع" (٢) وتابع المبتدعة طعنًا فى الحديث أذياهم من الرافضة، ودعاة اللادينية (٣) .

(١) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الطب، باب هل يستخرج السحر ١٠ / ٢٤٣ رقم ٥٧٦٥، وباب السحر ١٠ / ٢٤٦ رقم ٥٧٦٦، وفى كتاب الأدب، باب قول الله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ ١٠ / ٤٩٤ رقم ٦٠٦٣ وفى كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده ٦ / ٣٨٥ رقم ٣٢٦٨، وفى كتاب الدعوات، باب تكرير الدعاء ١١ / ١٩٦ رقم ٦٣٩١، ومسلم "بشرح النووى" كتاب السلام، باب السحر ٧ / ٤٢٩ رقم ٢١٨٩ .

(٢) المنهاج شرح مسلم ٧ / ٤٣٠، وانظر : تأويل مختلف الحديث ص ١٦٤ .

(٣) انظر : لماذا القرآن ص ١٠٩-١١١، وقراءة فى صحيح البخارى ص ٣٦، كلاهما لأحمد صبحى منصور، وأهل السنة شعب الله المختار ص ٦٨، ودفاع عن الرسول ضد الفقهاء والمحدثين ص ٢٥٨، ٢٦٨ وما بعدها، كلاهما لصالح الوردانى، وأضواء على السنة لمحمود أبو رية ص ٣٧٨، والأضواء القرآنية للسيد صالح أبو بكر ص ٢٨٧، ودفع التشبهات عن الشيخ الغزالى ص ١٩٤، ١٩٥، وعلم السحر بين المسلمين وأهل الكتاب ص ١٠٦ وما بعدها كلاهما لأحمد حجازى السقا، والسنة ودورها فى الفقه الجديد لجمال البنا ص ٢٣٧، وغيرهم .

وتأثر بتلك الطعون من علماء المسلمين الإمام محمد عبده^(١) - رحمه الله - وتابعه على ذلك من سار على طريقته من علماء المسلمين، وقال بقولهم بعض أدعياء العلم . قال الإمام محمد عبده رحمه الله : "نعلم أن البخارى أصدق كتاب بعد كتاب الله ، وأنا لا أشك أن البخارى سمع هذا من أساتذته، والبخارى يشترط فى أحاديثه المعاصرة واللقاء، إلا أننى أرى أن هذا لم يحدث مع النبى ﷺ، وإن كان قد دس من الإسرائيليات إلى مشايخ البخارى الذين أخذ منهم، وإلا فإننا إن قد صدقنا أن النبى ﷺ قد سحر فقد صدقنا كلام الظالمين، ﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾^(٢) . وإن صدقنا أن النبى ﷺ، قد سحر فقد كذبنا الله سبحانه وتعالى القائل فى كتابه الحكيم : ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾^(٣) وقال ﷺ : ﴿فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شَهَابًا رَصَدًا﴾^(٤) وقال ﷺ : ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ﴾^(٥) قال تعالى : ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلَ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٥) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٦)﴾ .

ثم قال : وأما الحديث على فرض صحته فهو آحاد، والآحاد لا يؤخذ بها فى باب العقائد، وعصمة النبى من تأثير السحر فى عقله عقيدة من العقائد، لا يؤخذ فى نفيها عنه إلا باليقين، ولا يجوز أن يؤخذ فيها بالظن المظنون على أى حال فلنا، بل علينا أن

(١) محمد عبده : هو محمد بن عبده بن حسن بن خير الله، إمام فقيه، مفسر، متكلم، أديب لغوى، كاتب صحافى سياسى، له باعه الطويل فى مجال الإصلاح العلمى، والاجتماعى، ولكنه مع هذا كان قليل البضاعة فى الحديث، وكان يرى فى الاعتماد على المنطق والبرهان العقليين خير سلاح للدفاع عن الإسلام، ومن هذين العاملين، وقعت له آراء فى السنة وروايتها، وفى العمل بالحديث، والاعتداد به، ما صح أن يتخذه مثل "أبى ربه"، "وأحمد صبحى منصور"، "والسيد صالح أبو بكر"، وغيرهم من أعداء السنة، تكأة يتكئون عليها، فى تشكيكهم وطعنهم فى السنة المطهرة . من مؤلفاته "رسالة التوحيد" و"الإسلام والنصرانية العلم والمدينة"، "شرح نهج البلاغة"، وغير ذلك مات سنة ١٣٢٣هـ - ١٩٠٥م، انظر : فى ترجمته السنة بين دعاة الفتنة وأدعياء العلم للدكتور عبد الموجود ص ٢٣٦، والسنة ومكانتها فى التشريع للدكتور السباعى ص ٣٠، والمجددون فى الإسلام للأستاذ عبد المتعال الصعدي ص ٥٣٤-٥٣٥، وتاريخ الأستاذ الإمام رشيد رضا ١/ ١٦، ومجلة المنار المجلد ٩/ ٢٧٦ - ٢٨١، والإمام محمد عبده ومنهجه فى التفسير للدكتور عبد الغفار عبد الرحيم ص ١١-١١٤، ومنهج المدرسة العقلية الحديثة فى التفسير للدكتور فهد الرومى ١٢٤-١٨٧ .

(٢) الآية ٨ من سورة الفرقان .

(٣) الآية ٢١٢ من سورة الشعراء .

(٤) الآية ٩ من سورة الجن .

(٥) الآية ٨ من سورة الصافات .

(٦) الآيات ٤٤، ٤٥، ٤٦ من سورة الحاقة .

نفوض الأمر فى الحديث ولا نحكمه فى عقيدتنا، ونأخذ بنص الكتاب، وبدليل العقل، فإنه إذا حولت النبى فى عقله - كما زعموا - جاز عليه أن يظن أنه بلغ شيئاً، وهو لم يبلغه أو أن شيئاً نزل عليه، وهو لم ينزل عليه، والأمر هنا ظاهر لا يحتاج إلى بيان . ثم ختم كلامه قائلاً : "أحب أن أكذب البخارى، من أن أنسب إلى رسول الله ﷺ، أنه سحر"(١).

والجواب على الشبه السابقة فيما يلى :

أولاً : إن الحديث صحيح، وثابت، بأصح الأسانيد فى أصح الكتب بعد كتاب الله ﷻ فقد رواه الشيخان فى صحيحيهما، ولا يصح لنا أن نقول بصدق البخارى ثم نكذب شيوخه فإن ما يجرى على شيوخه، يجرى عليه، ولا يصح لنا أن نكذب البخارى وروايته، اعتماداً على رأى ليس له من حظ فى توثيق الأخبار، وإقرار الحقائق من قريب أو بعيد، ولو أننا سلمنا جدلاً بصدق معطيات العقل لأتينا على كثير من السنة، بل وعلى كثير من آيات القرآن الكريم نفسه(٢).

يقول فضيلة الدكتور محمد الذهبى - رحمه الله - : "إن حديث سحر رسول الله ﷺ، راويه البخارى، وغيره من كتب الصحيح، ولكن الأستاذ الإمام، ومن على طريقته لا يفرقون بين رواية البخارى وغيره، فلا مانع عندهم من عدم صحة ما يرويه البخارى، كما أنه لو صح فى نظرهم فهو لا يعرف أن يكون خبر آحاد لا يثبت به إلا الظن(٣).

وهذا فى نظرنا هدم للجانب الأكبر من السنة التى هى بالنسبة للكتاب بمنزلة المبين. وقد قالوا : إن البيان يلتصق بالمبين(٤).

يقول الدكتور عبد الغفار عبد الرحيم : "وأما قول الأستاذ الإمام عن حديث السحر، وعلى أى حال فلنا بل علينا أن نفوض الأمر فى الحديث، ولا نحكمه فى عقيدتنا، ونأخذ بنص الكتاب، وبدليل العقل".

فهذا كلام خطير جداً يفتح ثغرة ضد الثابت الصحيح من السنة كما يفتح مجالاً

(١) تفسير جزء عم ص ١٨٠-١٨٣، وانظر : مجلة المنار المجلد ١٢ / ٦٩٧، والمجلد ٢٩ / ١٠٤، وغيرهم من ذكرهم عبد المجيد محمد صالح فى كتابه "صواعق الحق المرسل على الجنين والكهان والسحرة" ص ١٢٠-١٦٥ .

(٢) السنة بين دعاة الفتنة وأدعياء العلم للأستاذ الدكتور عبد الموجود ص ٢٣٩ .

(٣) راجع إن شئت ما سبق فى مبحث (ما يفيد خبر الآحاد من العلم عند الجمهور) ص ١٣-١٨ .

(٤) التفسير والمفسرون ٣ / ٢٤١ .

لقالة السوء فى الصدام بين الكتاب والسنة، بينما حدد لنا الرسول فى حديثه الصحيح "تركت فيكم ما أن تمسكتم به لن تضلوا بعدى كتاب الله وسنتى" (١).

كما أن الأستاذ الإمام قد ترك للحاقدين فرصة الهجوم عليه بهذا السبب، ويجعله الأخذ بالكتاب، وبديل العقل فقط، هذا أمر دفع تلميذه محمد رشيد رضا إلى القول : بأن الأستاذ الإمام كان ضعيفاً فى الحديث، كما أنه وحتى الآن محل نقد من رجال السنة، مما جرهم إلى التهجم عليه، وعلى أفكاره، بينما أبان هو عن هدفه من ذلك وجعله محمداً فى قوله : "وقد قال الكثير من المقلدين الذين لا يعقلون ما هى النبوة، ولا ما يجب لها، أن الخير بتأثير السحر فى النفس الشريفة قد صح فيلزم الاعتقاد به".

ويبدو أن الأستاذ الإمام قد أبدى بعض التراجع عن هذه الفكرة عندما قال : "ثم إن نفى السحر عنه لا يستلزم نفى السحر مطلقاً" مع أنه قد أقر سابقاً بأن السحر إما حيلة وشعوذة وإما صناعة علمية خفية، يعرفها بعض الناس، ويجهلها الأكثرون ... إلى أن قال : "أن السحر يتلقى بالتعليم، ويتكرر بالعمل فهو أمر عادى قطعاً بخلاف المعجزة".

ثم يجعل بعد ذلك نفى السحر بالمرّة ليس بدعة، لأن الله تعالى لم يذكره ضمن آية ﴿وَأَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْهُ وَكُتِبَهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ (٢) ويجعل سحر سحرة فرعون ضرباً من الحيلة ويستدل بقوله تعالى : ﴿يَخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ (٣) "وما قال أنها تسعى بسحرهم" مع أن أقوى دليل يمكن أن يرد به على الأستاذ الإمام قوله تعالى : ﴿قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ﴾ (٤).

فكيف غاب عن الأستاذ الإمام النظر فى هذه الآية، وكيف كان يمكن له أن يفسرها على خلاف ما هى عليه من إثبات حقيقة السحر لا كونه تخيلاً أو وهماً.

أما الحديث فقد ثبت فى صحيح البخارى، وهو مرجع أساسى للسنة، فلو شككنا

(١) سبق تخريجه ١ / ٥٣ .

(٢) الآية ٢٨٥ من سورة البقرة .

(٣) الآية ٦٦ من سورة طه .

(٤) الآية ١١٦ من سورة الأعراف .

فى حجية الثابت فى البخارى، فكيف يقبل الناس بعد ذلك حديثاً ورد فى كتب الصحاح أو فى رواية عن غير طريق البخارى؟!

وما دفع الأستاذ الإمام من عاطفة تنزيه مقام النبوة أو محاولة إظهار الإسلام بمظهر لا يكون فيه موضع اتهام من أعداء الإسلام، أو محاربة السحر كخرافة بعد أن توسع الناس فى عمل أشياء تتنافى مع عظمة الإسلام، وإنكاره لمظاهر الكهانة والسحر، والشعوذة.

وهذه إن جاز أن تكون دوافع الأستاذ الإمام فلا يجوز أن تكون بحيث تصادم الثابت الصحيح، وهو الذى كثيراً ما وقف عند الثابت عن المعصوم لا يتعداه، ولا يحاول تأويله، ويسلم به تسليم معتقد لما جاء به، حيث لا مجال للعقل فيه.

ثم ما هو الدافع؛ لأن يتأثر الأستاذ الإمام بالمعتزلة فى ذلك ويحاكى رأيهم وهو الذى كثيراً ما نعى على التقليد والمقلدين وكان أولى به أن يأخذ برأى الإمام "ابن قيم الجوزية" عندما قال فى هذا الشأن : "وأما قولكم أن سحر الأنبياء ينافى حماية الله لهم فإنه سبحانه كما يحميهم، ويصونهم، ويحفظهم، ويتولاهم، يبتليهم بما شاء من أذى الكفار لهم، ليستوجبوا كمال كرامته، وليتأسى بهم من بعدهم من أمهم، إذا أودوا من الناس، فرأوا ما جرى على الرسل والأنبياء، صبروا، ورضوا، وتأسوا بهم" (١).

ومن أجل ذلك أثبت علماء الإسلام هذا الحديث، وأوجدوا له مخرجاً يتفق مع سلامة النسبة إليه ومع مكانة النبوة، فقالوا :

أولاً : الزعم بأن الحديث يحط من منصب النبوة، ويشكك فيها، وأن تجويزه يمنع الثقة بالشرع، هذا الذى ادعاه هؤلاء المبتدعة باطل؛ لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وصحته، وعصمته فيما يتعلق بالتبليغ، والمعجزة شاهدة بذلك، وتجويز ما قام الدليل بخلافه باطل (٢).

ثانياً : أن سحر الرسول ﷺ، يرفع من مقام النبوة وشرفها ولا يحط من شأنها؛ فالرسول ﷺ، لم يكن معصوماً من الأمراض فلقد كان يأكل، ويشرب، ويمرض، وتجرى عليه كل النواميس المعتادة التى أودعها الله فى ولد آدم، وليس فى السحر على

(١) تفسير المحدثين لابن قيم الجوزية ص ٤١، وانظر : الإمام محمد عبده ومنهجه فى التفسير للدكتور عبد الغفار عبد الرحيم ص ٢٥٩ - ٢٦١ .

(٢) المنهاج شرح مسلم النوى ٧ / ٤٢٩ .

الهيئة الواردة ما ينقص من قدره كإمام لسائر الأنبياء والمرسلين^(١).
قال القاضي عياض : "وقد جاءت روايات هذا الحديث مبينة أن السحر إنما تسلط على جسده، وظواهر جوارحه، لا على عقله وقلبه واعتقاده. ويكون معنى قوله فى الحديث : "حتى يظن أنه يأتى أهله ولا يأتينهم" ويروى : "يخيل إليه" بالمضارع كلها : أى يظهر له من نشاطه ومتقدم عادته القدرة عليهن، فإذا دنا منهن أخذته أخذة السحر فلم يأتينهم، ولم يتمكن من ذلك كما يعتزى المسحور.

بل وكما يعتزى الرجل السليم قوى البدن، المحطم للأرقام القياسية فى رفع الأثقال، يظن تحطيم رقم قياسى أعلى، وعند محاولة الرفع لا يستطيع، ومثل ذلك أيضاً الإنسان فى حالة النقاهة من المرض، يظن أن به قدرة على الحركة، وعندما يهم بذلك لا تحتمله قدماه.

قال القاضي عياض : وكل ما جاء فى الروايات من أنه يخيل إليه فعل شيء ولم يفعله ونحوه، فمحمول على التخيل بالبصر، لا لخلل تطرق إلى العقل، وليس فى ذلك ما يدخل لبساً على الرسالة ولا طعناً لأهل الضلالة^(٢).

ثالثاً : أن عصمة الرسول ﷺ، الواردة فى قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٣) العصمة هنا المراد بها عصمته ﷺ، من القتل، والاغتيال، والمكائد المهلكة، وحمل بعض العلماء العصمة هنا على أنها عصمة من الغواية، والهوى، والضلال، وعدم الوقوع فى المعاصى والمنكرات، وليست العصمة من الأمراض كما سبق أن ذكرنا، بل الأنبياء جميعاً غير معصومين من المرض غير المنفرد. فهم جميعاً تجرى عليهم كل النواميس المعتادة التى أودعها الله فى ولد آدم^(٤).

رابعاً : إن القول بأن الحديث معارض للقرآن الكريم، ويصدق المشركين فى قولهم :

(١) انظر : السنة النبوية بين دعاة الفتنة وأدعياء العلم لفضيلة الدكتور عبد الموجود ص ٢٣٩، والسحر والسحرة والوقاية من الفجرة للأستاذ تاج الدين نوفل ص ٢٩، ٦٣، ٦٤ .

(٢) المنهاج شرح مسلم للنووى ٧ / ٤٣١ بتصرف، وانظر : الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضى عياض ٢ / ١٨٣-١٨٠ .

(٣) الآية ٦٧ من سورة المائدة.

(٤) انظر : تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢ / ٧٧-٧٩، والإمام محمد عبده ومنهجه فى التفسير للدكتور عبد الغفار عبد الرحيم ص ٢٥٩ .

﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾^(١) مردود بأن المشركين كانوا يقولون إن محمداً بشراً، وأنه فقير، وأنه لا يعلم الغيب، فهل نكذبهم فى ذلك؟!!

ثم إننا نعلم يقيناً، أن الكفار لا يريدون بقولهم هذا، أن يثبتوا لرسول الله ﷺ، ما أثبتته هذا الحديث، وهو أن فلاناً من اليهود سحره بضعة أيام، فأدركه شيء من التغير، وخيل إليه أنه يفعل بعض الشيء، وهو لا يفعله، ثم أن الله شفاه من ذلك، هم لا يريدون هذا، بل يريدون أن رسول الله إنما يصدر عن خيال وجنون، وأنه لم يوح إليه شيء، فإذا آمنّا بما دل عليه الحديث لم نكن مصدقين للمشركين فى دعواهم، فمفهوم الحديث شيء، ودعواهم شيء آخر.

خامساً : زعمهم أن السحر من عمل الشياطين، وصنع النفوس الشريرة الخبيثة، أما من تحصن بعبادة الله كالأنبياء، فليس للشيطان، ولا للشريرين عليهم من سلطان، قال تعالى : ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾^(٢). هذا الزعم مردود عليهم بقوله تعالى عن أيوب عليه السلام : ﴿وَإِذْ كُنَّا عَبْدًا لَّيُوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾^(٣) وأخبر ﷺ عن سيدنا موسى عليه السلام أنه لما قتل القبطى قال : ﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾^(٤).

والاستدلال بقوله تعالى : ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ على أن جميع عباد الله الصالحين ناجون من أذى الشيطان، خلاف الإجماع، والمشاهد، والنصوص السالفة، والآية تفيد بلا شك أن العباد الصالحين سالمون من إغوائه وإضلاله، كما قال فى الآية الأخرى : ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٥) (٣٩) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ^(٥).

وبعد فإن الحجة على جواز السحر للأنبياء ثابتة بقول رب العزة : ﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى﴾^(٦٥) قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعَصِيُّهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى^(٦٦) فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى^(٦٧) قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى^(٦٨) وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ

(١) الآية ٨ من سورة الفرقان.

(٢) الآية ٤٢ من سورة الحجر.

(٣) الآية ٤١ من سورة ص.

(٤) الآية ١٥ من سورة القصص.

(٥) الآيتان ٤٠، ٣٩ من سورة الحجر.

سَاحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾^(١) فقد صرحت الآية بأن سحر أولئك السحار، قد أوقع نبي الله موسى في التخييل، حتى تغيرت أمامه الحقائق، فحسب الحبال حيات، والساكنات متحركات....
إذاً فالحديث صحيح الإسناد والمعنى ولا يعارضه القرآن الكريم ولا المعقول، فوجب قبوله والإيمان به"^(٢).

قال الإمام المازرى رحمه الله : "مذهب أهل السنة، وجمهور علماء الأمة على إثبات السحر، وأن له حقيقة، كحقيقة غيره من الأشياء الثابتة، خلافاً لمن أنكر ذلك، ونفى حقيقته، وأضاف ما يقع منه إلى خيالات باطلة لا حقائق لها، وقد ذكره الله تعالى في كتابه وذكر أنه مما يتعلم، وذكر ما فيه إشارة إلى أنه مما يكفر به، وأنه يفرق بين المرء وزوجه، وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة له .

وهذا الحديث أيضاً مصرح بإثباته، وأنه أشياء دفنت وأخرجت، وهذا كل يبطل ما قالوه، فإحالة كونه من الحقائق محال^(٣) أ.هـ . والله أعلم .

(١) الآيات ٦٥-٦٨ من سورة طه .

(٢) مشكلات الأحاديث النبوية وبيانها للأستاذ عبد الله بن علي النجدي القصيمي ص ٤٨-٥٨ بتصرف، وانظر: تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ١٦٨ .

(٣) المنهاج شرح مسلم للنووي ٧ / ٤٣٠، ومقدمة ابن خلدون ص ٥٥١، وللإستزادة في الجواب عن الحديث انظر : كتاب السحر بين الحقيقة والخيال للدكتور أحمد ناصر الحمد، ففي الكتاب بحث قيم في موضوع سحر النبي ﷺ، أجاب فيه عن شبهات المعتزلة، وغيرهم حول موضوع هذا الحديث انظر : ص ١١٢-١٢٦ من الكتاب المذكور، وانظر : ضلالات منكرى السنة للأستاذ الدكتور طه حبيشى ص ٤٠٠ - ٤١١ .

الفَضِيلُ السَّابِغُ

حديث رضاعة الكبير

شبهات الطاعنين فيه والرد عليها

عن عائشة -رضي الله عنها- أن سالماً^(١) مولى أبي حذيفة كان مع أبي حذيفة^(٢)

(١) سالم هو : سالم بن معقل، مولى أبي حذيفة، كان من أهل فارس، أعنته مولاته زوج أبي حذيفة، واسمها بنية، أعنته سائبة دون ولاء لها، فتولى أبا حذيفة، فكان ينسب إليه، فيقال : سالم بن أبي حذيفة حتى نزلت ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ إِلَهِى تَطَاهَرُونَ مِنْهُنَّ أَمْهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ كُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ (٤) ادعؤهم لأبائهم هو أقسط عند الله فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ومواليكم﴾ جزء من الآيتين ٤، ٥ من سورة الأحزاب. وعُد في المهاجرين وروى أنه هاجر مع عمر، وكان يوم المهاجرين بقاء وفيهم عمر قبل أن يقدم رسول الله ﷺ المدينة، وكان إذا سافر مع أصحابه يومهم، لأنه كان أكثرهم قرأنا، وكان قد جاوز البلوغ في بدر، فشدها، والظاهر أن ملابسات حديثنا كانت في هذه السن، وشهد اليمامة وكان معه لواء المهاجرين فقطعت يمينه فأخذه بيساره فقطعت، فاعتنقه إلى أن صرع، هو ومولاه أبو حذيفة، فوجد رأس أحدهما عند رجلى الآخر، وذلك سنة اثنتى عشرة من الهجرة، وكان عمر يحبه ويقدره، حتى قال ﷺ بعد أن طعن : لو كان سالم حياً ما جعلتها شورى. وهو من القراء الذين قال رسول الله ﷺ، عنهم "خذوا القرآن من أربعة من أبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وسالم مولى أبي حذيفة، وابن مسعود" أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب سالم مولى أبي حذيفة ﷺ ٧/ ١٢٧، رقم ٣٧٥٨، ومسلم "بشرح النووي" كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل عبد الله بن مسعود وأمه -رضى الله عنهما ٨/ ٢٥٣ رقم ٢٤٦٤، وفى الحديث أن عائشة -رضى الله عنها- قالت: أبطأت على النبي ﷺ فقال: ما حبسك يا عائشة! قالت : يا رسول الله إن فى المسجد رجلاً ما رأيت أحداً أحسن قراءة منه قال فذهب رسول الله ﷺ، فإذا هو سالم مولى أبي حذيفة فقال رسول الله ﷺ الحمد لله الذى جعل فى امتى مثلك". أخرجه أحمد فى مسنده جزء ٦ ص ١٦٥، والحاكم فى المستدرک كتاب الصحابة، باب ذكر مناقب سالم مولى أبي حذيفة ٣/ ٢٥٠، رقم ٥٠٠١، وقال صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبى، وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد، رواه البزار ورجاله رجال الصحيح ٩/ ٣٠٠، وفى الحديث أيضاً عن عمرو بن العاص، قال : "كان فرع بالمدينة فأتيت على سالم مولى أبي حذيفة وهو محتب بحمائل سيفه فأخذت سيفاً فاحتببت بحمائله فقال رسول الله ﷺ، "يا أيها الناس ألا كان مفزعكم إلى الله وإلى رسوله، ثم قال ألا فعلتم كما فعل هذان الرجلان المؤمنان" رواه أحمد فى المسند ٤/ ٢٠٣ وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد ٩/ ٣٠٠. رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح. "رضى الله عن سالم، وعن الصحابة أجمعين". انظر فى ترجمته : اسد الغابة ٢/ ٣٨٢، رقم ١٨٩٢، والاستيعاب ٢/ ٥٦٧، رقم ٨٨١، والإصابة ٢/ ٦، رقم ٣٠٥٩، وتاريخ الصحابة ص ١١٧ رقم ٥٣٧، ومشاهير علماء الأمصار ص ٣١ رقم ١٠١.

(٢) أبو حذيفة هو : أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشى، وهو من السابقين إلى الإسلام، وهاجر إلى أرض الحبشة، وإلى المدينة. وكان من فضلاء الصحابة، جمع الله له الشرف والفضل. وكان إسلامه قبل دخول رسول الله ﷺ، دار الأرقم. ولما هاجر إلى الحبشة عاد منها إلى مكة، فأقام مع رسول الله ﷺ حتى هاجر إلى المدينة، وشهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ، وقتل يوم اليمامة شهيداً، وهو مولى سالم الذى أرضعته زوجته سهلة كبيراً، وكان سالم أيضاً من سادات المسلمين. انظر فى ترجمته : اسد الغابة ٦/ ٦٨، رقم ٥٨٠٧، والاستيعاب ٤/ ١٦٣١، رقم ٢٩١٤، والإصابة ٤/ ٤٢، رقم ٩٧٦٠، وتاريخ الصحابة ص ٨١ رقم ٣٢٦، ومشاهير علماء الأمصار ص ٣٣ رقم ١١٧.

وأهله فى بيتهم . فأتت (تعنى ابنة سهيل) (١) النبى ﷺ . فقالت : إن فى نفس أبى حذيفة من ذلك شيئاً . فقال لها النبى ﷺ : "ارضعيه تحرمى عليه، ويذهب الذى فى نفس أبى حذيفة" فرجعت، فقالت : إني قد أرضعته، فذهب الذى فى نفس أبى حذيفة" (٢) .

بهذا الحديث طعن بعض الرافضة، وأدعياء العلم، فى صحيح الإمام البخارى، وزعموا أن الحديث يتعارض مع القرآن الكريم والعقل .
يقول ابن الخطيب (٣) : "هل يجوز لعاقل يؤمن بالله واليوم الآخر، بعد أن قرأ قوله تعالى : ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ (٤) أن يصدق هذا الحديث، أو أن يعيره بالآ؟! ولكن رواية هذا الحديث فى المسانيد معنعناً مطولاً : دعت كثيراً من الفقهاء إلى تصديقه وبحته، والأخذ منه بجواز إرضاع الكبير!

ولنفرض أن هذه المرأة : أتت لأحد ما، وشكت له ما شكت للرسول ﷺ، أكان يقول لها : أرضعيه، أم كان يقول لها : احتجبى عنه!؟ (٥) .
ويقول فى كتابه الفرقان "إن هذا الحديث وأمثاله مما دسه الدساسون الأفاكون، ليذهب ببهاء ذلك الدين القويم! وحاشا أن يقول الرسول ﷺ ما لم يقله الله ﷻ، بل ويتناقض كل التناقض مع ما ورد فى الكتاب المجيد الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد" (٦) .

(١) ابنة سهيل هى : سهيلة بنت سهيل بن عمرو القرشية، من بنى عامر بن لوى، وهى امرأة أبى حذيفة بن عتبة بن ربيعة، وهاجرت معه إلى الحبشة، وهى من السابقين إلى الإسلام، وولدت له بالحبشة محمد بن أبى حذيفة، ولا عقب له، وهى أيضاً أم سليل بن عبد الله بن الأسود القرشى العامرى، وأم بكير بن شماس بن سعيد بن قائف، وأم سالم بن عبد الرحمن بن عوف، وهى التى أرضعت سالماً مولى أبى حذيفة وهو رجل . انظر : فى ترجمتها اسد الغاية ٧ / ١٥٥ رقم ٧٠٢٧، والاستيعاب ٤ / ١٨٦٥ رقم ٣٣٨٩، والإصابة ٤ / ٣٣٦ رقم ١١٣٥٢، وتاريخ الصحابة ص ١٣٠ رقم ٦٢٨، وتبجريد أسماء الصحابة ٢ / ٢٧٩ .

(٢) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) مختصراً فى كتاب النكاح، باب الأكفاء فى الدين ٩ / ٣٤ رقم ٥٠٨٨، ومسلم (بشرح النووى) كتاب الرضاع، باب رضاعة الكبير ٥ / ٢٨٦ رقم ١٤٥٣ .

(٣) ابن الخطيب : هو محمد بن عبد اللطيف، يعرف بابن الخطيب، كاتب مصرى، من مؤلفاته : الفرقان، وحقائق ثابتة فى الإسلام .

(٤) الآية ٣٠ من سورة النور .

(٥) انظر : حقائق ثابتة فى الإسلام لابن الخطيب ص ١٠١، ١٠٢ .

(٦) انظر : الفرقان لابن الخطيب ص ١٦٠ .

ويقول صالح الورداني : "والذى نقوله نحن إن هذه الرواية هراء، وتبرير الفقهاء لها أكثر من هراء. إذ أن المعلوم شرعاً أن حرمة الرضاع إنما تنبني على سنى الرضاعة، وهما حولين كاملين أى السنة الأولى والثانية من عمر المولود، بعد ذلك لا عبرة برضاعة من أى ثدى، لأن اللبن لن يكون له دور فى تكوينه. فهل كان الرسول ﷺ يجهل هذه الحقيقة. أم كان يمزج مع السائلة ... وهل مثل هذه الأمور محل للمزاح؟

إن الإجابة على هذه التساؤلات، هى أن هذه الرواية لا تخرج عن كونها لهُو مصطنع على لسان أصحاب الأهواء والأغراض من الحكام، وغيرهم ونسبوها إلى الرسول، ويكفى القول إن أم سلمة وسائر أزواج النبي ﷺ رفضن أن يدخل عليهن أحد بتلك الرضاعة عدا عائشة ... ومثل هذا الموقف من قبل نساء النبي ﷺ إنما يعكس عدم الرضا عن هذا الأمر وعدم قناعتهم به. وهو يشير إلى جهة أخرى إلى الشك فى الرواية. إذ لو كانت صحيحة ثابتة عن الرسول ما اعترض عليها نسوته" (١).

والجواب :

إن هذا الحديث الذى طعن فيه بعض دعاة الفتنة، وأدعياء العلم، مما تلقته الأمة بالقبول رواية ودراية.

أما الرواية فقد بلغت طرق هذا الحديث نصاب التواتر كما قال الإمام الشوكاني (٢).

وأما الدراية فقد تلقى الحديث بالقبول، الجمهور من الصحابة، والتابعين فمن بعدهم من علماء المسلمين إلى يومنا هذا.

تلقوه بالقبول على أنه واقعة عين بسالم ﷺ لا تتعداه إلى غيره، ولا تصلح للاحتجاج بها، ويدل على ذلك ما جاء فى بعض الروايات عند مسلم عن ابن أبي مليكة أنه سمع هذا الحديث من القاسم بن محمد بن أبي بكر عن عائشة -رضى الله عنها- قال ابن أبي مليكة : فمكنت سنة أو قريباً منها لا أحدث به وهبته (٣). ثم

(١) دفاع عن الرسول ضد الفقهاء والمحدثين لصالح الورداني ص ٢٥٩-٢٦٠، وانظر : أحاديث أم المؤمنين عائشة، أدوار من حياتها لمرضى العسكرى ص ٣٧٩-٣٨٣، وفتح الوهاب لا حزية على أهل الكتاب لإسماعيل منصور ص ٥١٧-٥٢٩.

(٢) انظر : نيل الأوطار ٦ / ٣١٤.

(٣) "وهبته" قال الإمام النووي : (هكذا هو فى بعض النسخ "وهبته" من الهيبة وهى الإجلال، والوار حرف عطف، وفى بعضها "رهبته" بالراء من الرهبة، وهى الخوف، وهى بكسر الهماء، وإسكان الباء، وضم التاء، وضبطه القاضى عن بعضهم "رهبته" بإسكان الهماء وفتح الباء، ونصب التاء قال القاضى : وهو منصوب بإسقاط حرف الجر، والضبط الأول أحسن، وهو الموافق للنسخ الآخر (وهبته) بالواو. انظر : المنهاج شرح مسلم للنووى ٥ / ٢٨٩.

لقيت القاسم فقلت له : لقد حدثتني حديثاً ما حدثته بعد . قال : فما هو؟ فأخبرته .
قال : فحدثه عني، أن عائشة أخبرته^(١) . وفي رواية للنسائي، فقال القاسم : حَدَّثَ
به ولا تَهَابُهُ^(٢) .

قال الحافظ ابن عبد البر : "هذا يدل على أنه حديث ترك قديماً ولم يعمل به، ولا
تلقاه الجمهور بالقبول على عمومهم، بل تلقوه على أنه خصوص"^(٣) .

وبذلك صرحت بعض الروايات، ففي صحيح مسلم عن أم سلمة زوج النبي ﷺ
كانت تقول : "أبى سائر أزواج النبي ﷺ أن يدخلن عليهن أحداً بتلك الرضاعة . وقلن
لعائشة: والله! ما نرى هذا إلا رخصة أرخصها رسول الله ﷺ لسالم خاصة فما هو
بداخل علينا أحد بهذه الرضاعة . ولا رأيينا"^(٤) .

إن قصة رضاعة سالم ﷺ قضية عين لم تأت في غيره، واحتفت بها قرينة التبنى،
وصفات لا توجد في غيره كما سبق في ترجمته، فلا يقاس عليه^(٥) .

فأصل قصة سالم ما وقع له من التبنى الذي أدى إلى اختلاطه بسهولة بنت سهيل
امرأة أبي حذيفة، وكانت تراه ابناً لها، ويدخل عليها فلا تحتشم منه، ويراه وهي
منكشف بعضها، فلما نزل الاحتجاب، ومنعوا من التبنى، شق ذلك على أبي حذيفة،
وسهلة، فوقع الترخيص لهما في ذلك، لرفع ما حصل لهما من المشقة^(٦) . وهذا ما جاء
في رواية الإمامين أبو داود ومالك .

عن عائشة زوج النبي ﷺ، وأم سلمة -رضي الله عنهما- أن أبا حذيفة بن عتبة
ابن ربيعة بن عبد شمس، كان تبني سالماً، وأنكحه ابنة أخيه، هند بنت الوليد بن عتبة
ابن ربيعة، وهو مولى لامرأة من الأنصار، كما تبني رسول الله ﷺ زيداً، وكان من
تبني رجلاً في الجاهلية دعاه الناس إليه وورث ميراثه، حتى أنزل الله ﷻ : ﴿مَا جَعَلَ
اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ

(١) أخرجه مسلم (بشرح النووي) كتاب الرضاع، باب رضاعة الكبير ٥ / ٢٨٧، ٢٨٩ رقم ١٤٥٣ .

(٢) أخرجه النسائي في سننه كتاب النكاح باب رضاع الكبير ٦ / ١٠٥ رقم ٣٣٢٢ .

(٣) انظر : شرح الزرقاني على الموطأ ٣ / ٢٩٢، وقال الحافظ الدارمي عقب ذكره الحديث في سننه "هذا لسالم
خاصة" انظر : سنن الدارمي كتاب النكاح، باب رضاعة الكبير ٢ / ٢١١، ٢١٠ رقم ٢٢٥٧ .

(٤) أخرجه مسلم (بشرح النووي) كتاب الرضاع، باب رضاعة الكبير ٥ / ٢٨٨، ٢٨٩ رقم ١٤٥٤ .

(٥) انظر : شرح الزرقاني على الموطأ ٣ / ٢٩٢، وتأويل مختلف الحديث ص ٢٧٦-٢٧٩ .

(٦) انظر : فتح الباري ٩ / ٥٣ رقم ٥١٠٢ .

وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ (٤) اذْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَيَاخُورُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِكُمْ (١)، فردوا إلى آبائهم، فمن لم يعلم له أب كان مولى، وأخا في الدين، فجاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو القرشي ثم العامري، وهي امرأة أبي حذيفة. فقالت: يا رسول الله، إنا كنا نرى سالماً ولداً، وكان يأوى معي، ومع أبي حذيفة في بيت واحد، ويرانى فضلاً، وقد أنزل الله ﷻ فيهم ما قد علمت، فكيف ترى فيه؟ فقال لها النبي ﷺ "أرضعيه" فأرضعته خمس رضعات، فكان بمنزلة ولدها من الرضاعة.

فبذلك كانت عائشة -رضى الله عنها- تأمر بنات أخواتها، وبنات إخوتها، أن يرضعن من أحببت عائشة أن يراها ويدخل عليها، وإن كان كبيراً، خمس رضعات، ثم يدخل عليها.

وأبت أم سلمة وسائر أزواج النبي ﷺ أن يدخلن عليهن بتلك الرضاعة أحداً من الناس حتى يرضع في المهد، وقلن لعائشة: والله ما ندري لعلها كانت رخصة من النبي ﷺ لسالم دون الناس (٢).

قال الإمام الزرقاني (٣): "قول سهلة: يا رسول الله إنا كنا نرى"، أى نعتقد "سالماً ولداً" بالتبني "وكان يدخل على وأنا فضل" بضم الفاء والضاد المعجمة قال ابن وهب: مكشوفة الرأس والصدر، وقيل: على ثوب واحد لا إزار تحته، وقيل متوشحة بثوب على عاتقها، خالفت بين طرفيه (٤).

قال ابن عبد البر: أصحها الثاني لأن كشف الحرة الصدر لا يجوز عند محرم ولا غيره (٥).

قال الحافظ ابن حجر: "فعلى هذا فمعنى الحديث أنه كان يدخل عليها وهي منكشف

(١) جزء من الآيتين ٥٤، من سورة الأحزاب.

(٢) أخرجه أبو داود في سننه كتاب النكاح، باب فيمن حرم به ٢/ ٢٢٣ رقم ٢٠٦١.

(٣) الإمام الزرقاني هو: محمد بن الشيخ عبد الباقي الزرقاني، أبو عبد الله، الإمام الفقيه الفهامة المتقن، المحدث الرواية المسند المؤلف المتقن، من مؤلفاته "شرح الموطأ" و"شرح المواهب اللدنية للزرقاني" وغير ذلك مات سنة ١١٢٢هـ له ترجمة في: شجرة النور الزكية ١/ ٣١٨، ٣١٩ رقم ١٢٣٧.

(٤) انظر: النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٣/ ٤٥٥، ٤٥٦، والقاموس المحيط ٣/ ٣٠، ٣١، وفتح الباري ٩/ ٣٦ رقم ٥٠٨٨.

(٥) انظر: شرح الزرقاني على الموطأ ٣/ ٢٩٠.

بعضها^(١) وفي رواية أحمد قالت : "يدخل على كيف شاء لا تحتشم منه"^(٢)، وقولها ليس لنا إلا بيت واحد" أى فلا يمكن الاحتجاب منه، وقد أنزل الله ﷻ فيه ما علمت أى من الاحتجاب، ومنع التبنى، فماذا ترى فى شأنه؟

ولمسلم عن القاسم عن عائشة فقالت : إني أرى فى وجه أبى حذيفة من دخول سالم وهو حليفه . وله من وجه آخر عن القاسم عنها فقالت : إن سالماً قد بلغ ما يبلغ الرجال، وعقل ما عقلوه، وإنه يدخل علينا، وإني أظن أن فى نفس أبى حذيفة من ذلك شيئاً .

ولا منافاة فإن سهولة ذكرت السؤالين للنبي ﷺ، واقتصر كل راو على واحد "فقال لها رسول الله ﷺ : أرضعيه خمس رضعات .

قال ابن عبد البر : وفى رواية (عشر رضعات)، والصواب رواية (خمس رضعات فيحرم بلبنها) زاد فى مسلم فقالت : كيف أرضعه وهو رجل كبير^(٣)؟ فتبسم ﷺ وقال: قد علمت أنه رجل كبير، وكان قد شهد بدرأ. وفى لفظ له أرضعيه تحرمى عليه، ويذهب الذى فى نفس أبى حذيفة فرجعت إليه فقالت: إني قد أرضعته فذهب الذى فى نفس أبى حذيفة .

قال ابن عبد البر : صفة رضاع الكبير أن يحلب له اللبن ويسقاه، فأما أن تلقمه المرأة ثديها، فلا ينبغى عند أحد من العلماء .

وقال عياض : ولعل سهولة حلبت لبنها فشربه من غير أن يمسه ثديها، ولا التقت بشرتهما، إذ لا يجوز رؤية الثدي، ولا مسه ببعض الأعضاء^(٤) .

(١) فتح البارى ٩ / ٣٦ رقم ٥٠٨٨ .

(٢) المسند ٦ / ٢٦٩ .

(٣) قال فضيلة الأستاذ الدكتور موسى شاهين : "الظاهر أن استفهامها عن كيفية إرضاعه، أتخلب له من لبنها؟ أم تعطيه ثديها؟ ويحتمل أن الاستفهام تعجبى من إرضاع الكبير، وتأثير رضاعه حرمة" انظر : فتح المنعم بشرح صحيح مسلم ٩ / ١٦٩ .

(٤) قال فضيلة الأستاذ الدكتور موسى شاهين "استدلال ابن حزم بقصة سالم على جواز مس الأجنبية ثدى الأجنبة، وإلتقام ثديها، إذا أراد أن يرضع منها مطلقاً. استدلال خطأ، دعاه إليه أن الرضاعة المحرمة عنده إنما تكون بإلتقام الثدي، ومص اللبن منه" انظر : فتح المنعم بشرح صحيح مسلم ٩ / ١٧٨، والجمهور من العلماء على أن التغذية بلبن المرضعة يحرم، سواء كان بشرب أم أكل بأى صفة كان، حتى الحقنة، والسعوط، والثرد، والطبخ وغير ذلك، وإذا وقع بالشروط المطلوبة، فإن طرد الجوع موجود فى كل ذلك، واستثنى الحنفية الحقنة، ودليل الجمهور فيما ذهبوا إليه حديث عائشة -رضى الله عنها- مرفوعاً : "إنما الرضاعة من المجاعة" . انظر : فتح البارى ٩ / ٥٢ رقم ٥١٠٢، ونيل الأوطار ٦ / ٣١٦، ٣١٧، وسبل السلام ٣ / ١١٥٢ .

قال النووي : وهو حسن، ويحتمل أنه عفى عن مسه للحاجة كما خص بالرضاعة مع الكبير^(١)، وأيده بعضهم بأن ظاهر الحديث أنه رضع من ثديها لأنه تبسم وقال : قد علمت أنه رجل كبير، ولم يأمرها بالحل، وهو موضع بيان، ومطلق الرضاع يقتضى مص الثدي، فكأنه أباح لها ذلك لما تقرر فى نفسيهما، أنه ابنها، وهى أمه فهو خاص بهما لهذا المعنى^(٢).

وكشف العورة فى هذه الحالة جائز للضرورة، فلا معارضة بين الحديث وبين قوله تعالى : ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾^(٣) كما زعم بعض أدياء العلم.

قال الإمام الزرقانى : "وكان القائلين بأن ظاهر الحديث أنه رضع من ثديها، لم يقفوا فى ذلك على شيء. فقد روى ابن سعد عن الواقدي عن محمد بن عبد الله ابن أخى الزهرى عن أبيه قال : كانت سهلة تحلب فى إثناء قدر رضعته، فيشربه سالم فى كل يوم، حتى مضت خمسة أيام، فكان بعد ذلك يدخل عليها وهى حاسر، رخصة من رسول الله ﷺ لسهلة^(٤)."

وما استشكل من عدم تفريق عائشة -رضى الله عنها- بين رضاع الصغير، والكبير مع روايتها لحديث "إنما الرضاعة من المجاعة"^(٥) مما يفيد أن رضاعة الكبير لا تحرم. فقد أجاب الحافظ ابن حجر على هذا الإشكال بقوله : "لعلها فهمت من قوله : إنما الرضاعة من المجاعة" أنه يخص مقدار ما يسد الجوعة من اللبن، فهو فى عدد الرضعات، أعم من أن يكون المرتضع صغيراً أو كبيراً، فلا يكون الحديث نصاً فى منع اعتبار رضاعة الكبير، وحديث ابن عباس -رضى الله عنهما-، "لا رضاع إلا ما كان فى الحولين"^(٦) -مع تقدير ثبوته - ليس نصاً فى ذلك أيضاً، وحديث أم سلمة -

(١) المنهاج شرح مسلم للنوى ٥ / ٢٨٩.

(٢) شرح الزرقانى على الموطأ ٣ / ٢٩١.

(٣) الآية ٣٠ من سورة النور.

(٤) انظر : الطبقات الكبرى لابن سعد ٣ / ٨٥، وشرح الزرقانى على الموطأ ٣ / ٢٩١.

(٥) أخرجه البخارى (بشرح فتح البارى) كتاب النكاح، باب من قال لا رضاع بعد الحولين ٩ / ٥٠ رقم

٥١٠٢، ومسلم (بشرح النووي) كتاب الرضاع، باب إنما الرضاعة من المجاعة ٥ / ٢٨٩، رقم ٢٩٠، رقم ١٤٥٥.

(٦) أخرجه الدارقطنى فى سننه كتاب الرضاع ٤ / ١٧٤ رقم ١٠، وقال الدارقطنى : لم يسنده عن ابن عيينة غير

الهيثم بن جميل، وهو ثقة حافظ. وصحح وقفه على ابن عباس، العظيم آبادى، فى التعليق المغنى على الدارقطنى ٩ /

٥٢/، وانظر : الدراية فى تخريج أحاديث الهداية ٢ / ٦٨ رقم ٥٦١، ونصب الراية ٣ / ٢١٩، وسبل السلام ٣ /

١١٥٣، ونيل الأوطار ٦ / ٣١٥.

رضى الله عنها-، "لا يحرم من الرضاعة إلا ما فتق الأمعاء في الثدي، وكان قبل الفطام"^(١) يجوز أن يكون المراد منه أنه لا رضاع بعد الفطام ممنوع، ثم لو وقع رتب عليه حكم التحريم، فما في الأحاديث المذكورة ما يدفع هذا الاحتمال، فلهذا عملت عائشة بذلك"^(٢).

ومن هنا فلا عبرة بما زعمه بعض الرافضة من استنكاره رضاعة سالم ﷺ وهو كبير.

لأن قصة سالم كانت في أول الهجرة، وكانت رضاعة الكبير وقتئذ مشروعة ثم نسخت، وبذلك صرحت عائشة -رضى الله عنها- قالت: "كان فيما أنزل من القرآن: عشر رضعات معلومات يحرمن. ثم نسحن: بخمس معلومات. فتوفي رسول الله ﷺ وهن فيما يقرأ من القرآن"^(٣) وفي رواية لابن ماجه، وأحمد، عن عائشة -رضى الله عنها- قالت: "لقد نزلت آية الرجم، ورضاعة الكبير عشراً، ولقد كانت في صحيفة تحت سريري. فلما مات رسول الله ﷺ وتشاغلنا بموته، دخل داجن^(٤) فأكلها"^(٥).

أما الأحاديث الدالة على اعتبار الحولين فهي من رواية أحداث الصحابة فدل على تأخرها.

قال الحافظ ابن حجر: وهو مستند ضعيف، إذ لا يلزم من تأخر إسلام الراوى، ولا صغره أن لا يكون ما رواه متقدماً، وأيضاً ففي سياق قصة سالم ما يشعر بسبق الحكم باعتبار الحولين، لقول امرأة أبي حذيفة في بعض طرقه: "وكيف أرضعه وهو رجل كبير؟" فهذا يشعر بأنها كانت تعرف أن الصغر معتبر في الرضاع المحرم"^(٦) أ.هـ.

(١) أخرجه الترمذى في سننه كتاب الرضاع، باب ما جاء أن الرضاعة لا تحرم إلا في الصغر دون الحولين ٣ / ٤٥٨ رقم ١١٥٢، وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) فتح البارى ٩ / ٥٢، وانظر: سبل السلام ٣ / ١١٥٤.

(٣) أخرجه مسلم (شرح النووي) كتاب الرضاع، باب التحريم بخمس رضعات ٥ / ٢٨٥ رقم ١٤٥٢.

(٤) داجن هـى: الشاة التى يعلفها الناس فى منازلهم، وقد يقع على غير الشاة من كل ما يآلف البيوت من الطير وغيرها، انظر: النهاية فى غريب الحديث ٢ / ١٠٢، ولسان العرب ١٣ / ١٤٨، والمعجم الوسيط ١ / ٢٧٢.

(٥) أخرجه ابن ماجه فى سننه كتاب النكاح، باب رضاع الكبير ١ / ٦٠٩ رقم ١٩٤٤، وأحمد فى مسنده ٦ / ٢٦٩، وانظر: جواب ابن قتيبة على من أنكر هذا الحديث ص ٢٨٠-٢٨٣.

(٦) فتح البارى ٩ / ٥٣ رقم ٥١٠٢.

يقول فضيلة الأستاذ الدكتور موسى شاهين : "وفى تعقيب ابن حجر نظر؛ لأن قصة سالم كانت فى أول الهجرة، بلا نقاش، كما هو واضح من ترجمته، ورواية اعتبار الحولين تؤكد تأخر الحكم عن قصة سالم، وقول امرأة أبى حذيفة، وإن أشعر بتقدم الحكم على سبيل الاحتمال، لكنه لا يفيد تقدم الحكم .

فقد يكون سؤالها عن الطريقة التى ترضعه بها، أتحلب اللبن؟ أم تلقمه ثديها؟ وقد يكون سؤالها تعجباً من الأمر بإرضاعه المنافى لما جبلت عليه البشرية من إرضاع الصغير دون الكبير .

فالقول بنسخ رضاعة الكبير، ومنها قصة سالم ﷺ ظاهر ومقبول، لا يعارضه سوى موقف عائشة -رضى الله عنها- الذى انفردت به مع قلة من الفقهاء" (١) .

قال الإمام النووى : وقول عائشة -رضى الله عنها- : "فتوفى رسول الله ﷺ وهن فيما يقرأ" معناه أن النسخ بخمس رضعات، تأخر إنزاله جداً، حتى أنه ﷺ توفى وبعض الناس يقرأ خمس رضعات، ويجعلها قرآناً متلو، لكونه لم يبلغه النسخ، لقرب عهده، فلما بلغهم النسخ بعد ذلك رجعوا عن ذلك، وأجمعوا على أن هذا لا يتلى . وفى الرواية ما يدل على وقوع النسخ فى القرآن . قال النووى : والنسخ ثلاثة أنواع :

أحدها : ما نسخ حكمه وتلاوته كعشر رضعات .

والثانى : ما نسخت تلاوته دون حكمه كخمس رضعات، والشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما .

والثالث : ما نسخ حكمه وبقيت تلاوته، وهذا هو الأكثر، ومنه قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ

(١) فتح المنعم بشرح صحيح مسلم ٩/ ١٧٦، ١٧٧، وقال الأمير الصنعانى فى سبل السلام : لا تعارض بين حديث سهلة، وآية الحولين، وحديث "إنما الرضاعة من الجماعة" لأن الرضاعة لغة إنما تصدق على من كان فى سن الصغر، وعلى اللغة وردت آية الحولين، وحديث إنما الرضاعة من الجماعة، والقول بأن الآلية لبيان الرضاعة الموجبة للنفقة لا ينافى أيضاً أنها لبيان زمان الرضاعة، بل جعله الله تعالى زمان من أراد تمام الرضاعة، وليس بعد التمام ما يدخل فى حكم ما حكم الشارع بأنه قد تم . والأحسن فى الجمع بين حديث سهلة وما عارضه : كلام ابن تيمية فإنه قال : إنه يعتبر الصغر فى الرضاعة، إلا إذا دعت إليه الحاجة كرضاع الكبير الذى لا يستغنى عن دخوله على المرأة، وشق احتياجها عنه كحال سالم مع امرأة أبى حذيفة، فمثل هذا الكبير إذا أرضعته للحاجة أثر رضاعه، وأما من عده فلابد من الصغر . سبل السلام ٣/ ١١٥٤ وما بعدها وبقول ابن تيمية قال الشوكانى ورجحه . انظر : نيل الأوطار ٦/ ٣١٥، ٣١٧ .

إخراج (١). وبعد

فقد ظهر واضحاً جلياً أن قصة سالم ﷺ صحيحة رواية ودراية، تلقاها علماء الأمة منذ عصر الصحابة إلى يومنا هذا - وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها - بالقبول بصرف النظر عن كونها واقعة خاصة أو عامة، ويشهد لهذا التلقى للحديث بالصحة أن جميع الصحابة ﷺ أجمعين لم ينقل لنا عن أحدٍ منهم استنكار أو حتى استغراب للقصة!، وإنما نقل لنا اختلافهم في حكمها الفقهي.

فجمهور الصحابة على أن قصة سالم واقعة عين خاصة به، ولا يصح الاحتجاج بها لغيره، وتابع على ذلك جمهور علماء الأمة من التابعين فمن بعدهم، وانفردت عائشة -رضي الله عنها- مع قلة من الفقهاء منهم: عروة بن الزبير، وعطاء بن أبي رباح، والليث بن سعد، وابن علي، وغيرهم رأوا أن قصة سالم عامة، وأن إرضاع الكبير يثبت به التحريم (٢) وللكل وجهة نظر ودليل.

فالجمهور على أن قصة سالم ﷺ خاصة به لما وقع له من التبنّي الذي أدى إلى اختلاطه بسهولة فلما نزل الاحتجاب، ومنع التبنّي شق ذلك على أبي حذيفة وسهلة لما تقرر في نفسيهما أنه ابنيهما، وحيث كان يدخل على سهلة كيف شاء ولا تحتشم منه كما جاء من قولها في رواية أحمد. وليس لهم إلا بيت واحد.

فمن أجل رفع المشقة، ولما اجتمع في سالم من صفات لا توجد في غيره، وقع له الترخيص في الرضاعة مع بلوغه لما تقرر في نفوسهم جميعاً من صفات الأبوة من سالم تجاه أبي حذيفة وسهلة، وصفات البنوة من أبي حذيفة وسهلة تجاه سالم. ومما يؤكد ذلك ذهاب ما في نفس أبي حذيفة نتيجة لهذا الرضاع.

يقول فضيلة الأستاذ الدكتور موسى شاهين "ولا أظنه يذهب ما في نفس غير أبي حذيفة مع غير سالم" (٣).

وذهب الجمهور أيضاً بنسخ قصة سالم بما جاء من الأحاديث الدالة على اعتبار

(١) الآية ٢٤٠ من سورة البقرة، وانظر: المنهاج شرح مسلم للنووي ٥/ ٢٨٥، وحاشية السندی على النسائي ٦/ ١٠١ رقم ٣٣٠٧.

(٢) انظر: فتح الباري ٩/ ٥٢، ٥٣ رقم ٥١٠٢، والمنهاج شرح مسلم للنووي ٥/ ٢٨٩، وشرح الزرقاني ٣/ ٢٩١، ٢٩٢، ونيل الأوطار ٦/ ٣١٥، وسبل السلام ٣/ ١١٥٣، وتأويل مختلف الحديث ص ٢٨٣، ٢٨٤.

(٣) فتح المنعم بشرح مسلم ٩/ ١٧٧.

الحولين .

أما عائشة -رضي الله عنها- ومن قال بقولها من الفقهاء فرأوا أن قصة سالم رضي الله عنه عامة للمسلمين، لمن حصل له ضرورة : وللكل في هذا الخلاف وجهة نظر ودليل، ولم يكن لهذا الاختلاف بينهم أى أثر فى اعتقادهم صحة الحديث، الذى يحاول دعاة الفتنة وأدعياء العلم تضعيفه أو النيل من عدالة رواته، ومن أخرجهم من الأئمة الأعلام فى كتبهم .

ويؤخذ من قصة سالم صدق إيمان سهلة، وأبى حذيفة، وسرعة امتثالهما للوحي الإلهي؛ لأن الغيرة منهما، وقعت نتيجة لما نزل فى كتاب الله تعالى من النهي عن التبني، والأمر بالاحتجاب . فتغيرت نظرة البنية نحوه، امثالاً لما نزل .

ولو كانت الغيرة لشيء غير ذلك، لما كان هناك معنى لذهاب ما فى نفس أبى حذيفة بتلك الرضاعة، التى ما كانت إلا أمراً إلهياً، امثال له الجميع، ورفعت عنهما به المشقة والخرج أ.هـ.

والله تبارك وتعالى أعلى وأعلم

الفصل الثامن

حديث "وقوع الذباب في الإناء"

وتحته مبحثان :

المبحث الأول : شبه الطاعنين في أحاديث الطب النبوي والرد عليها.

المبحث الثاني : شبه الطاعنين في حديث "وقوع الذباب في الإناء" والرد عليها.

المبحث الأول شبه الطاعنين فى أحاديث الطب النبوى والرد عليها

الأحاديث الطبية التى أخرج عنها المعصوم عليه السلام، طعن فيها المبتدعة قديماً بقولهم .
وتأثر بذلك بعض علماءنا الأجلاء وتوسعوا فى ذلك بحجة أن الأحاديث الطبية لم
يقلها النبى عليه السلام، بوحي، وإنما بالتجربة والعادة بصفته البشرية فهو لم يبعث ليعلم الناس
الطب .

واتخذ أعداء السنة من هذا الكلام سلاحاً قوياً يطعنون به فى حجية السنة، وأنها
كلها ليست وحياً . كما سبق تفصيل ذلك فى اجتهاد النبى عليه السلام (١) .

يقول الإمام ابن خلدون - رحمه الله - : "الطب المنقول فى الشرعيات ... ليس
من الوحى فى شيء وإنما هو أمر كان عادياً للعرب ووقع فى ذكر أحوال النبى عليه السلام من
نوع ذكر أحواله التى هى عادة وجيلة، لا من جهة أن ذلك مشروع على ذلك النحو
من العمل، فإنه عليه السلام إنما بعث ليعلمنا الشرائع، ولم يبعث لتعريف الطب ولا غيره من
العاديات، وقد وقع له فى شأن تلقيح النخل ما وقع فقال : "انتم أعلم بأمور
دنياكم" (٢) فلا ينبغى أن يحمل شيء من الطب الذى وقع فى الأحاديث المنقولة على
أنه مشروع؛ فليس هناك ما يدل عليه، اللهم إلا إذا استعمل على جهة التبرك، وصدق
العقد الإيمانى، فيكون له أثر عظيم فى النفع، وليس ذلك فى الطب المزاجى، وإنما هو
من آثار الكلمة الإيمانية كما وقع فى مداواة المبطن بالعسل (٣) أ.هـ .

وأيد الإمام ابن خلدون فى ذلك بعض علمائنا الأجلاء منهم فضيلة الأستاذ
الدكتور يوسف القرضاوى وغيره ممن قسموا السنة النبوية إلى سنة تشريعية، وغير
تشريعية (٤) .

يقول فضيلة الدكتور القرضاوى: "وفى رأى أن جل الأحاديث المتعلقة بـ

(١) راجع : إن شئت / ١ - ٤٥٧ - ٤٦٢ .

(٢) سبق تخريجه / ١ - ٤٥٧ .

(٣) المقدمة، فصل فى علم الطب ص ٥٤٦ .

(٤) راجع : إن شئت / ١ - ٤٥٩ .

"الصفات الطبية" وما فى معناها ... كوصف الرسول ﷺ للمصاب بعرق النسا : أَلِيَّةُ شاة أعرابية... إلخ ما جاء فى الحديث^(١)، فهذا ليس من أمور الدين التى يثاب فاعلها، أو يلام تاركها، بل هو إرشاد لأمر دنيوى نابع من تجربة البيئة العربية ...، ولم يبعث عليه الصلاة والسلام ليقوم بطب الأجسام، فذلك له أهله، وإنما بعث بطب القلوب، والعقول، والأنفس، ومهما يكن اعترازا بما سماه العلماء "الطب النبوى" فمن المتفق عليه : أن النبى ﷺ، لم يدَّع العلم بالطب، ولا بعث لذلك^(٢) أ.هـ.

والنتيجة : أن خرج علينا أحد أعداء السنة "نيزاى عز الدين" يقول : "الأحاديث التى تحاول أن تنسب للرسول ﷺ، علوماً مثل الطب، كلها أحاديث موضوعة، غايتها حرف الناس عن الحقائق، والعقلية العلمية التى فى آيات القرآن، إلى عقلية تؤمن بالأوهام والخرافات والأباطيل"^(٣).

ثم ضرب أمثلة على تلك الأحاديث الموضوعة تعمد اختيارها من صحيح الإمام البخارى - رحمه الله - وذلك كأحاديث الرقية "اللهم، رب الناس مذهب الباس، اشف أنت الشافى، لا شافى إلا أنت، شفاء لا يغادر سقماً". وحديث "علاج المبطون بالعسل". وحديث "لا عدوى ولا صفر". و"الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام". و"الكأمة من المن، وماؤها شفاء للعين". و"من أصبح بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر" وغير ذلك من الأحاديث التى نقلها من صحيح الإمام البخارى فى كتاب الطب^(٤).

وطعن كثير من دعاة الفتنة، وأدعياء العلم فى بعض الأحاديث الطبية، واتخذوا من تقسيم بعض علماء المسلمين "السنة تشريع، وغير تشريع" متكاً قوياً وهم يطعنون فى حجية السنة المطهرة، ورواتها الثقات الأعلام.

وإذا كنا قد بينا سابقاً بالبرهان الواضح أن السنة النبوية كلها وحى، وبيننا بطلان

(١) أخرجه ابن ماجة فى سننه، كتاب الطب، باب دواء عرق النسا ٢/ ٣٣٧، ٣٣٨ رقم ٣٤٦٣، وقال البوصيرى فى (مصباح الزجاجة) : هذا إسناد صحيح، رجاله ثقات ٣/ ١٢٤ رقم ١٢٠٧ .

(٢) السنة مصدراً للمعرفة والحضارة ص ٦٦، ٦٧ باختصار، وانظر : السنة والتشريع لفضيلة الدكتور عبد المنعم النمر ص ١١٠ .

(٣) دين السلطان لنيزاى عز الدين ص ٥٢٣ .

(٤) انظر : صحيح البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الطب ١٠/ ١٤١ - ٢٦٣، وانظر : دين السلطان لنيزاى عز الدين ص ٥٢٣-٥٢٧ .

تقسيم السنة الشريفة إلى سنة تشريعية، وغير تشريعية بما يغنى عن إعادته هنا^(١) . فسوف نكتفى هنا فى الدفاع عن أحاديث "الطب النبوى" إجمالاً بالرد على ابن خلدون فيما ذهب إليه .

يقول الدكتور محمد أحمد السنهورى : أما قول ابن خلدون : "والطب المنقول فى الشرعيات ليس من الوحي فى شيء وأنه ﷺ، لم يبعث لتعريف الطب" . هذا الكلام يناقض الواقع، والحقيقة؛ لأنه من المعلوم والبديهي أن الرسول ﷺ، كان أمياً ولم يدرى ما الكتاب، والإيمان .

ومن أين له أن يعرف طبائع الدواء أو خصائصه سواء كان هذا الدواء نباتاً أو غذاء إلا إذا كان ربه قد أطلععه عليه؟!

والله ﷻ يقول عن العسل : ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾^(٢) ولم يبين فى القرآن الأمراض التى يشفيها هذا العسل .

ولكن الرسول عالج به المبطون أو صاحب الإسهال . فما الذى جعل الرسول ﷺ، يحدد هذا الدواء بالذات لعلاج هذا المرض؟ وما الذى جعله يصبر على أن يتناوله المبطون أكثر من مرة؟ لابد أن يكون هذا عن طريق الوحي .

ثم ما الذى جعل الرسول يفضل فى دواء الإمساك "السنا" على "الشُّبْرُم" وهما نباتان يستعملان لهذا الغرض^(٣) . وقد فضّل الأطباء بعد ذلك ما اختاره الرسول ﷺ وتركوا "الشُّبْرُم" وبينوا ضرره وقالوا أنه غير مأمون . فهل كان الرسول ﷺ يملك معملاً للتحليلات؟ كلا إن هذا الأمر لابد أن يكون قد عرف خصائصه من الوحي .

ثم إن كل قانون طبي وضعه الرسول ﷺ وكل دواء نوه عليه لم يستطع طبيب إلى الآن، وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، أن يثبت عكس كلامه فيه . أو يخرم له قاعده، بل كل يوم يظهر الطب، والعلم، صحة ما ذهب إليه المصطفى ﷺ، وصدق الله ﷻ إذ يقول : ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(٤) .

(١) راجع : إن شئت ١ / ٤٥٧ - ٤٧٢ .

(٢) جزء من الآية ٦٩ من سورة النحل .

(٣) انظر : زاد المعاد ٤ / ٣٢٠ ، ٣٢٨ .

(٤) الآيتان ٤٣ ، ٤٤ من سورة النجم .

أما كون ابن خلدون يريد أن يقيس طب النبي ﷺ، على قصة تأبير النخل، مدعيًا أن طبه كان أمرًا عاديًا ورأيًا شخصيًا له.

فهذا قياس خاطئ ومن الواضح أن هناك فرقاً بين هذا وذاك. فلم يتكلم النبي ﷺ، عن خصيصة دواء من الأدوية أو غذاء من الأغذية ورجع عنه، بخلاف الأشياء التي كانت اجتهاداً منه، والتي لا تخرج عن الوحي أيضاً، على ما سبق تفصيله^(١).

وأما ادعاؤه بأن الطب النبوي لا يأتي بثمرة ولا نتيجة إلا إذا استعمل على جهة التبرك. ويستشهد على هذا بقصة دواء المبطون بالعسل.

فالرد على هذا بأن أى دواء يستلزم من المريض ثقة منه فى مفعوله، وثقة فى طبيبه الذى يداويه. وهذا الكلام معلوم عند الأطباء مسلمهم، وغير مسلمهم قديمهم وحديثهم؛ لأن القوى النفسية لها تأثير عجيب فى القوى الجسدية وهذا عام فى كل مريض وكل دواء^(٢).

والقصة التى وردت عن الرجل الذى شرب العسل بعد أربع جرعات لم تبين لنا حال المريض، وإنما تكلمت عن أخيه الذى كان واسطة بينه وبين النبي ﷺ، ولا نستطيع أن نحكم هل كان الرجل يشرب العسل تبركاً أو كان يشربه على أنه دواء، ولا مانع من البركة أيضاً.

وأيما ما كان هذا الأمر : فإن الرجل قد شفى على كل حال، ولو لم تكن فى العسل خاصية ضد مرض الرجل لما شفى من مرضه، وقد ثبت طبياً احتواء العسل على مواد قاتلة للميكروبات، وثبت كونه دواء لهذا المرض.

هذا وقد تناول الرسول ﷺ، فى طبه أدواء كثيرة، وبين خصائص كثير من الأدوية، النباتى منها وغير النباتى^(٣).

يقول ابن قيم الجوزية ميمراً طبه ﷺ، عن طب الأطباء : "وليس طبه ﷺ، كطب الأطباء، فإن طبه ﷺ، متيقن قطعى إلهى صادر عن الوحي، ومشكاة النبوة، وكمال العقل، وطب غيره أكثره حلس وظنون وتجارب"^(٤).

(١) راجع : ١/ ٤٦١-٤٦٧ .

(٢) انظر : زاد المعاد ٤ / ٧١ .

(٣) انظر : الطب فى السنة للدكتور محمد أحمد السهورى ص ٢٥٩ - ٢٦١ .

(٤) زاد المعاد ٤ / ١١ .

ويقول الأستاذ الدكتور محمد أبو شهبه - رحمه الله - فى معرض دفاعه عن حديث الذباب قال : "وقبل أن أذكر رأى الطب الحديث فى حديث الذباب أحب أن أقول : "إننى لست مع النابتة التى نبتت - وبعضهم من أهل العلم، فزعمت أن الطب النبوى، من قبيل الأمور الدنيوية التى يجوز على النبى ﷺ، فيها الخطأ، ويجعلونه من قبيل تأبير النخل، وقوله ﷺ: " أنتم أعلم بأمور دنياكم" (١).

ولا أدرى كيف يقال ذلك فى حديث الذباب مع قوله ﷺ، فيه : "فإن فى أحد جناحيه داء وفى الآخر دواء"؟ وقد أتى رسول الله "بأن" التى هى للتأكيد!!

وكيف يكون هذا الأسلوب المؤكد من قبيل الظن والتخمين فى أمر دنيوى؟! بل كيف يكون قوله ﷺ : "من تصبّح بسبع قمرات عبوة، لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر" (٢) من قبل الظن والتخمين فى أمر دنيوى؟! إن معظم أحاديث الطب - إن لم تكن كلها - إنما ساقها ﷺ، مساق القطع واليقين مما يدل على أنها بوحي من الله - سبحانه وتعالى - .

والطب طبان : طب القلوب والأديان، وبه جاء الأنبياء والمرسلون - عليهم الصلاة والسلام - وطب الأبدان، وهذا نوعان : نوع روحانى كالرقى والدعوات، ونوع مادى جسمانى كالاستشفاء بالعسل، والتمر والحبة السوداء، والكمأة ونحو ذلك (٣).
ورؤية النبى ﷺ، أولاً وبالذات هو طب القلوب والأديان، ولكن شريعته وسنته قد اشتملت على الكثير من طب الأبدان سواء أكان روحانياً أم جسمانياً (٤)، وليس أدل على ذلك من الآيات القرآنية العديدة التى تتحدث عن ذلك كقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٥).

والآيات القرآنية التى تتحدث عن تطور الجنين فى بطن أمه فى سورة المؤمنون

(١) سبق تحريجه ١/ ٤٥٧ .

(٢) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الطب، باب الدواء بالعجوة للسحر ١٠ / ٢٤٩ رقم ٥٧٦٨ - ٥٧٦٩، ومسلم "شرح النووى" كتاب الأشربة، باب فضل تمر المدينة ٧ / ٢٥٠ رقم ٢٠٤٧، من حديث سعد بن أبى وقاص رضيه الله واللفظ لمسلم .

(٣) انظر : الطب فى السنة للدكتور محمد السنهورى الفصل السادس (مشكلات أثرت حول بعض الأحاديث والرد عليها) ص ٣٣- ٣٣٥ .

(٤) دفاع عن السنة للدكتور محمد أبو شهبه ص ٣٤١ - ٣٤٣ بتصرف .

(٥) الآية ٥٧ من سورة يونس .

وغيرها^(١) .

والآيات العديدة التى تتحدث عن الطهارة، وخطورة إتيان الرجل زوجته الحائض حتى تطهر . قال تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾^(٢) . وقوله تعالى فى طب عسل النحل: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾^(٣) .

وبالجملة : فقد جمع رب العزة الطب كله فى نصف آية : ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾^(٤) وقال ﷺ "ما ملأ آدمى وعاء شراً من بطنه، بحسب ابن آدم أكلات يقمن صلبه ... " الحديث^(٥) وقال بعض الحكماء : "المعدة بيت الداء والحمية رأس الدواء"^(٦) .

يقول الدكتور أبو شهبه : وليس أدل على اشتغال السنة المطهرة على طب الأبدان سواء كان روحانياً أم جسمانياً مما اشتمل عليه الصحيحان : صحيح البخارى، وصحيح مسلم وغيرهما من كتب الصحاح، والسنن، والجوامع من "كتاب الطب" ضمن كتبها، وقد جمع بعض العلماء المحدثين فى ذلك كتباً مستقلة، ككتاب "الطب النبوى" لأبى نعيم، وكتاب "الطب النبوى" للسيوطى، وكتاب "الطب النبوى" لابن قيم الجوزية .

والذى يهمنى من كل هذا، أن أنزع من نفوس النابتة التى نبتت، فزعمت أن الطب النبوى من قبيل الأمور الدنيوية التى تحتل الخطأ والصواب - هذا الزعم الباطل الذى لم يقم عليه دليل، بل قامت ضده كثير من الأدلة .

ففى حديث أبى سعيد الخدرى ﷺ : "أن رجلاً أتى النبى ﷺ فقال : "أخى

(١) انظر : الآيات ١٢-١٤ من سورة المؤمنون .

(٢) الآية ٢٢٢ من سورة البقرة، وانظر : الطب فى السنة للدكتور محمد السنهورى فصل "القواعد الطبية العامة المستنبطة" ص ١٥٤ - ١٩٦، وفصل "الطب الوقائى فى السنة" ص ١٩٧، وفصل "سبق السنة إلى مفاهيم طبية سبقت بها العصر" ص ١٩٧ - ٢٥٠٠ .

(٣) جزء من الآية ٦٩ من سورة النحل .

(٤) جزء من الآية ٣١ من سورة الأعراف .

(٥) أخرجه الترمذى فى سننه كتاب الزهد، باب ما جاء فى كراهية كثرة الأكل ٤/ ٥١٠، ٥٠٩ رقم ٢٣٨٠ وقال حديث حسن صحيح .

(٦) انظر : الإبداعات الطبية لرسول الإنسانية للأستاذ مختار سالم ص ٣٦، والطب الوقائى فى الإسلام للعميد الصيدلى عمر محمود عبد الله، والطب الإسلامى للدكتور أحمد طه .

يشتكى بطنه فقال : اسقه عسلاً، ثم أتى الثانية فقال : اسقه عسلاً، ثم أتاه الثالثة فقال: اسقه عسلاً، ثم أتاه الرابعة، فقال فعلت - يعنى فلم يبرأ - فقال ﷺ : "صدق الله، وكذب بطن أخيك، اسقه عسلاً فسقاه - يعنى فى المرة الرابعة - فبرأ"(١).

ويعجبني فى هذا المقام ما قاله الإمام ابن قيم الجوزية قال : "ونحن نقول : إن هاهنا أمراً آخر، نسبة طب الأطباء إليه؛ كنسبة طب الطريقة"(٢) والعجائز إلى طبهم، وقد اعترف به بعض حذاقهم وأئمتهم، فإن ما عندهم من العلم، منهم من يقول : هو قياس، ومنهم من يقول : هو تجربة، ومنهم من يقول : هو إلهامات ومنامات، وحس صائب ومنهم من يقول : أخذ كثير منه من الحيوانات البهيمة ... إلى أن قال : وأين وقع هذا وأمثاله من الوحي الذى يوحى الله إلى رسوله بما ينفعه ويضره، فنسبة ما عندهم من الطب إلى هذا الوحي، كنسبة ما عندهم من العلوم إلى ما جاءت به الأنبياء، بل هاهنا من الأدوية التى تشفى من الأمراض ما لم يهتد إليه عقول أكابر الأطباء، ولم تصل إليها علومهم وتجاربهم، وأقيستهم من الأدوية القلبية، والروحانية، من قوة القلب والاعتماد على الله والتوكل عليه، والالتجاء إليه، والانكسار بين يديه والتذلل له، والصدقة، والدعاء، والتوبة والاستغفار، والإحسان إلى الخلق، وإغاثة الملهوف، والتفريج عن المكروب، فإن هذه الأدوية قد جربتها الأمم على اختلاف أديانها ومللها، فوجدوا لها من التأثير فى الشفاء ما لا يصل إليه علم أعلم الأطباء، ولا تجربته، ولا قياسه. وقد جربنا نحن وغيرنا من هذا أموراً كثيرة، ورأيناها تفعل ما لا تفعل الأدوية الحسية، بل تصير الأدوية الحسية عندها بمنزلة أدوية الطريقة عند الأطباء(٣).

يقول الدكتور نور الدين عتر : "ولقد أقر كبار الأطباء الذين اطلعوا على أحاديث "الطب النبوى" بما أتت به هذه الأحاديث، بل قال لى أستاذ فى كلية الطب بجامعة دمشق : "إن النبى ﷺ لم يأت بوصفات طبية سابقة لعصرها فحسب، بل إنه فوق ذلك جاء مقنناً للطب والأطباء(٤) أ.هـ.

والله تبارك وتعالى أعلى وأعلم

(١) أخرجه البخارى "بشرح فتح البارى" كتاب الطب، باب الدواء بالعسل، وقول الله تعالى "فيه شفاء للناس" ١٠ / ١٤٦ رقم ٥٦٨٤، ومسلم "بشرح النووى" كتاب السلام، باب التداوى بعسل النحل ٧ / ٤٦٠ رقم ٢٢١٧، واللفظ للبخارى.

(٢) يريد بعض المتصوفة الذين لا علم لهم بالطب.

(٣) زاد المعاد ٤ / ١١، ١٢، بتصرف، وانظر : دفاع عن السنة للدكتور أبو شهبة ٣٤١-٣٤٥ بتصرف.

(٤) انظر : السنة المطهرة والتحديات للدكتور نور الدين عتر ص ٧٦.

المبحث الثاني شبه الطلعين في حديث "وقوع الذباب في الإناء" والرد عليها

روى الإمام البخارى فى صحيحه بسنده عن أبى هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:
"إذا وقع الذباب فى إناء أحدكم فليغمسه كله، ثم ليطرحه، فإن فى إحدى جناحيه
شفاء، وفى الآخر داء"^(١).

هذا حديث صحيح ثابت عن النبى ﷺ وقد تلقته الأمة بالقبول، وآمنت بمضمون
ما جاء فيه. وهو معجزة من معجزات نبينا ﷺ الذى لا ينطق عن الهوى ﷺ **إِن هُوَ
إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى**^(٢).

وقد طعن أهل البدع والضلال قديماً فى صحته بحجة أنه مخالف للعقل، والواقع،
وأثاروا الشبه من حوله فانبرى للرد عليهم، وكشف شبههم، ودحضها علماء أجلاء،
فواجهوهم بالحجج الدامغة، والأدلة البينة، فأزالوا تلك الشبه، وبنوا فسادها.
من أولئك العلماء الأفاضل الإمام ابن قتيبة قال فى كتابه "تأويل مختلف الحديث"
أن هذا الحديث صحيح ومن حمل أمر الدين على ما شاهد، فجعل البهيمة لا تقول،
والطائر لا يسبح... والذباب لا يعلم موضع السم، وموضع الشفاء، واعترض على ما
جاء فى الحديث، مما لا يفهمه، فإنه منسلخ من الإسلام، معطل... مخالف لما جاء به
الرسول ﷺ، ولما درج عليه الخيار من صحابته، والتابعين لهم بإحسان.

ومن كذب ببعض ما جاء به رسول الله ﷺ، كان كمن كذب به كله... وما
علمت أحداً ينكر هذا إلا قوم من الدهرية^(٣)، وقد اتبعهم على ذلك قوم من أهل
الكلام، والجهمية^(٤).

ومن دافع عن الحديث الإمام الطحاوى - رحمه الله - فى كتابه (مشكل الآثار)
فقال بعد ذكره للحديث، ومن رواه فى الصحابة رضي الله عنه: "قائل من أهل الجهل بآثار

(١) البخارى "شرح فتح البارى" كتاب الطب، باب إذا وقع الذباب فى الإناء ١٠ / ٢٦٠، ٢٦١ رقم ٥٧٨٢،
وأخرج نحوه فى كتاب بدء الخلق، باب إذا وقع الذباب فى شراب أحدكم ٦ / ٤١٤ رقم ٣٣٢٠.

(٢) الآية ٤ من سورة النجم.

(٣) قال فى اللسان: ورجل دهري: ملحد لا يؤمن بالآخرة، يقول ببقاء الدهر. انظر: لسان العرب ٤ / ٢٩٣.

(٤) تأويل مختلف الحديث ص ٢١٠.

رسول الله ﷺ وبوجوهها : وهل للذباب من اختيار؟ حتى يقدم أحد جناحيه لمعنى فيه، ويؤخر الآخر لمعنى فيه خلاف ذلك المعنى؟

فكان جوابنا في ذلك له بتوفيق الله ﷻ وعونه أنه لو قرأ كتاب الله ﷻ قراءة متفهم لما يقرأ منه، لوجد فيه ما يدل على صدق قول رسول الله ﷺ، هذا وهو قوله تعالى : ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ (٦٨) ثُمَّ كُلِّي مِنْ كُلِّ الشَّمْرَاتِ فَاסْلُكِي سَبِيلَ رَبِّكَ ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ (١). وكان وحى الله إليها هو إلهامه إياها أن تفعل ما أمرها به .

فمثل ذلك : الذباب ألهمه ﷻ ما ألهمه، مما يكون سبباً لإتيانه لما أراده منه، من غمس أحد جناحيه فيما يقع فيه مما فيه الداء ، والتوقى بجناحه الآخر الذى فيه الشفاء (٢) أ.هـ .

وجاء المحدثون وأعداء السنة فطعنوا في هذا الحديث (٣)، كما طعن فيه أسلافهم، أهل الابتداع من قبل، لم ينزجروا برودود العلماء السابقين، فزادوا على شبه أولئك شبهاً أخرى أنتجت عقولهم التى جهلت حرمة النصوص، وران عليها ظلام قائم فلم تستوعب، ولم تع معانى تلك النصوص فسارعت إلى الإنكار والرد والطعن، كما هو ديدنها، ومنهجها بكل نص جهلت معناه .

وهذا ملخص شبه هؤلاء المحدثين حول هذا الحديث، والتى ردها أعداء السنة (٤):
أولاً : الحديث من رواية أبى هريرة وقد ردوا له أحاديث كثيرة، وقد انفرد به ابن حنن (٥)، ثم طعن فيه بأوجه (٦) .

(١) الآيتان ٦٨، ٦٩ من سورة النحل .

(٢) مشكل الآثار ٤ / ٢٨٣ - ٢٨٤ .

(٣) انظر : مجلة المنار المجلد ١٩ / ٩٧-٩٩، والمجلد ٢٩ / ٤٨-٥١، والسنة والتشريع للدكتور النمر ص ١١٠ .

(٤) انظر : أضواء على السنة ص ٢٢٣، وشيخ المضيرة ص ٢٦٩، ٢٧٧، والأضواء القرآنية ٢ / ٢٣٠، وشبهات حول الشيعة لعباس الموسوى ص ١٤٥-١٤٦، ودفع الشبهات لأحمد حجازى السقا ص ١٦٧، ودراسة الكتب المقدسة لموريس بوكاى ص ٢٩٥، وقراءة فى صحيح البخارى لأحمد صبحى منصور ص ٣٩، وحقيقة الحجاب وحجة الحديث لسعيد العشماوى ص ٩٢ وغيرهم .

(٥) ابن حنن هو : عُمَيْدُ بْنُ حُنَيْنٍ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمَدَنِيُّ، رَوَى عَنْ أَبِي مُوسَى، وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، وَطَائِفَةٍ، وَعَنْهُ أَبُو الزُّنَادِ، وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، ثِقَةٌ قَلِيلُ الْحَدِيثِ مَاتَ سَنَةَ ١٠٥ هـ . له ترجمة فى : تقريب التهذيب ١ / ٦٤٣ رقم ٤٣٨٤، والكاشف ١ / ٦٨٩ رقم ٣٦١٣ والجرح والتعديل ٥ / ٤٠٤، وقم ١٨٧٢، وطبقات ابن سعد ٥ / ٣٨٥ . ولم أفد على أحد اتهمه أو رساه بما رساه به السيد رشيد رضا، أو أعل هذا الحديث أو غيره بسببه . انظر : مجلة المنار والمجلد ٢٩ / ٤٨-٥٠ .

(٦) انظر : مجلة المنار المجلد ٤٨ / ٢٩-٥٠ .

ثانياً : أنه حديث آحاد يفيد الظن، فلا إشكال في رده، وهو غريب عن التشريع، لأنه ينافي قاعدة تحرير الضار، واجتناب النجاسة، وغريب عن الرأي لأنه يفرق بين جناحي الذباب، فيدعى أن أحدهما به سم ضار، والآخر ترياق نافع.

ثالثاً : أثبت العلم بطلانه، لأن العلم يقطع بمضار الذباب.

رابعاً : موضوع متنه ليس من عقائد الإسلام، ولا من عباداته، ولا من شرائعه، ولم يعمل به أحد من المسلمين وهو في أمر من أمور الدنيا كحديث "تأبير النخل" وبالتالي من ارتاب فيه لم يضع من دينه شيئاً.

خامساً : تصحيحه من المطاعن التي تنفر عن الإسلام، ويفتح على الدين شبهة يستغلها أعداء الإسلام.

سادساً : البحث فيه عقيم، لا يجب أن يشغل الناس به، وقد وصلوا إلى مخترعات ومكتشفات من العلوم. ولذا يجب ترك البحث فيه إلى ما وصل إليه العلم من أحكام لا تنقض ولا ترد^(١).

ويجاب على هذه الشبه بما يلي :

أولاً : لم ينفرد البخاري - رحمه الله - بإخراج هذا الحديث، كما أن أبا هريرة لم ينفرد بروايته عن النبي ﷺ، وعبيد بن حنن، لم ينفرد بروايته عن أبي هريرة أيضاً. فقد أخرجه أبو داود، وابن ماجه، والدارمي، وأحمد، والبيهقي، وابن خزيمة، وابن حبان، والبقوي، وابن الجارود، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه (٢).

وأخرجه النسائي، وابن ماجه، وأحمد، والبيهقي، وابن حبان، والبقوي من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وأخرجه البزار، والطبراني من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه (٣)،

(١) انظر : مجلة المنار المجلد ٤٨ / ٢٩ - ٥٠، والمصادر السابقة ص ٣٤٣. وانظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ٢ / ٢٦٠.

(٢) أبو داود في سننه، كتاب الأطعمة، باب في الذباب يقع في الطعام ٣ / ٣٦٥ رقم ٣٨٤٤، وابن ماجه في سننه، كتاب الطب، باب يقع الذباب في الإناء ٢ / ٣٤٩ رقم ٣٥٠٥ والدارمي في سننه، كتاب الأطعمة، باب الذباب يقع في الطعام ٢ / ١٣٥ رقم ٢٠٣٩ وأحمد في مسنده ٢ / ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٤٦، ٤٤٣، والبيهقي في سننه كتاب الطهارة، باب ما لا نفس له تسيل ٤ / ٥٣، والبقوي في شرح السنة كتاب الصيد، باب الذباب يقع في الشراب ١١ / ٢٥٩، ٢٦١ رقم ٢٨١٣، ٢٨١٤ وابن الجارود في المنتقى، باب في طهارة الماء والقدر الذي ينحس ولا ينحس ص ٢٦ رقم ٥٥.

(٣) النسائي في سننه كتاب الفرع والعنبر، باب الذباب يقع في الإناء ٧ / ١٧٨، ١٧٩ رقم ٤٢٦٢، وابن ماجه في الأماكن السابقة ٢ / ٣٤٩ رقم ٣٥٠٤، وأحمد في المسند ٣ / ٢٤، ٦٧، والبيهقي في الأماكن السابقة والصفحات، وابن حبان في الأماكن السابقة ٤ / ٥٥ - ٥٦، والبقوي في الأماكن السابقة رقم ٢٨١٥، والطبراني في الأوسط ٥ / ٤١، وعزاه الميثمي في جمع الزوائد إلى البزار وقال : رجاله رجال الصحيح.

ورواه عن أبي هريرة جماعة من التابعين^(١) .

ولو لم يرد هذا الحديث إلا في صحيح البخارى، لكان صحيحاً مقبولاً، إذ البخارى هو أصح الكتب بعد كتاب الله وأحاديثه في أعلى درجات الصحة . يقول فضيلة الدكتور أبو شهبه : "ولم أجد لأحد من النقاد، وأئمة الحديث طعناً في سنده؛ فهو في درجة عالية من الصحة، وكل ما وقع فيه من الطعن من بعض المتساهلين، والجهلاء، والمبتدعة، إنما هو من جهة متنه^(٢) .

ولو تفرد به أبو هريرة رضي الله عنه لما وجدوا إلى الطعن في صحته سبيلاً، خلافاً لبعض غلاة الشيعة الجعفرية، ومن تبعهم من الزائغين، حين طعنوا في الصحابي الجليل لأن الحديث من روايته واتهموه بأنه يكذب فيه على رسول الله ﷺ، وحاشاه من ذلك . فهذا هو التحقيق العلمى يثبت صدق أبي هريرة، وأنه برئ من طعن الطاعنين، وأن الطاعن فيه هو الحقيق بالطعن فيه ، لأنهم رموا صحابياً بالبهت ، وردوا حديث رسول الله ﷺ لمجرد عدم انطباقه على عقولهم المريضة! وقد رواه غيره من الصحابة كما علمت .

وليت شعري هل علم هؤلاء بعدم تفرد أبي هريرة بالحديث، وهو حجة لو تفرد، أم جهلوا ذلك؟

فإن كان الأول فلماذا يتعللون برواية أبي هريرة إياه، ويوهمون الناس أنه لم يتابعه أحد من الصحابة الأجلاء!؟

وإن كان الآخر فهلا سألوا أهل الاختصاص والعلم بالحديث الشريف؟ وما أصدق القائل:

فإن كنت تدري فتلك مصيبة *** وإن كنت لا تدري فالمصيبة أعظم^(٣)

وعُبِّد بن حُثَيْن ثقة لا مطعن فيه، ولم يذكره الحافظ فيمن تكلم فيهم من رجال البخارى في هدى السارى، ولم أقف على من طعن في توثيقه من العلماء، ولعمري لو تفرد برواية الحديث عن أبي هريرة لقبول تفرده، فإن تفرد مثله لا يقدر في صحة الحديث . كما هو مقرر في علم مصطلح الحديث^(٤) .

(١) وهم: عُبيد بن حُثَيْن، وسعيد المقبري، وثمامة بن عبد الله بن أنس، وأبو صالح، وعمر بن سريين .

(٢) دفاع عن السنة ص ٣٣٨، وانظر : مسند أحمد بتحقيق أحمد محمد شاكر ١٢ / ١٢٤ الهامش .

(٣) انظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة للشيخ الألباني ١ / ٦٠ .

(٤) وانظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ٢ / ٢٦١ - ٢٦٣ .

ثانياً : وكون الحديث آحاداً ومن أجل ذلك سهل رده، قول مردود، وحجة داحضة، وقد سبق الكلام عن ذلك فلا إعادة ههنا^(١).

وقول السيد رشيد رضا بأنه : غريب عن التشريع؛ لأنه ينافى قاعدة تحريم الضار، واجتناب النجاسة.

يرد عليه : بأن الحديث لم ينف ضرر الذباب بل أثبت ذلك، فذكر أن في أحد جناحيه داء، ولكنه زاد ببيان أن في الآخر شفاء، وأن ذلك الضرر يزول إذا غمس الذباب كله^(٢).

يقول الإمام ابن قيم الجوزية - رحمه الله - : "وأعلم أن في الذباب عندهم قوة سمية يدل عليها الورم، والحكمة العارضة عن لسعة، وهي بمنزلة السلاح، فإذا أسقط فيما يؤذيه اتقاه بسلاحه، فأمر النبي ﷺ أن يقابل تلك السمية بما أودعه الله سبحانه في جناحه الآخر من الشفاء، فيغمس كله في الماء والطعام، فيقابل المادة السمية المادة النافعة، فيزول ضررها، وهذا طب لا يهتدى إليه كبار الأطباء وأئمتهم، بل هو خارج من مشكاة النبوة، ومع هذا فالطبيب العالم العارف الموفق يخضع لهذا العلاج، ويقر لمن جاء به، بأنه أكمل الخلق على الإطلاق، وأنه مؤيد بوحي إلهي خارج عن القوة البشرية^(٣).

وقال الشوكاني - رحمه الله - : "والفائدة في الأمر بغمسه جميعاً هي أن يتصل ما فيه من الدواء بالطعام أو الشراب كما اتصل به الداء، فيتعادل الضار والنافع فيندفع الضرر"^(٤).

والقول بنجاسة الذباب لا دليل عليه؛ لأنه لا ملازمة بين الضرر والنجاسة، ولذا كان هذا الحديث من أدلة العلماء على أن الماء القليل لا ينجس بموت ما لا نفس له سائلة فيه، إذ لم يفصل الحديث بين موت الذباب، وحياته عند غمسه^(٥).

قال الإمام الخطابي - رحمه الله - : "فيه من الفقه: أن أجسام الحيوان طاهرة، إلا ما دلت عليه السنة من الكلب وما لحق به في معناه. وفيه دليل: على أن ما لا نفس له

(١) راجع إن شئت ١/ ٤٩٩، ٤٩٨، ٢/ ١٨-٣٢، ٢١٥-٢١٧، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٤٨، ٢٤٩.

(٢) انظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني المجلد ١ / ٦١ .

(٣) زاد المعاد ٤ / ١١٢ .

(٤) نيل الأوطار ١ / ٥٦، وانظر : سبل السلام ١ / ٣٧ .

(٥) انظر : فتح الباري ١٠ / ٢٦٢ رقم ٥٧٨٢، ونيل الأوطار ١ / ٥٦، وسبل السلام ١ / ٣٧ .

سائلة إذا مات فى الماء القليل لم ينجسه، وذلك أن غمس الذباب فى الإناء قد يأتى عليه . فلو كان نجسه إذا مات فيه، لم يأمر بذلك . لما فيه من تنجس الطعام، وتضييع المال، وهذا قول عامة العلماء" (١) .

والقول بأنه لا فرق بين جناحى الذباب بأن يحمل أحدهما سماً، والآخر شفاء . قول يناهض الحديث، بل ويخالف الواقع من اجتماع كثير من المتضادات فى الجسم الواحد كما هو مشاهد معروف . وقد أجاب عن ذلك العلماء فى السابق . ولا أدرى أجهل ذلك الشيخ رشيد رضا - رحمه الله - مع سعة إطلاعه ونصرتة للسنّة - أم تجاهله؟ وكلا الأمرين ذميم فى حقه، وقد ذكر ذلك معاصروه (٢) . قال الحافظ ابن حجر : "وقال الخطابى : تكلم على هذا الحديث من لا خلاق له فقال كيف يجتمع الشفاء والداء فى جناحى الذباب؟ وكيف يعلم ذلك من نفسه حتى يقدم جناح الداء، ويؤخر جناح الشفاء، وما ألجأه إلى ذلك؟ قلت : وهذا سؤال جاهل، أو متجاهل، فإن كثيراً من الحيوان قد جمع الصفات المتضادة . وقد ألف الله بينها وقهرها على الاجتماع، وجعل منها قوى الحيوان .

وإن الذى ألهم النحلة اتخاذ البيت العجيب الصنعة للتعسيل فيه، وألهم النملة أن تدخر قوتها أو أن حاجتها، وأن تكسر الحبة نصفين لئلا تستنبت، لقادر على إلهام الذبابة أن تقدم جناحاً، وتؤخر آخر .

وقال ابن الجوزى : ما نقل عن هذا القائل ليس بعجيب، فإن النحلة تعسل من أعلاها، وتلقى السم من أسفلها، والحية القاتل سمها تدخل لحومها فى الترياق الذى يعالج به السم، والذبابة تسحق مع الإثمد لجلاء البصر" (٣) .

ثالثاً : والقول بأن العلم يثبت بطلانه لأنه قطع بمضار الذباب، قول من جهل معنى الحديث، وعجز عن فهمه . والحديث كما أسلفت لم ينف ضرر الذباب بل نص على ذلك صراحة . وهل علماء الطب وغيرهم أحاطوا بكل شيء علماً؟! حتى يصبح قولهم هو الفصل الذى لا يجوز مخالفته . بل هم معترفون كل الاعتراف

(١) معالم السنن ٥ / ٣٤٠-٣٤١، وانظر: زاد المعاد ٤ / ١١١-١١٢، وشرح السنة للبغوى ١١ / ٢٦٠ .

(٢) انظر : مسند أحمد بتحقيق أحمد محمد شاكر ١٢ / ١٢٨ فى الهامش، ودفاع عن السنة للدكتور محمد أبو شهبة ص ٣٣٨ .

(٣) انظر : فتح البارى ١٠ / ٢٦٣ رقم ٥٧٨٢ وانظر : معالم السنن ٥ / ٣٤١-٣٤٢، وتأويل مختلف الحديث ص ٢١٠، ٢١٢ .

بأنهم عاجزون عن الإحاطة بكثير من الأمور^(١)، وهنالك نظريات كانت تؤخذ على وجه التسليم تبين فسادها فيما بعد، إذ علومهم خاضعة للتجارب والاختبارات .
بينما الذى نطق به رسول الله ﷺ وحي من عند الله تعالى، العلم بخفاء ما غاب عن الخلق جميعاً، ولا زال علماء الطب يطلّون على العالم فى كل يوم باكتشافات جديدة لعقاقير طبية وأدوية وافية لم تكن عُرفت من قبل .
ثم هل يتوقف إيماننا بصدق كل حديث ورد فيه أمر طبى عن النبى ﷺ، حتى يكشف لنا الأطباء بتجاربيهم صدقة أو بطلانه؟

وأيّن إيماننا إذن بصدق نبوة رسول الله ﷺ، ووحى الله إليه؟!
إن حديث رسول الله ﷺ، برهان قائم بنفسه لا يحتاج إلى دعم خارج عنه، فعلى الأطباء بل والناس جميعاً التسليم بما جاء فى هذا الحديث والتصديق به إن كانوا مسلمين، وإن لم يكونوا كذلك فليزيمهم التوقف إن كانوا عقلاء .
والمسلم لا يهتم كثيراً بثبوت الحديث من وجهة نظر الطب ما دام ثبت عن رسول الله ﷺ (٢) .

هذا كله يقال على فرض أن الطب الحديث لم يشهد لهذا الحديث بالصحة .
ومع ذلك فقد وجد من الأطباء المعاصرين من أيد مضمون ما جاء فى هذا الحديث من الناحية الطبية، وهنالك كثير من البحوث والمقالات فى هذا الجانب، منها المطول ومنها المختصر .

اختار منها ما ذكره أحد الأطباء المصريين العصريين بجمعية "الهداية الإسلامية" بالقاهرة قال - رحمه الله - : "يقع الذباب على المواد القذرة المملوءة بالجراثيم التى تنشأ منها الأمراض المختلفة، فينقل بعضها بأطرافه، ويأكل بعضاً، فيتكون فى جسمه من ذلك مادة سامة يسميها علماء الطب بـ "مبعد البكتريا" وهى تقتل كثيراً من جراثيم الأمراض، ولا يمكن لتلك الجراثيم أن تبقى حية أو يكون لها تأثير فى جسم الإنسان فى حال وجود مبعد البكتريا . وأن هناك خاصية فى أحد جناحي الذباب، هى أنه يحول البكتريا إلى ناحيته، وعلى هذا فإذا سقط الذباب فى شراب أو طعام وألقى الجراثيم العالقة بأطرافه فى ذلك الشراب، فإن أقرب مييد لتلك الجراثيم وأول واق منها هو مبعد البكتريا الذى يحمله الذباب فى جوفه قريباً من أحد جناحيه . فإن

(١) انظر: مسند أحمد بتحقيق أحمد محمد شاكر ١٢ / ١٢٤ فى الهامش، والأنوار الكاشفة ص ٢٢١ .

(٢) انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة، المجلد ١ / ٦١، وموقف المدرسة العقلية من السنة ٢ / ٢٦٨، ٢٦٩ .

كان هناك داء فدواؤه قريب منه، وغمس الذباب كله وطرحه كاف لقتل الجراثيم التي كانت عالقة، وكاف في إبطال عملها. وقد كتب بعض الأطباء الغربيين نحو ذلك. وبذلك ظهر أن هذا الحديث صحيح السند والمتن، فهل بقي للمنكرين من حجة يحتجون بها؟ اللهم إلا الهوى^(١).

رابعاً : الزعم بأن موضوعه ليس من عقائد الإسلام ولا من عباداته ... إلخ. زعم قَصِدَ من وراءه، تحقير الحديث وتهوين لأمره، وتنفير الناس عنه، وهي دعوى تتكرر كلما عجزوا عن إقامة الدليل على عدم صحة حديث ما، ولذلك يكثر من ذكر هذه العبارات التي لا تدل إلا على تنصل صاحبها من اتباع سنة رسول الله ﷺ والعمل بها

والإسلام دين كامل، بعقائده، وعباداته، ومعاملاته، وأخلاقه، لا يحقر جزء من جزئياته، ولا فرع من فروعه، ولا يستهان به.

وقد أمر الله المؤمنين بالتمسك بكل شعب الإيمان وشرائع الإسلام من غير تفريط في جانب منها مع القدرة على ذلك قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾^(٢).

قال الحافظ ابن كثير في معنى هذه الآية : "يقول الله تعالى آمراً عباده المؤمنين المصدقين برسوله أن يأخذوا بجميع عرى الإسلام وشرائعه، والعمل بجميع أوامره، وترك جميع زواجره، ما استطاعوا من ذلك"^(٣).

والقول بأنه لم يعمل به أحد من المسلمين، قول عار عن الصحة، ودعوى جريئة جاء الحق بخلافها.

روى عبد الله بن المثنى^(٤)، عن عمه ثمامه^(٥)؛ أنه حدثه قال : كنا عند أنس، فوقع

(١) انظر : الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان ٤ / ٥٥، الهامش، ودفاع عن السنة ٣٤٥، ٣٤٦، وسلسلة الأحاديث الصحيحة المجلد ١ / ٦١، وموقف المدرسة العقلية من السنة ٢ / ٢٦٩، ٢٧٠، والسنة المطهرة والتحديات للدكتور نور الدين عتر ص ٨٠-٨١.

(٢) الآية ٢٠٨ من سورة البقرة.

(٣) تفسير القرآن العظيم ١ / ٢٤٧.

(٤) هو : عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن أنس بن مالك الأنصاري، أبو المثنى البصري، روى عن عمومته، والحسن، وعنه ابنه محمد، ومسدد، وعبد الواحد بن قياس. قال ابن معين وأبو زرعة : صالح. وقال الحافظ ابن حجر : صدوق كثير الغلط. له ترجمة في : تقريب التهذيب ١ / ٢٧٥ رقم ٣٥٨٢، والكاشف ١ / ٥٩٢ رقم ٢٩٤٢، والجرح والتعديل ٥ / ١٧٧ رقم ٨٣٠.

(٥) هو : ثمامة بن عبد الله بن أنس بن مالك، الأنصاري، البصري، قاضيهما. روى عن جده، والبراء وعن أبي هريرة مرسلًا. وعنه عبد الله بن المثنى، وعمر. قال أبو حاتم والذهبي ثقة. وقال الحافظ ابن حجر : صدوق. له ترجمة في : تقريب التهذيب ١ / ١٥٠ رقم ٨٥٥، والكاشف ١ / ٢٨٥ رقم ٧١٦، والجرح والتعديل ٢ / ٤٦٦ رقم ١٨٩٣.

ذباب فى إناء فقال أنس^(١) بأصبغه فغمسه فى ذلك الإناء ثلاثاً ثم قال : بسم الله .
وقال : إن رسول الله ﷺ أمرهم أن يفعلوا ذلك^(٢) .

وروى أحمد من طريق سعيد بن خالد^(٣) قال : "دخلت على أبى سلمة فأتانا يزيد
وكتلة^(٤)، فأسقط ذباب فى الطعام، فجعل أبو سلمة^(٥) يقله بأصبغه فيه فقلت : يا
خال! ما تصنع؟ فقال : إن أبا سعيد الخدرى حدثنى عن رسول الله ﷺ : "إن أحد
جناحي الذباب سم، والآخر شفاء، فإن وقع فى الطعام، فامقلوه^(٦)، فإنه يقدم
السم، ويؤخر الشفاء"^(٧) .

فأنس صحابى، وأبو سلمة تابعى، وقد عملاً بمضمون هذا الحديث، فكيف يزعم
بأن أحداً من المسلمين لم يعمل به؟^(٨) .

هذه دعوى، وغيرها كثير، يطلقها أولئك القوم من غير علم ولا تحقيق؛ ليخدعوا
بها السذج من الناس، ويحدث من جرائمها شر وفساد عريض^(٩) .
والقول بأن الحديث لا دخل له فى التشريع، وأنه من أمور الدنيا .
قول يحتاج إلى ما يدل عليه، فالحديث فيه أمر إرشادى من النبى ﷺ، لعلاج حالة

(١) قوله "فقال أنس" : يراد به الفعل . لأن العرب تجعل القول عبارة لجميع الأفعال، وتطلقه على غير اللسان
والكلام فتقول : قال بيده : أى أخذ . وقال برجله : أى مشى ... إلخ . انظر : النهاية ٤ / ١٢٤ ، والقاموس المحيط
٤ / ٤١ ، ٤٢ .

(٢) ذكره الحافظ فى الفتح : وقال أخرجه البزار ورجاله ثقات، ورواه حماد بن سلمة، عن ثمامة فقال "عن أبى
هريرة" ورجحها أبو حاتم، وأما الداقطنى : فقال : "الطريقان محتملان" انظر : فتح البارى ١٠ / ٢٦١ ، ٢٦٢ رقم
٥٧٨٢ .

(٣) سعيد بن خالد هو : ابن عبد الله بن قارظ، الكتانى، المدنى، حليف بنى زهرة، روى عن ربيعة بن عباد وابن
المسيب، وعنه ابن أبى ذئب، وابن إسحاق . صدق له ترجمة فى : تهذيب التهذيب ٤ / ٢٠ رقم ٢٦٦٠ ،
وتقريب التهذيب ١ / ٣٥١ رقم ٢٢٩٨ ، والكاشف ١ / ٤٣٤ رقم ١٨٧٣ ، والجرح والتعديل ٤ / ١٦ رقم ٦٢ .
(٤) الكتلة : هو ما جمع من التمر والطين واللحم وغير ذلك انظر : النهاية ٤ / ١٥٠ ، والقاموس المحيط ٤ / ٤٣ .

(٥) أبو سلمة : هو ابن عبد الرحمن بن عوف الزهرى، المدنى قبل اسمه عبد الله، وقيل إسماعيل . أحد الأئمة
الثقات الكثيرين . روى عن أبيه، وعائشة، وأبى هريرة، وعنه ابنه عمر، والزهرى محمد بن عمرو مات سنة ٩٤ هـ .
له ترجمة فى : تقريب التهذيب ٢ / ٤٠٩ رقم ٨١٧٧ ، والكاشف ٢ / ٤٣١ رقم ٦٦٦١ ، وطبقات الحفاظ
للسيوطى ص ٣٠ رقم ٥٠ ، ومشاهير علماء الأمصار ص ٨٣ رقم ٤٣٠ ، والثقات للعجلي ص ٤٩٩ رقم ١٩٦٠ .
(٦) فامقلوه أى اغمسوه فى الماء ونحوه . انظر النهاية ٤ / ٣٤٧ .

(٧) المسند ٣ / ٦٧ .

(٨) انظر : السنة والتشريع لفضيلة الأستاذ الدكتور موسى شاهين حيث ضرب أمثلة عملية على عمل كثير من
المسلمين بهذا الحديث . وإن لم يشعروا بأنهم يعملون بالحديث ص ٥٥-٥٨ .

(٩) انظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ٢ / ٢٧١-٢٧٣ .

إذا وقعت ولا حيلة للمرء في دفعها، وهى "إذا وقع الذباب" أى رغماً عنكم، ولم يكن لكم حيلة فى دفعه، وأردتم الانتفاع بما وقع فيه من طعام أو شراب، فعليكم بغمسه كله .

فالأمر بالغمس أمر إرشاد لا أمر إيجاب، يَأثم تاركه، إذ لم يقل بذلك أحد^(١) .
أما قياس حديث الذباب بحديث تأبير النخل فغير صحيح .
فحديث الذباب حديث تشريعى، وأفاد حكماً شرعياً، بأن ما لا نفس له سائلة إذا مات فى الماء القليل لم ينجسه^(٢) .
كما أفاد جواز أكل أو شرب ما وقع فيه الذباب بعد غمسه كله لمن شاء ورغب فى ذلك . ولا شك أن كل ذلك حكم شرعى^(٣) .
خامساً: أما القول بأن تصحيح الحديث من المطاعن التى تنفر عن الإسلام... إلخ ما ذكروه . فقول ساقط يحمل بين طياته استدراكاً على النبى ﷺ، الذى كان أحرص الناس على دين الله ﷻ، وسد كل منافذ الطعن والقدح فيه .
وكيف يكون فى شريعة الله ما ينفر وهو القائل ﷺ : "بشروا ولا تنفروا . ويسروا ولا تعسروا"^(٤) .

وهل يعقل أن تكون أقواله التى نطق بها، وأفعاله التى فعلها منفرة للناس؟!
وأين موضع التنفير فى هذا الحديث؟ إلا أنه أثبت أن فى جناح الذباب شفاء؟
أىكون هذا تنفيراً؟ ياخفة العقول!

وأين هذه الشبهة التى يفتحها على الدين حتى يستغلها أعداء الإسلام؟
وهل وقف أعداء الإسلام فيما يثيرونه من شبه عند حديث الذباب وحده؟
بل قد أثاروا شبهاً لا حصر لها فى أمور لا تحفى على أحد، بل حتى القرآن الذى نقل بالتواتر جيلاً بعد جيل، وعصراً بعد عصر؛ هل سلم وسلمت أحكامه من شبه أعداء الإسلام؟

(١) انظر : السنة والتشريع لفضيلة الدكتور موسى شاهين ص ٥٤، ٥٥، ودفاع عن السنة لفضيلة الدكتور محمد أبو شهبه ص ٣٥٢ .

(٢) راجع : ص ٣٤٦، ٣٤٧ .

(٣) راجع : نقض دليل تقسيم السنة إلى سنة تشريعية، وغير تشريعية ١ / ٤٦٨ - ٤٧٢ .

(٤) أخرجه مسلم "شرح النووى" كتاب الجهاد والسير، باب فى الأمر بالتيسير وترك التنفير ٦ / ٢٨٣ رقم ١٧٣٢ من حديث أبى موسى الأشعرى ﷺ .

وهل إذا رددنا حديث الذباب، بل ورددنا السنة كلها، يكف ذلك شبههم عنا؟! ويستجيون بعد ذلك لديننا ويلتزمون بشريعتنا؟
بل لو تتبعنا شبههم - قاتلهم الله - ورددنا كل أمر اشتبهوا فيه ما بقى لنا من ديننا ما نتمسك به.

ولماذا هذه المجاملة، وهذا التنازل لأعداء الإسلام على حساب ديننا؟ وما الذى يضرنا من شبههم، ونحن موقنون بأن ما جاءنا به رسول الله ﷺ هو الحق الذى لا مريه فيه، وما يقذف به أعداء الإسلام شبه باطلة داحضة لا قيمة لها من الصحة. وهل بعد ظهور ما يؤيد صدق الحديث من الناحية الطبية، تظل شبههم عاقلة به؟^(١).

سادساً: أما القول بأن البحث فى الحديث عقيم ... إلخ.
فهو قول من جهل مقام النصوص، وضعف احترامه لها، إن لم يكن قد عدم تماماً.
إن ما بذله بعض الأطباء الأفاضل من جهود حول تأييد هذا الحديث من الناحية الطبية، يجب أن يشكروا عليه ولا يذموا بما قدموا، إذا كانوا يهدفون من وراء ذلك دفع الشبه التى ألصقت بهذا الحديث، وبيان أن العلم الحديث لا ينافيه.
والحقيقة إن هذه البحوث وإن كانت تزيد الإنسان إيماناً بصدق الحديث، إلا أن الإيمان لا يتوقف عليها، إذ الحديث حجة قائمة بنفسه.

ويكفى فى فصل هذه البحوث أنها نقضت الذى طبل من أجله أعداء السنن وزمروا، من أمثال النظام، وأتباعه من المستشرقين، وغلاة الشيعة، وأتباعهم أمثال محمود أبو ريه، الذى ذهب إلى وجوب ترك البحث فى هذا الحديث إلى ما وصل إليه العلم بأبحاثه الدقيقة، وتجاربه الصحيحة التى لا يمكن نقضها، ولا يرد حكمها.

والذى يعجب منه الإنسان أن نظريات الغرب المتناقضة المختلفة التى لا تستقر على حال، تصبح عند هؤلاء أحكاماً مسلمة لا تنقض، ولا ترد، وحديث النبى ﷺ الصادق الذى لا ينطق عن الهوى، يطعن فيه، ويرد بغير حجة، ولا دليل.

يقول الشيخ أحمد محمد شاكر: "والحق أنه لم يعجبهم هذا الحديث، لما وقر فى نفوسهم من أنه ينافى المكتشفات الحديثة، من الميكروبات ونحوها، وعصمهم إيمانهم عن أن يجرؤوا على المقام الأسمى، فاستضعفوا أبا هريرة.

(١) موقف المدرسة العقلية من السنة ٢/ ٢٧٧، ٢٧٨.

والحق أيضاً أنهم آمنوا بهذه المكتشفات الحديثة أكثر من إيمانهم بالغيب ولكنهم لا يصرحون! ثم اختطوا لأنفسهم خطة عجيبة : أن يقدموها على كل شيء، وأن يؤولوا القرآن بما يخرجه عن معنى الكلام العربى ، إذا ما خالف ما يسمونه "الحقائق العلمية" وأن يردوا من السنة الصحيحة ما يظنون أنه يخالف حقائقهم هذه! افتراء على الله، وحباً فى التجديد" (١) أ.هـ.

وبعد

فهذه نماذج قليلة من الأحاديث الصحيحة التى وجهت إليها نقود من أعداء السنة قديماً وحديثاً، لا يهام المسلمون أنها غير صحيحة، وأنها تتعارض مع عقولهم الزائغة، أو مع كتاب الله ﷻ، أو مع العلم أو غير ذلك من أصولهم الفاسدة التى حكموا بها على الأحاديث صحة أو ضعفاً.

والحق أن هؤلاء الجاهلين من الغباء بحيث لا ينبغى أن يعاب بهم أو يكثرث بما يقولون.

فالتصدى للأحاديث الصحيحة ، ومحاولة تضعيفها يكشف عن أن أصحابها لا يعرفون شيئاً أو يتجاهلون ليثبتوا كيدهم للسنة بل للإسلام" (٢).
وحقيق بكل مسلم أن يعلم أن للحديث الصحيح ثمرات طيبات ونتائج باهرات نذكر بعضها فى الفصل التالى.

(١) مسند أحمد بتحقيق أحمد محمد شاكر ١٢ / ١٢٥، الهامش، وانظر : موقف المدرسة العقلية من السنة ٢ / ٢٧٨ - ٢٧٩ .

(٢) انظر : نصوص من السنة ودفاع عنها للدكتور رفعت فوزى المقدمة، والسنة النبوية الشريفة للدكتور أحمد كريمة ص ٧٠، وظاهرة رفض السنة وعدم الاحتجاج بها للدكتور صالح أحمد رضا ص ٦٩ ، ٧٠ .

الفصل التاسع

ثمرات ونتائج الحديث الصحيح

للحديث الصحيح ثمرات طيبات ونتائج باهرات منها :

١- إذا صح الحديث وجب العمل به، حتى ولو لم يخرج به الشيخان ما دامت قد ثبتت صحة الحديث، وعلى ذلك اتفاق العلماء^(١).

يقول فضيلة الدكتور مروان شاهين : "ودع عنك يا أخى ترهات المعاندين فى هذه المسألة، فإن القضية متعلقة بالإيمان وعدمه، والمؤمنون لا يقدمون أبداً أى قول على قول الله تعالى ورسوله ﷺ، ولا يمكن لمسلم أبداً أن يتوقف فى العمل بحديث ثبتت صحته عند العلماء، وحاشاه أن يكون من المعاندين، إن المؤمن يسارع إلى تنفيذ حكم الله تعالى، وتنفيذ ما ثبت صحته من حكم رسول الله ﷺ، وهكذا شأن أئمة الإسلام جميعاً، الأئمة الأربعة وغيرهم، وتواترات على ذلك أقوالهم، والإمام الشافعى وغيره قد قال : "إذا صح الحديث فهو مذهبي"^(٢).

٢- العمل بالحديث الصحيح واجب، حتى ولو كان عمل أكثر الأمة بخلافه، لأن الأصل المقدم دائماً هو قول الله تعالى، وقول رسوله ﷺ، ومعنى وجوب العمل بالحديث الصحيح هنا، الاحتجاج والعمل به بوجه عام، باعتباره وحياً أوحى الله ﷻ به إلى رسوله ﷺ، أو أقره عليه^(٣).

٣- لزوم العمل بالصحيح متى علمنا به بدون إبطاء، وقد تراجع كثير من الصحابة عن القول بأرائهم متى بلغهم حديث رسول الله ﷺ.

٤- متى صح الحديث صار أصلاً من الأصول، ولا يحتاج إلى عرضه على أصل آخر والأصول تتوافق، وما يبدوا من ظاهرها من التعارض أحياناً، فإن العلماء قد بينوا

(١) نزهة النظر ص ٢٦، وانظر : قواعد التحديث للقاسمى ص ٨٧ .

(٢) انظر : الفقيه والمتفقه ١/٣٨٨ رقمى ٤٠٥، ٤٠٦، ومناقب الشافعى للرازى ص ٣١٧-٣١٩، وتيسير اللطيف الخبير فى علوم حديث البشير النذير ص ١٧٢، ١٧٣ .

(٣) انظر : الفقه الإسلامى مروته وتطوره للإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جاد الحق ص ٦١، ٦٢ .

وجوه الجمع بينها بحيث يندفع التعارض فى النهاية بإذن الله^(١).

٥- ينبغى أن يفهم عن الرسول ﷺ، مراده من غير غلو ولا تقصير، فلا يحمل كلامه ما لا يحتمله، ولا يقصر به عن مراده، وما قصده من الهدى والبيان. وقد حصل بإهمال ذلك والعدول عنه من الضلال عن الصواب، ما لا يعلمه إلا الله ﷻ، بل سوء الفهم عن الله ﷻ ورسوله ﷺ أصل كل بدعة، وضلالة، نشأت فى الإسلام.

وهل أوقع القدرية، والمرجئة، والخوارج، والمعتزلة، والجهمية، والروافض، وسائر طوائف أهل البدع والإلحاد قديماً وحديثاً فى زيغهم؛ إلا سوء الفهم عن الله ﷻ ورسوله ﷺ؟!^(٢).

هذا وللعلامة القاسمى فى قواعد التحديث، كلام طيب ورائع، حول ثمرات الحديث الصحيح، فليراجعها من يشاء؛ فإنها مفيدة"^(٣).

(١) تيسير اللطيف الخبير فى علوم حديث البشير النذير ص ١٧٣ .

(٢) الروح لابن قيم الجوزية ص ٨٧، ٨٨ بتصرف .

(٣) انظر : قواعد التحديث ص ٨٥ - ١٠٢ .

الفصل العاشر

"مضار رد الأحاديث النبوية الصحيحة"

التشكيك والطعن في الأحاديث النبوية الصحيحة، وردّها، له مضاره الخطيرة على ديننا، وعلى وحدة أمتنا الإسلامية، ومن تلك المضار :

أولاً : إخراج ما هو من الدين : فكما أن وضع الأحاديث بالاختلاق والكذب يدخل في الدين ما ليس منه، فإن رد صحيحها يخرج من الدين ما هو منه، وهذا عين الابتداع؛ لأنه يكون بالزيادة والنقص .

ثانياً : إشاعة البلبلة الفكرية، وتلك مصيبة كبرى لا يدرك أخطارها الحالية والمستقبلية هؤلاء اللاعبون بالنار؛ لأنها تفتح الباب على مصراعيه لفقد النصوص قداستها وحرمتها وتمهد السبل لأذئاب العلمانية ومن يشاطرهم الكيد للإسلام، والتطاول على النصوص، والاستخفاف بها، وأخذ ما يتفق مع الأمزجة وهجر ما عداها^(١) .

وسيتحمل هؤلاء إثم تفرقة الأمة الإسلامية، وإثارة البلبلة بين صفوفها . أهـ

وفى الختام ... نسأله -جلا جلاله- أن يجعلنا ممن يكون هواه تبعاً لما جاء به المصطفى ﷺ قدوتنا في حياتنا كلها، الشخصية، والاجتماعية، وأن ينفع بهذا البحث أمة الإسلام في مشارق الأرض ومغاربها وأن يكون سهاماً مسموماً في نحر أعداء الإسلام في كل زمان ومكان .

والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل ...

(١) السنة النبوية للدكتور أحمد محمد كريمة ص ٧٧ ، وانظر : الإسلام على مفترق الطرق لمحمد أسد ص ٩٧ - ٩٨ .

الخاتمة
في
نتائج هذه الدراسة
ومقترحات
وتوصيات

الخاتمة

وفي نهاية المطاف نلخص أهم ما وصلت إليه هذا الكتاب من نتائج ومقترحات وتوصيات :

١- أن مؤامرة التشكيك في حجية السنة المطهرة ومكانتها التشريعية أخذت طريقها إلى عقول بعض الفرق في الماضي، كما أخذت طريقها إلى عقول المستشرقين، ومن استمالوهم من أبناء المسلمين في الحاضر .

٢- أن معركة أعداء الإسلام مع السنة المطهرة تتسم من جهة أعدائها بالدقة، والتنظيم، والكيد المحكم، كما تتسم من جهة المسلمين بالبراءة، والعفلة، والدفاع العفوى، دون إعداد سابق أو هجوم مضاد .

٣- أن القواعد التي ينطلق منها أعداء السنة قديماً وحديثاً في الكيد لها واحدة فشبهات القدماء هي نفسها شبهات المعاصرين . وصدق الله العظيم إذ يقول : ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ (١) وقال ﷺ : ﴿أَتَوَاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ (٢) .

٤- تأثر الفرق الكلامية بالفلسفة اليونانية، وأعطوها صبغة إسلامية ليستعينوا بها على نظرياتهم وجدلهم، فكان ذلك ذا أثر بالغ في رد النصوص بالعقل، وفتح باب شر عظيم على أمة الإسلام، دخل منه كثيرون من أعداء الإسلام، وتأثر بذلك بعض أبناء المسلمين .

٥- مخالفة الفرق الكلامية منهج السلف في فهم النصوص، وعجز عقولهم عن الفهم الصحيح لها، أدى بهم إلى الاضطراب، وعدم الاستقرار المنهجي .

٦- أن أهل السنة والجماعة هي الفرقة الوحيدة التي حالفها الصواب والسداد في فهم النصوص من الكتاب والسنة، حيث لم يقدموا العقل على نصوص الوحي، ولم يلغوا عمله، بل وقفوا به عند حده الذي حده الله له، فأعملوه حيث جاز له أن

(١) جزء من الآية ١١٨ من سورة البقرة .

(٢) الآية ٥٣ من سورة الذاريات .

يعمل، ووقفوا به حيث حق له أن يقف .

٧- فساد منهج المستشرقين في دراستهم للإسلام، مهما حاولوا إدعاء المنهجية العلمية التي يزعمونها، وسبب ذلك عدم تخلصهم من العصبية والعداء للإسلام وأهله .

٨- نجاح الاستشراق في استقطاب كثير من أبناء الإسلام الذين انخدعوا بأفكاره وآرائه وتأثروا بثقافته ومناهجه، وكثير منهم يمثلون رموزاً بارزة في بلدانهم، فكان لذلك أثر بالغ في نشر تلك الأفكار بين المسلمين، وانخداع السذج منهم بها، وتفلت كثير منهم بسببها من التمسك بالشرع، فكان خطرهم أعظم، وفسادهم أكبر؛ لأنهم يهدمون السنة من داخلها .

٩- أظهر البحث بما لا يدع مجالاً للشك، أنه لو سلمنا جدلاً أنه يكفي الاستناد على القرآن وحده في تحليل، الحلال وتحريم الحرام ... ولم نعبأ بالسنة أبداً، وتركنا القرآن يخطئ فيه المخطئون، ويتعمد فيه الكذّابون، ويتلاعب فيه الملحدون، ويخوض فيه المنافقون. بما تسوله لهم نفوسهم، وتمليه عليهم رؤسائهم وشياطينهم، فإن الخلاف بين الناس لا يزول كما هو معلوم بالضرورة، وإنما سيزيد ويستفحل، ويصل بهم إلى مدارك الهاوية، ويتفرق بهم في دروب التيه .

١٠- أكد البحث أن عدم الأخذ بالسنة دعوة إلحادية، يريد أصحابها لنا الإعراض عن هدى النبوة، وينسون أنهم يتمسكون بتشريعات واهية، لا أساس لها تقوم عليه، ولو سلمنا لهم جدلاً أنه يجب إبطال السنة، مع صحة نقلها بالإسناد المتصل؛ الذي هو منة عظيمة خص الله بها الأمة الإسلامية دون سائر الأمم، لكان لزاماً علينا من باب أولى أن نبطل جميع التشريعات المتداولة في الدنيا مهما كان مصدرها سماوياً أو وضعياً لأن من المسلّم أن البقاء للأصح سنداً، والأصدق رواية .

١١- إن منكرى السنة بجملتها تسول لهم نفوسهم المريضة وتصور لهم عقولهم المتحجرة، ادعاء العلم بدين الله وأسرار شريعته أكثر من رسوله ﷺ - والعياذ بالله - وإلا فكيف يتجرؤون أن ينكروا سنته، وإذا كان ذلك كذلك فمن الذى يطاع : رسول الله ﷺ، أم الخارجين عن دين الله؟!!

١٢- قرر البحث أن السنة ضرورة دينية، وأن كثيراً من المسائل المعلومة من الدين بالضرورة، والتي أجمع عليها الفقهاء؛ متوقفة على حجيتها، فلو لم تكن حجة،

كيف يتوقف الضرورى - وهو الإجماع - على ما ليس بضرورى - وهى السنة؟!

١٣- إن الأدلة الشرعية جميعها متوافقة متآلفة متلائمة، لا اختلاف، ولا تنافر، ولا تضارب بينها، كما يشهد لذلك قول الحق تبارك وتعالى : ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(١) ومن هنا فالشرعية خالية البتة من كل تناقض، وتعارض حقيقين لاستلزامهما العجز والجهل المحالين على الله تعالى، هذا وإن أى تعارض يراه الباحث إنما يكون بحسب الظاهر فقط بالنسبة إليه، أو لكونه يتوهم ما ليس بدليل دليلاً، أو لتصوره أن نصين من النصوص يدلان على حكمين متعارضين مختلفين، بينما النصان فى واقع الأمر لا تعارض، ولا اختلاف فى حكمهما، بل لكل واحد منهما جهة غير جهة الآخر، فالتعارض حينئذ يكون سببه عجز الباحث وعدم درايته، لكونه غير معصوم من الخطأ، لا فى النص ولا فى مدلوله على الحكم.

١٤- إن دعوى وجود عقليات مخالفة للشرع، لا حقيقة لها عند الاعتبار الصحيح، بل هى أوهام وخيالات، وشبه عارية عن الصواب، إضافة إلى أنه لا ضابط عند من يرد النصوص بالقرآن والعقل يفرق به بين ما يرد، وما لا يرد.

١٥- رد النصوص عقلاً أوجد أثراً بالغاً فى زعزعة كثير من العقائد، وعدم احترام نصوص الوحى الاحترام اللائق، والتهوين من شأنها.

١٦- أن جميع ما يتناقله الشيعة الرافضة، وأهل البدع فى كتبهم من المطاعن العامة والخاصة فى أصحاب رسول الله ﷺ، لا يعرج عليها ولا كرامة، فهى أباطيل وأكاذيب مفتراه إذ دأب الرافضة، وأهل البدعة رواية الأباطيل، ورد ما صح من السنة المطهرة، والتاريخ.

١٧- وجدت من خلال صحبتى لبعض خصوم السنة، أنهم جميعاً من أصحاب الترف، والكبر، الذين لزموا البيوت، ولم يطلبوا العلم من مظانه، ومن أهله، فهم كما تنبأ بهم المصطفى ﷺ بقوله "لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته يأتيه الأمر من أمرى مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لا ندرى، ما وجدنا فى كتاب الله اتبعناه"^(٢).

(١) الآية ٨٢ من سورة النساء.

(٢) سبق تفريجه ١ / ٢٣٨ .

هذه أهم نتائج الدراسة فى موضوع : "السنة النبوية فى كتابات أعداء الإسلام فى الكتابات العربية" وإذا كان لى أن اقترح أو أوصى بشيء فى هذا المقام؛ فإنى اقترح وأوصى بما يلى :

١- دراسة شبهات أعداء السنة قديماً وحديثاً، وبيان بطلانها من خلال تدريس تاريخ السنة وعلومها .

٢- اخضاع الكتابات المتعلقة بما يعمس السنة النبوية للتدقيق والتمحيص، وسد منافذ الاجترأ على السنة النبوية بديار المسلمين، وتجرىم ذلك فى جميع الوسائل .

٣- الحكم بالارتداد على منكرى السنة النبوية، وتنفيذ أحكام الله فيهم بمعرفة القضاء؛ لأن منكر السنة منكر للقرآن .

٤- الحكم بالابتداع على رادى الأحاديث النبوية الصحيحة، وإقامة عقوبة التعزير عليهم وإرشادهم إلى الحق .

قال نعيم بن حماد - رحمه الله - : "من ترك حديثاً معروفاً، فلم يعمل به، وأراد له علة، أن يطرحه، فهو مبتدع" (١) .

٥- العمل على أن يكون للمحدثين رابطة على مستوى العالم الإسلامى؛ تجمع شملهم، وتقنن أعمالهم، وتلم شعث جهودهم .

٦- مواصلة العمل الجاد، وتضافر الجهود، وتشابك الأيدي، وإخلاص النية، كى نبين ما ينطوى عليه الغرض الخبيث الذى يلتقى عليه أعداء الله للنيل من سنة رسوله ﷺ، ومن روايتها الثقافات الأعلام، ومن ثم وقف هذه الحملة الشرسة المسعورة التى تستهدف هدم القرآن وكل ما يتصل به من سنة، وتاريخ، وأمة تنداعى عليها الأمم كما تنداعى الأكلة على قصعتها .

وبعد

فهذا آخر ما فتح الله على به، ووقفنى لكتابته فى هذا الموضع الجليل، والبحث الخطير، الذى اعترف فيه بالعجز والتقصير .

ولعللى أكون قد أصبت فى بعض مسائله، وشفيت الغليل فى شيء من مباحثه .

(١) أخرجه الخطيب فى الفقيه والمتفقه ١ / ٣٨٦ رقم ٣٩٩ .

فإن يكن ذلك حقاً : فبفضل الله، وهدايته، وحسن توفيقه، وعنايته .
وفى الختام . أسأل الله ﷻ الصفح والغفران، فيما زلت فيه قدمي، وانحرف فيه
عن جادة الحق قلمي .

اللهم تقبل هذا الجهد الضئيل خالصاً لوجهك الكريم
وانفع به المستفيدين، وارزقني دعوة صالحة منهم، ينالني بها عفوك ورضاك
وآخر دعوانا : "أن الحمد لله رب العالمين"
وصلّى الله على نبينا محمد خاتم النبيين، وإمام المرسلين، المبعوث رحمة للعالمين
وعلى آله، وصحبه، والمتمسكين بسنته أجمعين.

الفهارس

- أولاً : فهرس الآيات القرآنية الكريمة
- ثانياً : فهرس الأحاديث، والآثار، والأقوال
- ثالثاً : فهرس الأعلام المترجم لهم
- رابعاً : فهرس الأشعار
- خامساً : فهرس البلدان والقبائل والفرق
- سادساً : فهرس المصادر والمراجع
- سابعاً : فهرس الموضوعات

أولاً فهرس الآيات القرآنية

الآية	الرقم	الصفحة
سورة الفاتحة		
﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾	٤	١٩٧، ١٩٣ / ٢
سورة البقرة		
﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ...﴾	٧٤٦	٣٨١ / ١
﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾	٤٣	٢٤ / ١
﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا...﴾	٤٨	٢٤٧ / ٢، ١٠٨ / ١
﴿أَقْتَرُمُونِ بَبْعُضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ...﴾	٨٥	٢٩٩ / ١
﴿مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ...﴾	١٠٥	١٣٤، ١٣٢ / ١
﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ...﴾	١٠٩	١٣٤، ١٣٢ / ١
﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾	١١١	٢٠٧ / ١
﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ...﴾	١١٨	٣٦٠ / ٢، ٧٢ / ١
﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى﴾	١٢٠	١٣٥، ٦٤ / ١
﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ...﴾	١٣٢	٢٠٥ / ٢
﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ...﴾	١٤٤-١٤٢	٤٥٤ / ١
﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا...﴾	١٤٣	٧٧، ٧٤ / ٢
﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ...﴾	١٦٠، ١٥٩	١٠٩، ١٠٦ / ٢
﴿الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ...﴾	١٧٨	٥٣٢ / ١
﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ...﴾	١٨٣	٥٣٣ / ١
﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ...﴾	١٩١	٤٤٣ / ١

الآية	الرقم	الصفحة
﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا...﴾	١٩٨	٢٨٨ / ١
﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ...﴾	٢٠٥	٩١ / ١
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ...﴾	٢٠٨	٣٤٩ / ٢
﴿فَهَذَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾	٢١٣	٢٠٨ / ١
﴿وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ...﴾	٢١٧	١٤ / ١
﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ...﴾	٢١٧	١٤ / ١
﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ...﴾	٢٢٢	٣٤٠ / ٢
﴿وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ...﴾	٢٣١	٤٥٣، ٤٥٢ / ١
﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ...﴾	٢٤٠، ٢٣٤	٣٣٠، ٢٠٥ / ٢
﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ...﴾	٢٤٩	٢٩ / ٢
﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ...﴾	٢٥٥	٢٥٠ / ٢
﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ...﴾	٢٥٧، ٢٥٦	٩١ / ١
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ...﴾	٢٨٢	٤٧٠، ٤٦٠ / ١
﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ...﴾	٢٨٥	٣١٥ / ٢
سورة آل عمران		
﴿وَمَا يَذْكُرْ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ...﴾	٧	٧٠، ٦٤ / ١
﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾	١٩	٢٠٧، ١٨٥ / ١
﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ...﴾	٢٦	١٩٣ / ٢
﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ...﴾	٢٨	٢١٥ / ٢
﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ...﴾	٣٨	٤٩٥ / ١
﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا...﴾	٤٦	٢٧٠ / ٢

الآية	الرقم	الصفحة
﴿وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ...﴾	٤٩	٢٥٦/٢
﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ...﴾	٥٥	٢٦٨/٢
﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ...﴾	٥٨	٢١٣/١
﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ...﴾	٧٣	١٤٥/١
﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ...﴾	٧٩	٢٨/١
﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ...﴾	٨١	٤٩٢، ٤٥٢/١
﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا...﴾	٨٥	٢٠٧، ١٨٥/١
﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا...﴾	١٠٣	٤٤٥، ٦٣/١
﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ...﴾	١٠٤	١٠٩/١
﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا...﴾	١٠٥	٤٤٥/١
﴿يَوْمَ نَبْيِضُ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُ وُجُوهٌ...﴾	١٠٦	٦٤/١
﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ...﴾	١١٠	٨٠، ٧٧/٢
﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ...﴾	١٣٣	٦٠/٢
﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ...﴾	١٤٥	١٩٣/١
﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ...﴾	١٥٥	٨٥/٢
﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ...﴾	١٦٤	٤٥٢/١
﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ...﴾	١٧٩	٢٥٦/٢
﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ...﴾	١٨٧	١٩٦/١
﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ...﴾	١٩٤	٢٤١/٢
سورة النساء		
﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ...﴾	١١	٥٠٧/١

الآية	الرقم	الصفحة
﴿وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾	١٢	٢٨٩ / ١
﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾	١٤	٤٧٨ / ١
﴿أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا...﴾	١٥	٢٢٧ / ١
﴿وَأَتَيْنَاهُنَّ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا...﴾	٢٠	٤٠٤ / ١
﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ...﴾	٢٣	٢٣٣ / ١
﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ...﴾	٢٤	٥٣١ / ١
﴿كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ...﴾	٢٤	٥٣٣ / ١
﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا...﴾	٢٥	٥٣٤ / ١
﴿فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ...﴾	٣٥	٧٧ / ١
﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ...﴾	٤٣	٤٩٠ / ١
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ...﴾	٤٨	١٠٨ / ١
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ...﴾	٤٠	٢٤٢ / ٢، ٤٧٨ / ١
﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ...﴾	٤١	٤٧٨ / ١
﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ...﴾	٥٤	٤٥٢ / ١
﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ...﴾	٥٩	٢٠٥، ٧٧ / ١
﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا...﴾	٦١	٤٧٧ / ١
﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ...﴾	٦٤	٤٧٦ / ١
﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى...﴾	٦٥	٣٠٨، ٣ / ١
﴿وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا...﴾	٧٧	٥٣٣ / ١
﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ...﴾	٧٨	٥٦ / ١
﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ...﴾	٨٠	٢٢٥ / ١

الآية	الرقم	الصفحة
﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ...﴾	٨٢	٣٦٢ / ٢
﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾	٨٧	٣٩ / ١
﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا...﴾	٨٩	١٧٦ / ٢، ١٣٥ / ١
﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا...﴾	٩٣	٢٤٤ / ٢
﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى...﴾	٩٥	١٩٣ / ٢
﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا...﴾	١٠١	٢٣٤ / ١
﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا...﴾	١٠١	٦٤ / ١
﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ...﴾	١٠٣	٥٠٥، ١٩٥ / ١
﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ...﴾	١٠٥	٥٠٠، ٢٢٥ / ١
﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ...﴾	١١٣	٤٥٣، ٢٥٢ / ١
﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ...﴾	١١٥	٤٨٣ / ١
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ...﴾	١١٦	٢٤٢ / ٢
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ءَامِنُوا...﴾	١٣٦	٤٧٣ / ١
﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ...﴾	١٤١	٥٣٢ / ١
﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ...﴾	١٤٢	٦٥ / ١
﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا...﴾	١٥٨، ١٥٧	٢٧٣، ٢٦٩ / ٢
﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾	١٥٩	٢٧١ / ٢
﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ...﴾	١٦٣	٣٦ / ٢
﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ...﴾	١٦٥	٢٥٠ / ١
﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ...﴾	١٧٤	٢٥٢ / ١

الآية	الرقم	الصفحة
-------	-------	--------

سورة المائدة

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ...﴾	٣	١٩٧، ١٩٢ / ١
﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ...﴾	٦	١٠١ / ٢، ٤٩١ / ١
﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ...﴾	٣٣	٤٩٤، ٢٣٢ / ١
﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾	٣٨	٥٠٧ / ١
﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا...﴾	٤٥	٥٣٣ / ١
﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ...﴾	٤٨	٥٧ / ٢
﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا...﴾	٥٠	٢٤٩ / ٢
﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ...﴾	٦٠	١٩٧ / ٢
﴿وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ...﴾	٦٤	٦٤ / ١
﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ...﴾	٦٧	٢١٤، ١١٩٩ / ١
﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ...﴾	٨٩	٢٨٩ / ١
﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ...﴾	٩٢	٤٧٥ / ١
﴿الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولِيَانِ...﴾	١٠٧	٤٣٥ / ١
﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي...﴾	١١٠	٤٥٤ / ١
﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ...﴾	١١٦، ١١٧	٢١٦، ٨٥ / ٢

سورة الأنعام

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ...﴾	٢	١٩٦ / ١
﴿لَا تُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ...﴾	١٩	٢٠١، ١٩١ / ١
﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ...﴾	٣٨	١٩٣، ١٩٠ / ١
﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ...﴾	٥٤	٢٣٦ / ٢

الآية	الرقم	الصفحة
﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ...﴾	٥٩	١٩٤ / ١
﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ...﴾	٦٠	٢٣٦ / ٢
﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ...﴾	٩٣	٢٩١ / ٢
﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ...﴾	١٠٣	٢٢٨، ٢٢٧ / ٢
﴿فَيَسْئَلُوا اللَّهَ عَذْوًا...﴾	١٠٨	٦٣ / ١
﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ...﴾	١١٢	١٦٥ / ١
﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا...﴾	١١٤	١٩٧، ١٩١ / ١
﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ...﴾	١١٥	٢٠٢، ١٩٠ / ١
﴿وَإِنْ كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ...﴾	١١٩	٦٥ / ١
﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ...﴾	١٢٥	٢٣٣ / ٢
﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ...﴾	١٤٤	٤١٠ / ١
﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ...﴾	١٤٥	٥٣٢، ٤٩٦ / ١
﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا...﴾	١٤٨	٢٣٨ / ٢
﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ...﴾	١٤٩	٢٥٣ / ١
﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ...﴾	١٥٨	٢٦٤، ٢٥٦ / ٢
﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ...﴾	١٥٩	٨٩، ٦٩ / ١

سورة الأعراف

﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا...﴾	٣١	٣٤٠ / ٢
﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ...﴾	٣٢	٧٧ / ١
﴿وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا...﴾	٦٥	٣٦ / ٢
﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا...﴾	٧٢	٣٦ / ٢

الآية	الرقم	الصفحة
﴿قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ...﴾	١١٦	٣١٥ / ٢
﴿فَلَمَّا تَحَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ...﴾	١٤٣	٢٢٢ / ٢
﴿وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ...﴾	١٤٣	٢٢٣ / ٢
﴿وَكُنَّا لَهُ فِي الْأَلْوَابِحِ...﴾	١٤٥	٢٦١ / ٢
﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ...﴾	١٥٧	٢٣٨ / ١
﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾	١٥٨	٤٧٣، ٤٦٧ / ١
﴿وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ...﴾	١٥٨	٤٦٩، ٤٦٧ / ١
﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ...﴾	١٧٠	٢٠٢، ١٩٢ / ١
﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى...﴾	١٨٠	٢١٣ / ٢
﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ...﴾	١٨٤	٨٩ / ٢
﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي...﴾	١٨٨	٢٥٥ / ٢

سورة الأنفال

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ...﴾	٢١، ٢٠	٢٠٦ / ١
﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ...﴾	٢٥	٢٨٥ / ٢، ٤٤٣ / ١
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ تَتَّقُوا اللَّهَ...﴾	٢٩	٢٦٢ / ١
﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ...﴾	٣٦	١٤٥ / ١
﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا...﴾	٣٨	٢٩ / ١
﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾	٥٠	٢٩٢ / ٢
﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ...﴾	٦٥	١١٣ / ١
﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى...﴾	٦٩-٦٧	٧٩ / ٢، ٤٦٣ / ١
﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ...﴾	٧٣	١٣٥ / ١

سورة التوبة

٦٤ / ١	١	﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾
٨٥ / ٢	٢٥	﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ...﴾
٩٢ / ٢	٢٦	﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ...﴾
١٤ / ١	٣٣، ٣٢	﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ...﴾
٧٣ / ٢	٤٠	﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ...﴾
٨٩ / ٢	٥٦	﴿وَيُخْلِفُونَ بِاللَّهِ مِنْكُمْ...﴾
٤٧٨ / ١	٦٣	﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ...﴾
٣٢٠ / ١	٨٠	﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ...﴾
٣٢٠ / ١	٨٤	﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ...﴾
٧٧ / ١	٩٧	﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا...﴾
٢٩٣، ٨٤ / ٢	١٠١	﴿سُعَذَّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ...﴾
٧٩ / ٢	١١٨	﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا...﴾
٧٨ / ٢	١١٩	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ...﴾

سورة يونس

٢٤٩ / ٢	٣	﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ...﴾
٢٠٠ / ٢	١٥	﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ...﴾
٢٠٠، ١٩٨ / ٢	١٦، ١٥	﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا...﴾
٢٢٤ / ٢	٢٦	﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ...﴾
٣٣٩ / ٢	٥٧	﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ...﴾
٢٠٨ / ١	٦٤	﴿لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ...﴾

الآية	الرقم	الصفحة
﴿قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ...﴾	٦٩	٤٠٤، ٤٠٣ / ١
﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ...﴾	٨٧	٤٩٠ / ١
سورة هود		
﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ...﴾	٦	١٩٤ / ١
﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا...﴾	١٦، ١٥	١٨٠ / ٢
﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا...﴾	٤١	١٩٤ / ٢
﴿سَأَوِي إِلَى جَبَلٍ...﴾	٤٣	٤٤٩ / ١
﴿فَبَشِّرْنَاهَا بِاسْحَاقَ...﴾	٧١	٤٩٥ / ١
﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ...﴾	١٠٢	٥٠٤ / ١
سورة يوسف		
﴿الر تِلْكَ آيَاتُ...﴾	٣-١	٢٩٤ / ١
﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ...﴾	٣	٢٧٥ / ١
﴿وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ...﴾	٣٢	٤٤٩ / ١
﴿قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ...﴾	٣٧	٢٥٦ / ٢
﴿يَا صَاحِبِي السُّجُنَ...﴾	٣٩	٨٩ / ٢
﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾	٧٦	٥٠٢ / ١
سورة الرعد		
﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾	٨	١٠٧ / ١
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾	٣١	٢٤١ / ٢
﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ﴾	٤١	٢٥٣ / ١

الآية	الرقم	الصفحة
سورة إبراهيم		
﴿الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ...﴾	١	١٩٥ / ١
﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ...﴾	٤	١٩٧ / ١
﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾	٢٧	٢٨٨ / ٢
﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي...﴾	٣٧	٤٩٥ / ١
﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ...﴾	٣٩	٤٩٤ / ١
سورة الحجر		
﴿الر تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ...﴾	١	٢١٠ / ١
﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ...﴾	٦-٩	١٩٨ / ٢، ٢١٠ / ١
﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ...﴾	٩	٣٧٠، ٢٠٤، ٢٠٣ / ١
﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ...﴾	١٠-١٣	٢١١ / ١
﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا...﴾	٢١	١٠٧ / ١
﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لِأَرَيْنَنَّهُمْ...﴾	٣٩-٤٠	٣١٨ / ٢
﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ...﴾	٤٢	٣١٨ / ٢
سورة النحل		
﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ...﴾	٣٢	٢٩٢ / ٢
﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ...﴾	٣٨، ٣٩	١٩٧ / ١
﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ...﴾	٤٣	٥٠٢ / ١
﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ...﴾	٤٤	٣٧٠، ١٩٦، ١٠ / ١
﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ...﴾	٦٤	١٩٥، ١٠ / ١
﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ...﴾	٦٨	٣٤٣ / ٢

الآية	الرقم	الصفحة
﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ...﴾	٦٩	٣٤٠، ٣٣٧ / ٢
﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا...﴾	٨٩	١٩٦، ١٩٠ / ١
سورة الإسراء		
﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي...﴾	٩	٢١٠، ٢٠١ / ١
﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٌ...﴾	٢٣	١٩٧ / ٢
﴿وَلَا تَقِفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ...﴾	٣٦	٢٧، ٢٤ / ٢
﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ...﴾	٣٩	٤٥٤ / ١
﴿انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا...﴾	٤٨	١١٩ / ٢
﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا...﴾	٧٧	٣٤ / ١
﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ...﴾	٧٩	٢٥١ / ٢
﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي...﴾	٨٥	٩٢ / ١
سورة الكهف		
﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ...﴾	٥	٣٢٥ / ١
﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا...﴾	٥٥	٣٤ / ١
﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ...﴾	١١٠	١٨٦، ١٨٠ / ٢
سورة مريم		
﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا...﴾	٥٣	٤٩٤ / ١
﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ...﴾	٦٩	٨٨ / ١
﴿وَأَنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا...﴾	٧١	٣٢١ / ١
﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا...﴾	٧٢	٣٢٢ / ١

سورة طه

٣٧٩ / ١	١٠	﴿أَوْ أَجِدُّ عَلَى النَّارِ هُذًى...﴾
٣١٩ / ٢	٦٨-٦٥	﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّمَا أَنْ تُلْقِيَ وَإِنَّمَا...﴾
٣١٣ / ٢	٦٦	﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى...﴾

سورة الأنبياء

١٨١ / ١	١٨	﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ...﴾
٢٥٣ / ١	٢٣	﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾
٢٥٠ / ٢	٢٨	﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى...﴾
٢٤٤ / ٢	٣٤	﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾
٢١٣ / ١	٥٠	﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ...﴾
٢٥٧ / ٢	٩٦	﴿حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ...﴾

سورة الحج

٤٩٢ / ١	٢٧، ٢٦	﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ...﴾
١٣٤ / ١	٥٥	﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ...﴾
٢٣٣ / ٢	٧٠	﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ...﴾

سورة المؤمنون

٨٨ / ٢	٢	﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾
٥٠٥ / ١	٩	﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾
٥٩ / ٢	١٨	﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً...﴾
٦ / ٢	٤٤	﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى...﴾
٢٨٥ / ٢	١٠٠	﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ...﴾

سورة النور

٤٣٧ / ١	١١	﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾
٣٢٧، ٣٢٢ / ٢	٣٠	﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾
		﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ
٥٣ / ٢، ٤٩٧ / ١	٤٠، ٣٩	الظَّمَانُ مَاءٌ...﴾
٤٧٧ / ١	٥٢-٤٧	﴿وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ...﴾
٥٠٥، ٤٧٥ / ١	٥٦	﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ...﴾
٤٨٩ / ١	٥٨	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيْسَ تَأْذِنُكُمْ...﴾
٣٧٠، ٣٠٨ / ١	٦٣	﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ...﴾

سورة الفرقان

٢٣٣، ٢٣٢ / ٢	٢	﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾
٣١٣، ٢٩٨ / ٢	٨	﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا...﴾
٣٩٣ / ١	٢٤	﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ...﴾
١٦٥ / ١	٣١	﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا...﴾
٣٩٣ / ١	٣٤	﴿أَوَلَيْكَ شَرٌّ مَكَانًا...﴾
٢٥١ / ٢	٧٠	﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَءَامَنَ...﴾

سورة الشعراء

٣١٣ / ٢	٢١٢	﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾
٢٢٦ / ٢	٢١٨	﴿الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ﴾
١٤ / ١	٢٢٧	﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾

الآية	الرقم	الصفحة
سورة النمل		
﴿بَشِيرًا قَبْسٍ...﴾	٧	٣٧٩ / ١
﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ...﴾	٦٥	٢٥٥ / ٢
﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى...﴾	٨٠	٢٨٦، ٢٨٣ / ٢
﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ...﴾	٨٢	٢٥٧ / ٢
سورة القصص		
﴿فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ...﴾	١٥	٨٩ / ١
﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ...﴾	١٥	٣١٨ / ٢
﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ...﴾	٨٨	٢١٦ / ٢
سورة العنكبوت		
﴿وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ...﴾	٤١	١٧٢ / ٢
﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ...﴾	٥١	٢٠٢، ١٩٢ / ١
سورة الروم		
﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى...﴾	٥٢	٢٨٥ / ١
﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى...﴾	٥٣	٢٨٥ / ١
سورة لقمان		
﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ...﴾	٦	٣٠ / ١
﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾	٣٤	٢٥٦ / ٢
سورة الأحزاب		
﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ...﴾	٤	٣٢٥ / ٢
﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ...﴾	٥	٣٢٥ / ٢، ٥٠٢ / ١

الآية	الرقم	الصفحة
﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ...﴾	٢١	٤٦٦، ٢٣٥ / ١
﴿وَإِذْ كُرُنَا مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ...﴾	٣٤	٤٥٤ / ١
﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ...﴾	٣٦	٤٧٧، ٣٥ / ١
﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾	٣٨	٢٣٢ / ٢
﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ...﴾	٦٤-٦٦	٤٧٨ / ١
سورة سبأ		
﴿عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ...﴾	٣	١٩٤ / ١
﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ...﴾	٢٨	١٥١ / ١
سورة فاطر		
﴿وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ...﴾	١١	١٩٤ / ١
﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ...﴾	٢٢	٢٨٣ / ٢
﴿إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾	٤١	٢١٣ / ١
﴿فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا...﴾	٤٣	٢٠٨ / ١
﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ...﴾	٤٢-٤٣	٢٨ / ١
سورة يس		
﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا...﴾	١٣، ١٤	٣٦ / ٢
﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ...﴾	٢٠	٣٦ / ٢
﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا...﴾	٨٢	٢١٣ / ٢
سورة الصافات		
﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى...﴾	٨	٣١٣ / ٢
﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾	٨٩	٥٠٤ / ١

الآية	الرقم	الصفحة
﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾	٩٦	٢٣٣ / ٢
﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾	١٠٠-١٠٢	٤٩٥ / ١
﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ...﴾	١٨٠	٢١٣ / ٢
سورة ص		
﴿وَوَظَنَ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتْنَاهُ...﴾	٢٤	٢٩ / ٢
﴿فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ...﴾	٣٢	٢١٣ / ١
﴿وَإِذْ كُرِّعْنَا أَيُّوبَ...﴾	٤١	٣١٨ / ٢
﴿لَمَّا خَلَّصْتُ يَدَيَّ﴾	٧٥	٢١٦ / ٢
سورة الزمر		
﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ...﴾	٢٣	٣٩٠، ٢٩ / ١
﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ...﴾	٣٢	٤٠٣ / ١
﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ...﴾	٦٧	٢١٦ / ٢
﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ...﴾	٤٢	٢٦٩ / ٢
﴿قُلْ لِلَّهِ الشِّفَاعَةُ جَمِيعًا...﴾	٤٤	٢٥٠ / ٢
﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا...﴾	٥٣	١٠٨ / ١
سورة غافر		
﴿قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ...﴾	١١	٢٨٣، ٢٨٠ / ٢
﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ...﴾	١٨	٢٤٧ / ٢، ١٠٨ / ١
﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا...﴾	٤٦	٢٨٩، ٢٨٨ / ٢
﴿لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ...﴾	٥٧	٢٦٥ / ٢

سورة فصلت

٦٣ / ١	١٩	﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ...﴾
٢٩٢ / ٢	٣٠	﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ...﴾
٩ / ١	٤٢، ٤١	﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ...﴾

سورة الشورى

٢١٤ / ٢	١١	﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ...﴾
٥٧ / ٢	١٣	﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ...﴾
٣٣٩ / ١	٣٨	﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ...﴾
٢٢٨ / ٢	٥١	﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ...﴾
١٠ / ١	٥٢	﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ...﴾
٥٣٤ / ١	٥٣، ٥٢	﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ...﴾

سورة الزخرف

٢١١ / ١	٣١	﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ...﴾
٢٨٦ / ٢	٤٠	﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ...﴾
٢١١ / ١	٤٣	﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ...﴾
٢١١ / ١	٤٤	﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ...﴾
٢٧١، ٢٦٥ / ٢	٦١	﴿وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ...﴾
١٨١ / ٢	٧٢	﴿وَتِلْكَ الْحَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا...﴾

سورة الدخان

١٩٩ / ٢	٤٤، ٤٣	﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ...﴾
---------	--------	---------------------------------

سورة الجاثية

﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ...﴾ ٢٣ ٢١٥ / ٢

سورة الأحقاف

﴿إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ...﴾ ٩ ٢٩ / ١

﴿وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا...﴾ ١٥ ٤٠٥ / ١

سورة محمد

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ...﴾ ١٥ ٦١ / ٢

﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ...﴾ ١٨ ٢٥٧ / ٢

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا...﴾ ٣٢ ٨٨ / ٢ ، ٤٧٨ / ١

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ...﴾ ٣٣ ٨٧ / ٢

سورة الفتح

﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ ٤ ٩٢ / ٢

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ...﴾ ١٨ ٣٢١ / ١

﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ...﴾ ٢٣ ٢٩ / ١

﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ...﴾ ٢٦ ٩٣ / ٢

﴿لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا...﴾ ٢٧ ٢٥٦ / ٢

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ...﴾ ٢٩ ٨٠ / ٢

سورة الحجرات

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ...﴾ ٦ ٤١٨ ، ٤٤٥ / ١

﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا...﴾ ١٠ ، ٩ ٩٦ / ٢

الآية	الرقم	الصفحة
سورة ق		
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى...﴾	٣٧	٣٠٨ / ١
سورة الذاريات		
﴿أَتَوَصَّوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾	٥٣	٣٦٠ / ٢
سورة الطور		
﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾	١١	١٢٢ / ٢
﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ...﴾	٣٤	٣٧ / ١
سورة النجم		
﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾	٢٤١	٨٩ / ٢ ، ٤٦٢ / ١
﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى...﴾	٤٤٣	٢٠٦ ، ١٠ / ١
﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾	١٥	٦٠ / ٢
﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ...﴾	٢٨٤ ، ٢٣٣	٢٨٠ ، ٢٤ / ٢
﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ...﴾	٢٦	٢٥٠ / ٢
﴿أَلَا تَرَى زُرُورًا زُرَّ أُخْرَى﴾	٣٨	٤٨٠ ، ٢٧ / ٢
سورة القمر		
﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ...﴾	١٧	٢١٠ / ١
﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ...﴾	٤٩	٢٣٢ / ٢ ، ١٠٨ / ١
﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ...﴾	٥١	٨٩ / ١
سورة الواقعة		
﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً...﴾	٣٧-٣٥	٢١٢ / ١

الآية	الرقم	الصفحة
سورة الحديد		
﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى...﴾	١٠	٤٢٧ / ١
﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ...﴾	٢٢	٢٣٨، ٢٣٣ / ٢
سورة المجادلة		
﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾	٢٠، ٥	٤٧٨ / ١
﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا...﴾	١٨	٩٠ / ٢
سورة الحشر		
﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ...﴾	٧	٣٧٠، ٢٢٥، ٢٠١ / ١
﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا...﴾	٩، ٨	٧٨ / ٢
﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى...﴾	٢٤	٢١٣ / ٢
سورة الممتحنة		
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي		
وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ...﴾	١	٦٤ / ١
﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ...﴾	١٠	٢٩٠، ١٥ / ٢
سورة الجمعة		
﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا...﴾	١١	٨٧، ٨٤ / ٢
سورة الطلاق		
﴿لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ...﴾	١	٢٧ / ٢
﴿وَأَشْهِدُوا ذُوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾	٢	٧٤، ٤٧ / ٢
سورة التحريم		
﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ...﴾	٢، ١	٤٦٢، ٤٦١ / ١

الآية	الرقم	الصفحة
﴿وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ...﴾	٣	٣٩ / ١
سورة الملك		
﴿لَيُنْلَوْكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا...﴾	٢	١٨٥ / ٢
سورة القلم		
﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾	٤	٣١١ / ٢
سورة الحاقة		
﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ...﴾	٤٤-٤٦	٣١٣ / ٢
سورة نوح		
﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ...﴾	١	٣٦ / ٢
سورة الجن		
﴿فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا﴾	٩	٣١٣ / ٢
﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ...﴾	١٨	٤٩١ / ١
﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَى﴾	٢٦-٢٨	٢٥٦ / ٢
سورة المذثر		
﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ...﴾	٤٢-٤٨	٢٥٠ / ٢
سورة القيامة		
﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ...﴾	١٨-١٩	٢٠٤، ١٠ / ١
﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ﴾	٢٢، ٢٣	٢٢٨، ٢٢٤ / ٢
سورة الإنسان		
﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلَكًا كَبِيرًا﴾	٢٠	٢٢٤ / ٢

الآية	الرقم	الصفحة
سورة المرسلات		
﴿فَبَآئِيَ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾	٥٠	٣٩ / ١
سورة النازعات		
﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾	١٥	٣٨ / ١
سورة المطففين		
﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ...﴾	١٧-١٥	٢٢٧، ٢٢٤ / ٢
سورة الانشقاق		
﴿فَسَوْفَ يَحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾	٨	٥٠٨ / ١
سورة البروج		
﴿بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَجِيدٌ﴾	٢٢، ٢١	٢١٠ / ١
سورة الغاشية		
﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾	١	٣٩ / ١
سورة الليل		
﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾	٣	٩٩ / ٢
سورة العلق		
﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾	١٤	٢٢٦ / ٢
سورة البينة		
﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ...﴾	٥	١٨٠ / ٢
سورة العصر		
﴿وَالْعَصْرِ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ﴾	٣-١	١٨٢ / ٢

الآية	الرقم	الصفحة
سورة الناس ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾	٢	١٩٣ / ٢

*** **

ثانيًا

فهرس الأحاديث ، والآثار ، والأقوال

الصفحة	القاتل	الحديث أو الأثر
		(أ)
٢٧٤ / ١	أبو سعيد الخدرى	"أتريدون أن تجعلوها مصاحف ..."
٢٧٧ / ١	أبو موسى الأشعري	"أكتبان ما سمعنا منى ..."
٥٠٧ / ١		"أتى بسارق إلى النبي ﷺ"
٣٨٢ / ١		"اجعل صيام رمضان أخرهن ..."
٢٣٧ / ٢		"احتج آدم وموسى ..."
١٣٤ / ٢		"احتجر النبي ﷺ فى المسجد ..."
٢٧٧ / ١	عمرو بن دينار	"أخرج على من يكتب عنى ..."
٢٨٣ / ١		"احفظوه وأخبروا به ..."
٤٦٣ / ١		"أحلت لكم ميتتان ودمان ..."
٣١٢ / ١	ابن سيرين	"أحدثك عن النبي وتقول فلان وفلان ..."
٢٧٨ / ١	عبدة السليمانى	"أخشى أن يليها أحد بعدى ..."
٥٢ / ٢		"ادربوا الحدود بالشبهات ..."
٢٠٥ / ٢	عثمان بن عفان	"إذا اختلفتم أنتم وزيد ..."
٢٤١ / ١		"إذا حدثتم عنى بحديث ..."
٤٣١ / ١		"إذا حكم الحاكم فاجتهد ..."
٢٢٤ / ٢		"إذا دخل أهل الجنة الجنة ..."
٣١٢ / ١	ابن عمر	"إذا استأذنت أحدكم امرأته ..."
٢٤٤ / ١		"إذا سمعتم الحديث عنى تعرفه ..."

٣٤٢ / ٢		"إذا وقع الذباب ..."
٢٧٤ / ١	أبو سعيد الخدرى	"أردتم أن تجعلوه قرآناً ..."
٣٢٢ / ٢		"ارضعنه تحرمى عليه ..."
٢٧١ / ١	أبو سعيد الخدرى	"استئذنا النبى ﷺ فى الكتابة ..."
٢٦٨ / ١		"استعن على ذلك يمينك ..."
٢٨٦ / ١	أبو أمامة	"اسمعوا واعقلوا وبلغوا عنا ..."
١٤٨ / ٢	سفيان الثورى	"الإسناد سلاح المؤمن ..."
١٤٨ / ٢	عبد الله بن المبارك	"الإسناد من الدين ..."
٧١ / ١	عمر بن الخطاب	"أصحاب الرأى أعداء السنن ..."
٢٧٤ / ١	على بن أبى طالب	"أعزم على كل من كان عنده كتاب ..."
٢٨٦ / ١	أبو أمامة	"أعقلتم بلغوا كما بلغتم ..."
١١٢ / ٢	عبد الله بن عمر	"أعيزك بالله أن تكون فى شك ..."
٢٣٤ / ١		"أفصح إن صدق ..."
٣٢٢ / ١		"أقتدوا باللذين من بعدى ..."
١٩١ / ٢		"أقرأنى جبريل على حروف ..."
٣٥٢ / ١		"اكتبوا له ..."
٤٦٣ / ١		"أكل الضب على مائدة رسول الله ..."
٤٥١ / ١		"ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه ..."
٢٨٢ / ١		"ألا ليبلغ الشاهد الغائب ..."
٢٨٣ / ١		"ألا هل عسى رجل يبلغه الحديث ..."
٨٦، ٨٥ / ٢		"ألا وإنه سيجاء برجال من أمتى ..."

٣٣٦ / ١	عائشة	"ألا يعجبك أبو هريرة ..."
٤٣٠ / ١		"اللهم اجعله هادياً مهدياً ..."
١١٥ / ٢		"اللهم حب عبيدك هذا ..."
٢٤٥ / ٢		"اللهم وليديه فاغفر ..."
٢٤٥ / ٢		"ألم تروا أنها تنبت صفراء ملتوية ..."
٢٧٥ / ١	أبو هريرة	"أما إنكم قد حفظتم وإن تطعنى ..."
٢٧٦ / ١	مرة الحمدانى	"أما إنه لو كان من القرآن أو السنة ..."
٣٤٤ / ١	عمر بن الخطاب	"إما أنى لم أتهمك ..."
٢٧٨ / ١	علقمة	"أما علمت أن الكتاب يكره ..."
٣١٨ / ١		"أحُّهُ ..."
٤٠٥ / ١		"أمرت أن أقاتل الناس ..."
٢٨٩ / ٢		"إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده ..."
٩٦ / ٢		"إن ابنى هذا سيد ..."
٦٥ / ١		"أن أخوف ما أخاف على أمتى ..."
٣٠٥ / ٢	أنس بن مالك	"إن أم سليم كانت تبسط للنبي ﷺ ..."
٤٠١ / ١		"إن أنت وجدته ميتاً فأحرقه ..."
٢٥٢، ٢٥١ / ٢		"أنا سيد الناس يوم القيامة ..."
٤٣٥ / ١	أبى بن كعب	"أنا أشد تعظيماً لحق أمير المؤمنين منك ..."
٣٠٢ / ٢		"الأنصار لا يحبهم إلا مؤمن ..."
٣٣٤ / ١	ابن عباس	"إننا كنا مرة إذا سمعنا رجلاً نقول ..."
٢٨٦ / ١	ابن عباس	"إننا كنا نحفظ الحديث والحديث يحفظ ..."

٢٧٥ / ١	ابن عباس	"إنا لا نكتب العلم ولا نكتبه..."
٢٧٥ / ١	ابن عباس	"إنا لا نكتب إلا الرسائل والقرآن..."
٤٢٠ / ١	يحيى بن معين	"إنا لنطعن على أقوام لعلهم قد خطوا..."
١٢٥ / ٢		"إن أهل الكتاب تفرقوا في دينهم على..."
٩١ / ١	أبو عبد الله	"إن أهل مكة ليكفرون بالله..."
١٢٦ / ٢، ٤٤ / ١		"إن بني إسرائيل تفرقت..."
٤٢٤ / ١		"إن بين أيديكم فتناً..."
٤٥٧ / ١		"أنتم أعلم بأمر دنياكم..."
٣٠٤ / ٢		"أنتم من أحب الناس إلى..."
٤٢٩ / ١		"أنت من الأولين..."
٣٢١ / ١		"أنتم اليوم خير أهل الأرض..."
٤٦٢ / ١		"إن جبريل هبط عليه وقال له خيرهم..."
٣١٠ / ١		"إن جاءك شيء في كتاب الله..."
٢٢٣ / ١		"إن الحديث سيفشوا عني..."
٩٣ / ٢		"إن حوضي لأبعد من أيلة..."
١٢٠ / ٢	ابن مسعود	"إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه..."
٣٦٥ / ١		"إن ربي قال لي قم في قریش فأنذرهم..."
٩٢ / ١		"إن الروم كفروا ولم يعاندوا، وإن أهل الشام كفروا. أبو عبد الله
٢٣٤ / ١		"إن شئت فصم وإن شئت فأفطر..."
٢٨٦ / ٢		"إن العبد إذا وضع في قبره..."
٣٤٦ / ١	عمر بن عبد العزيز	"انظر ما كان من حديث رسول الله فاكته..."
٤٠٥ / ١	كعب بن عجرة	"انظروا هذا الخبيث يخطب قاعداً..."

- "إنك امرء أحق أن يجد في كتاب الله الظهر أربعاً" عمران بن حصين ٤٨٥ / ١
- "إنك تقدم على قوم أهل كتاب..." ٣٥٠،٣٤ / ٢
- "إنكم تتمون سبعين أمة أنتم خيرها..." ٧٧ / ٢
- "إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم..." ٥٢ / ٢
- "إنكم تأتون الكوفة..." ٣٢٨،٣٢٧ / ١ عمر بن الخطاب
- "إن كذباً على ليس ككذباً على أحد..." ٢٨٤ / ١
- "إنكم سترون ربكم عياناً..." ٢٢٦،٢٢٥ / ٢
- "إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر..." ٢٢٥ / ٢
- "إنكم لتحدثوني عن غير كاذبين..." ٤٠٨ / ١
- "إن كنت سمعته مني فهو مكتوب عندي..." ٣٥٧ / ١ أبو هريرة
- "إن الله اختار أصحابي على العالمين..." ٨٠ / ٢
- "إن الله وَعَلَى يملئ للظالم..." ٥٠٤ / ١
- "إن الله إذا ذكر شيئاً..." ٣٦٧ / ١
- "إن الله نظر في قلوب العباد..." ٨١ / ٢ ابن مسعود
- "إن الله لا يجمع أمتي على ضلالة..." ٤٨٤ / ١
- "إن الله لا ينظر إلى صوركم..." ١٨٢ / ٢
- "إنما الأعمال بالنيات..." ١٨٠ / ٢
- "إنما أنا بشر، فأى المسلمين لعنته..." ٤٢٨ / ١
- "إنما أهلك من قبلكم الاختلاف..." ٢٠٦ / ٢
- "إنما تفتن يهود..." ٢٨٧ / ٢
- "إنما هلك من كان قبلكم باتباعهم الكتب..." ٢٧٦ / ١ عبد الله بن مسعود

- ٤٥٥ / ١ "إن مما أخاف عليكم بعدى ما يفتح عليكم..."
- ٤٤٦ / ١ "إن من أعظم الجهاد كلمة عدل..."
- ٢٩٢ / ٢ "إن هذه الأمة تبلى فى قبورها..."
- ٤١٥ / ١ ابن سيرين "إن هذا العلم دين..."
- ١٩٢ / ٢ "إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف..."
- ٢٣٦ / ١ "إنه سيأتىكم منى أحاديث..."
- ٣١٩ / ١ عمر بن الخطاب "إنه سيأتى ناس يجادلونكم بشبهات..."
- ٤٢٩ / ١ ابن عباس "إنه فقيه..."
- ٦٩ / ١ "إنه لم يكن نبي قبلى..."
- ٤٢٤ / ١ "إنه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون..."
- ٨٦، ٨٥ / ٢ "إن هؤلاء لا يزالون مرتدين..."
- ٢٨٣ / ٢، ٤٠٩ / ١ "إنهم ليكون عليها، وإنها لتعذب فى قبرها..."
- ٤٣٠، ٤٢٩ / ١ "أول جيش من أمتى يغزون..."
- ٢٧٩ / ١ عبد الله بن عون "إنى أرى هذه الكتب يا أبا إسماعيل ستضل الناس..."
- ٣١٩ / ١ عمر بن الخطاب "إنى أعلم أنك حجر لا تضر..."
- ٤٢ / ٢ "إنى خلقت عبادى حنفاء..."
- ٤٤٠ / ١ عبد الله بن عمر "إنى أقر بالسمع والطاعة..."
- ٨٩ / ١ حكيم بن أفلح "أنى قد نهيتها..."
- ٢٧٣ / ١ "إنى كنت أردت أن أكتب السنن..."
- ٢٢٧ / ١ "إنى لا أحل إلا ما أحل الله..."
- ٢٧٤ / ٢ "إنى لأرجو إن طال بى عمر أن ألقى عيسى..."

٤١٥ / ١	سفيان الثوري	"إني لأروى الحديث على ثلاثة أوجه ..."
٣٦ / ١		"إني لأنسى أو أنسى لأسن ..."
٣٦٧ / ١	أبو هريرة	"إني لأجزئ الليل ثلاثة أجزاء ..."
٤٠٥، ٤٠٤ / ١	عمر بن الخطاب	"إني نهيتكم أن تغالوا في صدق النساء ..."
٤٤ / ١		"أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة ..."
١٩٥ / ٢		"أو قد وجدتموه؟"
٤٢٩ / ١		"أول جيش من أمتي يركبون البحر ..."
٢٧٥ / ٢	أبو هريرة	"أى بنى أخى أن رأيتموه فقولوا ..."
٢٧٢ / ١	أبو بكر الصديق	"أى بنيه هلمى الأحاديث التى عندك ..."
٣٦٨ / ١		"أى الخلق أعجب إليكم إيماناً ..."
٢٨ / ٢		"إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ..."
١٠٩ / ٢		"أيكم ييسط ثوبه فيأخذ من حديثي ..."
٢٣٢ / ٢		"الإيمان أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه ..."
٤٢٢، ٤٢١ / ١	هارون الرشيد	"أين أنت يا عدو الله من أبى إسحاق ..."
٣٠٢ / ٢		"آية الإيمان حب الأنصار ..."
٣٣٣، ٣٣٢ / ١	معاوية بن أبى سفيان	"أيها الناس إياكم وأحاديث رسول الله ..."

(ب)

٤٤٧ / ١	عبادة بن الصامت	"بايعنا الرسول ﷺ على السمع والطاعة ..."
٢٤٣ / ٢		"بايعونى على أن لا تشركوا بالله شيئاً ..."
٣٥٠ / ٢	أنس بن مالك	"بسم الله وقال إن رسول الله ﷺ أمرهم أن يفعلوا" أنس بن مالك
٣٥١ / ٢		"بشروا ولا تنفروا ..."

- "بعثت أنا والساعة كهاتين..." ٣٩ / ١
- "بعثنى إليكم عمر أعلمكم..." ٣٣٥ / ١ أبو موسى الأشعري
- "بقية صدوق اللسان . ولكنه يأخذ عن..." ٤٢٠ / ١ عبد الله بن المبارك
- "بلغنى أن تلك السبعة فى الأمر..." ١٩١ / ٢ ابن شهاب الزهري
- "بهذا أمرتم أو لهذا خلقتكم؟..." ٢٣٩ / ٢
- "بيننا وبين القوم القوائم..." ١٤٨ / ٢ عبد الله بن المبارك

(ت)

- "تذكروا الحديث فإن مذاكرة..." ٣٦٨ / ١ أبو سعيد الخدرى
- "تذكروا الحديث فإنكم إلا تفعلوا..." ٣٢١ / ١ علي بن أبي طالب
- "ترانى أَرْضى، وتأبى أنت..." ٣٦٨ / ١
- "تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما..." ٢٠١ / ١
- "تسمعون، ويسمع منكم..." ٢٨٢ / ١
- "تعلموا أنه لن يرى أحد منكم ربه..." ٢٢٢ / ٢
- "تعلموا الفرائض واللعن والسنن..." ٣٤١ / ١ عمر بن الخطاب
- "تفرقت اليهود على إحدى وسبعين..." ١٢٥ / ٢

(ث)

- "ثلاثة إذا خرجن لم ينفع نفساً إيمانها..." ٢٦٥ / ٢

(ج)

- "جئتم من عند أصحاب رسول الله..." ٧٧ / ١ ابن عباس
- "الجدال فى القرآن كفر..." ٦٠٦ / ٢
- "جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما..." ٢٢٦ / ٢

(ح)

- "حدث به ولا تهابه..." القاسم بن محمد ٣٢٤ / ٢
- "حدثوا الناس بما يعرفون..." علي بن أبي طالب ٣٣٧ / ١
- "حفظت من رسول الله وعاءين..." أبو هريرة ٣٣٧ / ١
- "الحلال بين والحرام بين..." ١٨٥ / ٢
- "الحمد لله الذي جعل في أمتي مثلك..." ٣٢١ / ٢
- "الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ..." أبو بكر الصديق ٣٠٩ / ١
- "الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله ﷺ..." ٣١٦ / ١

(خ)

- "خبئة من الخبائث..." ٥٣٢ / ١
- "خذ عنا كما أخذنا..." أبو موسى الأشعري ٢٧٦ / ١
- "خدمت النبي عشر سنين..." أنس بن مالك ٣٠٨ / ٢
- "خذوا عني، خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً" ٢٢٨ / ١
- "خذوا القرآن من أربعة..." ٣٢١ / ٢
- "خير الناس قرني ثم الذين يلونهم..." ٨٠ / ٢

(د)

- "دعه فإن له أصحاباً يحقر..." ٧١ / ١
- "الدية للعاقلة ولا ترث..." ٣٢٤، ٣٢٣ / ١ عمر بن الخطاب

(ذ)

- "ذاك أشر أو أحبث..." أنس بن مالك ٣٩٣ / ١
- "الذين ارتضاهم بشهادة..." ابن عباس ٢٥٢ / ٢

(ر)

"رحمك الله يا أبا عبد الله أكتب..." يحيى بن معين ٤١٦ / ١

(ز)

"زنادقة لأنهم ما استطاعوا أن يصرحوا..." عبد الله بن مصعب ٦٨ / ٢

(س)

"سباب المسلم فسوق وقتاله كفر..." ٤٣ / ٢

"سبحان الله إنما سمعت شيئاً فأحببت أن أثبت.." عمر بن الخطاب ٣٤٤ / ١

"سترونه كما يرى القمر ليلة البدر..." ٢٢٦ / ٢

"سن رسول الله، وولاة الأمر..." عمر بن عبد العزيز ٤٤ / ١

"سنوا بهم سنة أهل الكتاب..." ٣٤٤ / ١

"السنة ستان، سنة في فريضة..." ٢٣٠ / ١

"السنة قاضية على الكتاب..." يحيى بن كثير ٤٨٦ / ١

"سيأتى ناس يجادلونكم بشبهات..." ٣٤١ / ١

"سيحان وجيحان..." ٥٨ / ٢

"سيكون في آخر أمتي أناس يحدثونكم..." ٣٣٤ / ١

(ش)

"شفاء عرق النساء..." ٢٠٦ / ١

"شفاعتى لأهل الكبائر من أمتي..." ٢٤٨ / ٢

"شفعت الملائكة وشفع النبيون..." ٢٥١ / ٢

(ص)

"صدق الله وكذب بطن أخيك..." ٣٤١ / ٢

- "صدقنا إنهم يعذبون عذاباً تسمعه البهائم..." ٢٨٧ / ٢
- "صلوا كما رأيتموني أصلي..." ٥٠٥ / ١
- "الصلاة في أول وقتها..." ١٣٤ / ٢
- (ط)
- طوبى لمن رآنى وآمن بى ٧٢ / ٢
- (ع)
- "عليك بالصعيد فإنه يكفيك..." ٢٣١ / ١
- "عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة..." ٤٨٤ / ١
- "عليكم بستى وسنة الخلفاء الراشدين..." ٣٢٣ / ١
- "عودوا للذى كنتم فيه..." ١٠٩ / ٢
- "على المرء المسلم السمع والطاعة..." ٤٤٨،٤٤٦ / ١
- (ف)
- "فإذا لقيت أولئك..." ٢٣٢ / ٢ ابن عمر
- "فإذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه..." ٧٠ / ١
- "فإنما الرضاعة من المجاعة..." ٣٢٧ / ٢
- "فتعاد روحه إلى جسده..." ٢٨٩ / ٢
- "فسنوا على التراب سنأ..." ٣٤ / ١ عمرو بن العاص
- "فعرفت يومئذ أنه أحفظ الناس عن رسول الله ﷺ" محمد بن عمرو بن حزم ١١٣ / ٢
- "فوالذى نفسى بيده إنهم لأخير منهم..." ٣٩٣ / ١
- "فوالذى نفسى بيده ما يخرج منه إلا حق" ٣٥٦ / ١
- "فوالله لأوجعن ظهرك وبطنك..." ٢٦ / ٢ عمر بن الخطاب

- "فلم نعطي الدنيا في ديننا..." ٣١٨ / ١ عمر بن الخطاب
- "في أمتي اثنا عشر منافقاً..." ٩٠ / ٢
- "في ثلاثة أثواب بيض..." ٣٣ / ٢ عائشة
- "فيقال للأرض التمتي عليه فتلتئم عليه..." ٢٩٣ / ٢

(ق)

- "قد تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها..." ٣٠٧ / ١
- "قد حكمت فيهم بحكم الله ﷻ..." ٣١٧ / ١
- قدر الله وما شاء فعل... ٢٣٨ / ٢
- "قد يئس الشيطان بأن يعبد بأرضكم..." ٥٣ / ١
- "قضى رسول الله ﷺ في بروع بنت واشق..." ٤٨ / ٢ معقل بن سنان الأشجعي
- "قل آمنت بنبيك..." ٣٦٧ / ١
- "القلوب أوعية فأشغولها بالقرآن..." ٢٧٥ / ١ ابن مسعود
- "قيدوا العلم بالكتاب..." ٣٥٥ / ١ عمر بن الخطاب

(ك)

- "كان أبو هريرة جريئاً على النبي ﷺ يسأله عن أشياء" ١١٢ / ٢ أبي بن كعب
- "كان الناس أهل ردة بعد موت النبي ﷺ إلا ثلاثة..." ٩١ / ١ أبو جعفر
- "كان النبي ﷺ يدخل بيت أم سليم فينام على فراشها. أنس بن مالك" ٣٠٩ / ٢
- "كان فيما أنزل من القرآن : عشر رضعات..." ٣٢٨ / ٢ عائشة
- "كان جبريل عليه السلام ينزل على رسول الله ﷺ بالسنة..." ٤٥٥ / ١ حسان بن عطية
- "كان هذا العلم شريفاً..." ٢٩٨ / ١ الأوزاعي

- "كان يحفظ على المسلمين حديث رسول الله ﷺ... "عبد الله بن عمر ١١٣ / ٢
- "كذب الله مقادير الخلائق ... " ٢٣٢ / ٢، ١٩٣ / ١
- "كُتِبَ الحديث ثم محوته، فودت أنى فديته ... " عروة بن الزبير ٣٥٧ / ١
- "كذب أبو السنابل، ليس كما قال ... " أسيد بن حضير ٤٠٧ / ١
- "كذبت لعمر الله : لنقتلنه فإنك منافق تجادل ... " ٩٠ / ٢
- "كذب من قال ذلك ... " ٤٠٧ / ١
- "كذب والذي أنزل على أبي القاسم ... " عائشة بنت أبي بكر ٤٠٧ / ١
- "كذبت يهود، لا عذاب دون يوم القيامة ... " ٢٨٨ / ٢
- "كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب ... " عائشة ٧٢ / ١
- "كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع ... " ٣٣٩ / ١
- "كل أمتى يدخلون الجنة إلا من أبى ... " ٤٨٠ / ١
- "كل مولود يولد على الفطرة ... " ٣٨٩، ٣٨٨ / ١
- "كنت أنا وجار لي من الأنصار في بنى أمية ... " عمر بن الخطاب ٣٤٣ / ١
- "كنا نسمع الحديث فنعرضه على أصحابنا ... " الأوزاعي ٤١٥ / ١
- "كنا نكون عند النبي ﷺ وربما كنا نحواً من ستين" أنس بن مالك ٣٦٧ / ١
- "كل شيء بقدر حتى ... " ٢٣٢ / ٢
- "كلا والله لا يخزيك الله أبداً ... " ٤٧ / ١
- (ل)
- "لتبعن سنن من كان قبلكم ... " ٣٤ / ١
- "لتركن الحديث عن الأول ... " عمر بن الخطاب ٣٢٧ / ١
- "لقد أدركت قوماً لو لم يتركوا الكذب ... " الأعمش ٣٤٣ / ١

- "لقد حكمت فيهم بحكم الله ... " ٣١٧ / ١
- "لقد ظننت ي أبا هريرة ... " ١١١ / ٢
- "لقد نزلت آية الرجم، ورضاعة الكبير عشر " عائشة ٣٢٨ / ٢
- "لكل نبي دعوة مستجابة ... " ٢٤٨ / ٢
- "لن يدخل أحداً عمله الجنة ... " ٢٤١ / ٢
- "لم يكذب إبراهيم عليه السلام قط إلا ثلاث كذبات ... " ٥٠٤ / ١
- "لم يكونوا يسألون عن الإسناد ... " محمد بن سيرين ١٢٥ / ١
- "لو أن الله عذب أهل سماواته وأهل أرضه ... " ٢٤٢ / ٢
- "لو حدثتكم بكل ما في جوفى ... " أبو هريرة ٣٣٨، ٣٣٧ / ١
- "لكل دين فرسان ... " يزيد بن زريع ١٢٩ / ٢
- "لولا أن فيه كتاب الله لأحرقته ... " أبو موسى الأشعري ٢٧٧ / ١
- "لولا هذه العصا لاندرس الإسلام ... " أبو داود الطيالسي ١٢٩ / ٢
- "لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم ... " ٢٥٩ / ٢
- "لو كان سالم حياً ما جعلتها شورى " عمر بن الخطاب ٣٢١ / ٢
- "لو كان فريضة لوجدته ... " ٢٢٩ / ١
- "لو كان واجباً لوجدته ... " ٢٢٩ / ١
- "لو وضعت الصمصامة ... " أبو ذر الغفاري ٣٣٨ / ١
- "ليردن على الخوض رجال ممن صاحبنى .. " ٤٣ / ٢
- "لم يكن في أمة من الأمم ... " أبو حاتم الرازي ١٢٩ / ٢
- "لما خلق الله الخلق ... " ٢١٦ / ٢
- "ليس بينى وبينه نبي وإنه نازل ... " ٢٧٠ / ٢

- "ليس ذاك لك ... " علي بن أبي طالب ٤٠٥ / ١
- "ليس في أصحاب الأهواء ... " أبو داود ٨٤ / ١
- "ليس لقاتل شيء ... " ٥٠٧ / ١
- "ليس كلنا سمع حديث رسول الله ﷺ ... " البراء بن عازب ٣٤٣ / ١
- "ليس الكاذب من أصلح بين الناس ... " ٣٨٣ / ١
- "ليس من عمل يقرب إلى الجنة إلا قد أمرتكم به ... " ٢٤٦ / ١
- (م)
- "ما أنت بمحدث قوماً حديثاً ... " ابن مسعود ٣٣٧ / ١
- "ما جاءكم عنى فاعرضوه على كتاب الله ... " ٢٢٤ / ١
- "ما قبض نبي إلا دفن حيث يقبض ... " ٢٧٣ / ١
- "ما كان خلق أبغض إلى أصحاب رسول الله من" عائشة ٣٤٣ / ١
- "ما المسئول عنها بأعلم من السائل ... " ٢٥٧ / ٢
- "ما ملأ آدمى وعاء شراً من بطن ... " ٣٤٠ / ٢
- "ما من أصحاب رسول الله ﷺ أحد أكثر حديث عنه منى... أبو هريرة ٣٥٧، ٣٥٦ / ١
- "ما من رجل يحفظ علماً ... " ٣٣٨ / ١
- "ما من عبد قال لا إله إلا إله ثم مات على ذلك ... " ٢٤٣، ٢٤٢، ٤٢ / ٢
- "ما من مولد إلا يولد على الفطرة ... " ٤٢ / ٢
- "ما من نبي إلا وقد أُنذر أمته الأعور الكذاب ... " ٢٦٤ / ٢
- "ما نهيتكم عنه فاجتنبوه ... " ٤٨٠ / ١
- "ما هذا تكتبون ؟ ... " ٢٧١ / ١
- "ما هذا الحديث الذي تكثررون ... " عمر بن الخطاب ٣٢٦ / ١

٢٩٤ / ١		"ما هذا الذى فى يدك يا عمر؟ ..."
٥٨ / ٢		"ما هذان يا جبريل ..."
٢٥ / ٢		"ما يقول ذو اليمين ؟ ..."
٢٦،٢٥ / ٢	عمر بن الخطاب	"ما لك فى كتاب الله شيء ..."
٣٨٢ / ١		"مثل المنافق مثل الشاة بين الغنمين ..."
٢٥٥ / ٢		"مفاتيح الغيب خمس ..."
٢٦٠،٢٥٩ / ٢		"المهدى منى أجلى الجبهة ..."
٣٦٧ / ١		"ما يقعدكم ..."
٢٤٣ / ١		"المؤمن القوى خير وأفضل ..."
١٢٩ / ٢	سفيان الثورى	"الملاحكة حراس السماء ..."
١٨٥ / ٢،٤٦ / ١		"من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس فيه ..."
٤٠ / ١		"من حدث عنى بحديث يرى أنه كذب ..."
٤٦٠ / ١		"من أسلف فى تمر، فليسلف فى كيل معلوم ..."
١١٢،١١١ / ٢		"من تبع جنازة ..."
٣٣٩ / ٢		"من تصبح بسبع تمرات عجوة ..."
٣٣٠ / ١		"من تعمد على كذباً فليتبوأ مقعده من النار ..."
٢٣٢ / ١		"من حمل علينا السلاح ..."
٥٠٨ / ١		"من حوسب يوم القيامة، عذب ..."
٢٣٣ / ١		"من خرج على الطاعة ..."
٤٤٦،١٠٩ / ١		"من رأى منكم منكراً فليغيره ..."
٢٢٨ / ٢	عائشة	"من زعم أن محمداً ﷺ رأى ربه ..."

- "من رأى من أميره شيئاً ... " ٤٢٤ / ١
- "من سن سنة حسنة فله أجرها ... " ٣٤ / ١
- "من قال على فقد تبوأ مقعده من النار ... " ٣٢٨ / ١
- "من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ... " ١٨١ / ٢
- "من قتل نفسه بحديدة ... " ٢٤٤ / ٢
- "من كان مستنّاً فليستن بأصحاب محمد ﷺ ... " عبد الله بن مسعود ١٠٠ / ٢
- "من كذب على ليضل به الناس ... " ٤١٠ / ١
- "من كذب على فهو فى النار ... " ٣٣١ / ١
- "من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ... " ٣٣٠، ٢٨٤ / ١
- "من لم يكن من أهل الكبائر فماله ... " جابر بن عبد الله ٢٥١ / ٢
- "من المذى الوضوء ... " ٢٣١ / ١
- "من نسى وهو صائم أكل أو شرب ... " ٥٠٢ / ١
- "من ترك حديثاً معروفاً ... " نعيم بن حماد ٣٦٣ / ٢
- (ن)
- "نام النبي ﷺ فاستيقظ وكانت تغسل رأسها ... " ٣٠٩ / ٢
- "ناس من أمتى عرضوا على غزاة فى سبيل الله ... " ٣٠٦، ٣٠٥ / ٢
- "النجوم أمانة للسماء ... " ٨٠ / ٢
- "نحن لا نكتب ولا نكتب ... " أبو هريرة ٢٧٤ / ١
- "نرى أن نجلده ثمانين ... " على بن أبى طالب ٤٣ / ١
- "نضر الله امرء سمع منا حديثاً ... " ٣٩ / ١
- "نعم هل تضارون ... " ٢٥٢ / ٢

- ٢٦٨ / ١ "نعم، فإننى لا أقول فى الغضب ... "
- ٦٣ / ١ "نقركم ما أقركم الله ﷻ ... "
- ٢٢٢ / ٢ "نور أنى أراه ... "
- ١٧٤ / ١ "نهى رسول الله ﷺ أن نستقبل ... "
- ٢٩٧ / ١ "نهى رسول الله ﷺ أن يسافر بالقرآن ... "
- ٤٦٤ / ١ "نهى رسول الله ﷺ أن يتنفس فى الإناء ... "
- ٣١١ / ١ "نهى رسول الله ﷺ عن الخزف ... "
- ٣١٢ / ١ "نهى رسول الله ﷺ عن درهمين بدرهم ... "
- ٣٥٣ / ١ "نهى رسول الله ﷺ عن الحرير ... "
- ٥٣٢ / ١ "نهى رسول الله ﷺ عن أكل الحمر الأهلية ... "
- ٥٣٠ / ١ "نهى رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة ... "
- ٣٥٤ / ١ "نهى رسول الله ﷺ عن الحرير ... "
- ١١٢ / ٢ أنس بن مالك "نهينا أن نسأل رسول ﷺ عن شيء ... "

(هـ)

- ٦٩ / ١ "هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء ... "
- ٧٠ / ١ "هم الخوارج ... "
- ٦٤ / ١ عمر بن الخطاب "هم عدونا وتهمتنا ... "
- ٩٦ / ١ "هذا وصيى وأخى ... "
- ٢٠١ / ١ "هلم أكتب لكم كتاباً ... "

(و)

- ٢٣٨ / ٢ "وإن أصابك شيء ... "

- "وأياكم يملك أربه كما كان ﷺ يملك أربه..." عائشة ٣٠٢ / ٢
- "وإني والله لا ألبس..." عمر بن الخطاب ٢٩٢ / ١
- "والذى نفسى بيده، إنكم أحب الناس إلى..." ٣٠٢ / ٢
- "والذى نفسى بيده لأقضين بينكما..." ٤٥٥، ٢٢٧ / ١
- "والذى نفس محمد بيده، لو بدا لكم موسى..." ٢٩٣ / ١
- "والذى نفسى بيده، ليوشكن..." ٢٦٧ / ٢
- "والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة..." أبو بكر الصديق ٤٠٦ / ١
- "والله لمشهد شهدة رجل..." سعيد بن زيد ٨١ / ٢
- "والله ما قضى بهذا على..." ابن عباس ٤١٥ / ١
- "والله ما ندرى لعلها كانت رخصة من النبى..." أم سلمة ٣٢٥ / ٢
- "والله ما نريد بالقرآن بدلاً ولكن..." مطرف بن عبد الله ٤٨٥ / ١
- "والله ما كل ما نحدثكم عن رسول الله سمعناه منه..." أنس بن مالك ٣٤٣ / ١
- "والله ما نرى هذا إلا رخصة..." ٣٢٤ / ٢
- "والله ما يشك أنه سمع..." طلحة بن عبيد الله ١١٣، ١١٢ / ٢
- "والله لا أشهد لك جنازة..." عبد الله بن المغفل ٣١١ / ١
- "وهل يكب الناس فى النار على وجوههم إلا..." ٣٨٥ / ١
- "وقد تركت فيكم ما لن تضلوا..." ٢٠١ / ١
- "ويلك ومن يعدل إذا لم أكن أعدل؟..." ٨٥ / ٢
- "وجدتم ما وعد ربكم..." ٢٨٦ / ٢
- "ويلكم ألا تتقون الله..." عبد الله بن عمر ٤٥ / ١

(لا)

- ٣٨٣ / ١ "لأسلم وغفار، وشيء من مزينة وجهينة ..."
 ٣١٢ / ٢ "لا أما أنا فقد عافاني الله وكرهت أن ..."
 ٣٣٠ / ١ "لا أستطيع، أخاف أن أزيد أو أن انقص ... " دجين بن أبي الغصن
 ٤٢٨ / ١ "لا أشبع الله بطنه ..."
 ٣١٨ / ١ "لا أعلم إلا ما قال على عليه السلام ..."
 ٢٠٦، ٢٠٥ / ٢ عثمان بن عفان "لا أغير شيئاً منه من مكانه ..."
 ٢٣٨ / ١ "لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته ..."
 ٢٧٧ / ١ الضحاك "لا تتخذوا للحديث كرايس ..."
 ٦٥ / ١ "لا تجالسوا أهل الأهواء ..."
 ٢٧٤ / ٢ "لا تزال طائفة من أمتي ..."
 ٤١٧ / ١ شعبة بن الحجاج "لا تحدث وإلا استعديت عليك السلطان ..."
 ٨٦ / ٢ "لا ترجعوا بعدى كفاراً ..."
 ٨١ / ٢ "لا تسبوا أصحابي ..."
 ٢٣١ / ١ "لا تقبل صلاة أحدكم إذا أحدث ..."
 ٢٧١ / ١ "لا تكتبوا عني ..."
 ٣٢٧ / ٢ "لا رضاع إلا ما كان في الحولين ..."
 ٣٢٤ / ١ عمر بن عبد العزيز "لا رأى لأحد مع سنة ..."
 ٢٧٨ / ١ إبراهيم النخعي "لا عليك فإنه ما طلب إنسان علماً ..."
 ٢٧٤، ٢٦٧ / ٢ "لا نبى بعدى ..."
 ٤٨ / ٢ علي بن أبي طالب "لا ندع كتاب ربنا لقول أعرابي ..."

- ٥٠٧ / ١ "لا نورث ما تركنا صدقة ..."
- ٣٦٧ / ١ "لا ونبيك الذى أرسلت ..."
- ٢٧٤ / ١ أبو سعيد الخدرى "لا نكتبكم، خذوا عنا كما أخذنا ..."
- ٢٣٣ / ١ "لا يجمع بين المرأة وعمتها ..."
- ٣٠٣ / ٢ "لا يحبك إلا مؤمن، ولا ييغضك إلا منافق ..."
- ٣٢٨ / ٢ "لا يحرم من الرضاعة إلا ما فتق الأمعاء ..."
- ٢٣٢ / ١ "لا يحل دم امرئ مسلم ..."
- ١٣٤ / ٢ "لا يدخل الجنة قتات ..."
- ٢٤٤ / ٢ "لا يدخل الجنة مدمن حمر ..."
- ٥٠٧ / ١ "لا يرث المسلم الكافر ..."
- ٤٣ / ٢ "لا يزنى الزانى حين يرنى وهو مؤمن ..."
- ٤٥٥ / ١ "لا يستبطن أحد منكم رزقه .."
- ٣١٧ / ١ "لا يصلين أحد العصر إلا فى بنى قريظة ..."
- ٥٣٠ / ١ "لا يقتل مسلم بكافر ..."
- ٢٢٨ / ١ "لا يمسكن الناس على بشيء ..."
- ٣٠٨ / ١ "لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه ..."

(٥)

- ٢٧٧ / ١ الضحاك "يأتى على الناس زمان تكثر فيه الأحاديث ..."
- ١١٣ / ٢ عبد الله بن عمر "يا أبا هريرة كنت ألزمتا لرسول الله ﷺ ..."
- ٢٢٨ / ٢ عائشة "يا ابن أختى لقد وقف شعر بدنى ..."
- ٩٢ / ٢ "يا ابن الخطاب، وما يدريك؟ لعل الله ..."

- ١٩٢ / ٢ "يا أباي، أرسل إلى أن أقرأ القرآن ..."
- ٣٠٢ / ٢ "يا أم فلان أى السكك شئت، حتى أقضى لك حاجتك"
- ٣٢٠ / ١ "يا أيها الناس : اتهموا الرأى على الدين ... " عمر بن الخطاب
- ٣٢١ / ٢ "يا أيها الناس ألا كان مفزعكم إلى الله وإلى رسوله"
- ٣٣٢ / ١ "يا أيها الناس : إياكم وكثرة الحديث عنى ..."
- ٣١٣ / ١ "يا أيها الناس إن الله لم يعث بعد نبيكم نبياً ... " عمر بن عبد العزيز
- ١٩٥ / ٢ "يا جبريل إني بعثت إلى أمه أميين ..."
- ٥٨ / ٢ "يا جبريل ما هذه الأنهار ..."
- ٢٣٦ / ٢ "يا عبادى إني حرمت الظلم على نفسى ..."
- ٦٩ / ١ "يا عائشة إن الذين فرقوا دينهم ..."
- ٣١٢ / ٢ "يا عائشة إن الله أفتانى ..."
- ٤٦٣ / ١ "يا غلام سم الله وكل يمينك ..."
- ١٤٥ / ٢ "يا محمد أتانا رسولك فزعم كذا ... " أنس بن مالك
- ٦٣ / ١ "يا معشر الأنصار ألم آتكم ضلالاً فهداكم الله بى ..."
- ٩١ / ٢ "يا معشر المسلمين من يعذرني ..."
- ٥٣٠ / ١ "يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب ..."
- ١٨١، ١٨٠ / ٢ "يغزو جيش الكعبة ..."
- ٢٨٤ / ١ "يكون فى آخر الزمان دجالون ..."
- ٢٢٨ / ١ "يوشك الرجل متكئاً على أريكته ..."
- ٢٩٣ / ١ "يشبه بالمصاحف ... " إبراهيم النخعي

ثالثاً فهرس الأعلام المترجم لهم

الصفحة

الأعلام المترجم لهم

(أ)

٤١٦ / ١	أبان بن أبى عياش .
٣٢٧ / ١	ابن ماتع الحميرى . (كعب الأخبار)
٢٧٦ / ١	أبو بردة بن أبى موسى .
٢٧٢ / ١	أبو بكر الصديق .
٣٤٦ / ١	أبو بكر بن محمد بن حزم .
٣٢١ / ٢	أبو حذيفة بن عتبة .
٣١٢ / ١	أبو جندل (ابن سهيل بن عمرو) .
١١٠ / ٢	أبو الزعيزعة .
٣٥٠ / ٢	أبو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف .
١٠٣ / ٢	أبو هريرة .
٢٦ / ٢	أبى بن كعب .
٢٧٨ / ١	إبراهيم بن سويد النخعى .
٣٢٦ / ١	إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف .
١٩٧ / ١	إبراهيم بن موسى "الشاطبى" .
٤٢٠ / ١	إبراهيم بن محمد "الفزارى" .
١١٢ / ١	إبراهيم بن سار "النظام" .
١٩٨ / ١	إبراهيم بن موسى (الشاطبى) .
٢٧١ / ١	أحمد أمين .

٨٤ / ١	أحمد بن إبراهيم (الخطابي) .
١٤٠ / ٢	أحمد بن إسحاق بن أيوب .
٧٨ / ١	أحمد حجازى السقا .
١٢٠ / ٢	أحمد بن الحسن بن جنيدب .
١٦٨ / ١	أحمد خان بن أحمد .
٢٢٥ / ١	أحمد بن الحسين (البيهقي) .
١٢١ / ٢	أحمد بن سنان بن أسد .
٢٢٤ / ١	أحمد شاكر .
٢٩ / ١	أحمد صبحى منصور .
٨٥ / ١	أحمد عبد الحليم "ابن تيمية" .
٢٥٩ / ١	أحمد بن عبد الله "بن أبى الخوارى" .
٢٩٦ / ١	أحمد بن على "الخطيب البغدادي" .
٥١ / ٢	أحمد بن على الرازى "الخصاص" .
٢٣٥ / ٢	أحمد بن محمد الأزدي "الطحاوى" .
٤١٦ / ١	أحمد بن محمد بن حنبل .
٢٦٨ / ٢	أحمد بن محمد بن زيد .
٣٣ / ١	أحمد بن يحيى (ثعلب) .
٤٢٦ / ١	إدريس الحسينى .
٥٨ / ١	أسد رستم .
٣٣١ / ١	أسلم العدوى .
١١٦ / ١	إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم .

- إسماعيل بن حماد "الجوهري" . ٣٤ / ١
- إسماعيل بن عبد الرحمن "السدي الكبير" . ١٠٢ / ١
- إسماعيل بن عمر (ابن كثير) . ٧٠ / ١
- إسماعيل منصور جودة . ١٩١ / ١
- أسيد بن حضير . ٩١ / ٢
- أم حرام بنت ملحان . ٣٠٥ / ٢
- أم سليم بنت ملحان . ٣٠٥ / ٢
- أم كلثوم بنت عقبة . ٣٨٣ / ١
- (ب)
- بشير العدوي ابن كعب . ٤١٤ / ١
- البراء بن عازب . ٣١٨ / ١
- بريدة بن الحصيب . ٤٠١ / ١
- بلال بن عبد الله . ٣١٢ / ١
- (ت)
- توفيق صدقي . ٢٧ / ١
- (ث)
- ثابت بن أسلم . ٤١٦ / ١
- ثمame بن عبد الله . ٣٤٩ / ٢
- ثوبان بن يجدر . ٢٢٩ / ١
- (ج)
- جابر بن زيد . ٣٠٩ / ١

٣٩ / ١	جابر بن عبد الله .
٢٢٥ / ٢	جرير بن عبد الله .
٢٠٩ / ٢	الجعد بن درهم .
١٩١ / ١	جمال البناء .
٢٠٩ / ٢	الجهم بن صفوان .
٣٤٨ / ١	جوزيف شاخت .
٢٥ / ١	جولد تسيهر .
٣٢٦ / ١	جندب بن جنادة "أبو ذر الغفاري" .

(ح)

٤٦٢ / ١	حباب بن المنذر .
٤٠٧ / ١	حبة بن بعكك "أبو السنايل" .
٢٥٦ / ١	حجاج بن ارطأة .
٤٠٦ / ١	الحجاج بن يوسف الثقفي .
٣٢١ / ٢	أبو حذيفة بن عتبة .
٤٥٥ / ١	حسان بن عطية .
١٠٤ / ١	الحسن بن أبي الحسن "الحسن البصري" .
٢٣ / ١	الحسن بن عبد الله "أبو هلال العسكري" .
٩٦ / ٢	الحسن بن علي بن أبي طالب .
٢٧١ / ١	حسين أحمد أمين .
٢٨٧ / ١	حسين الحاج حسن .
٤١ / ٢	الحسين بن علي البصري .

- ٣٣٥ / ١ حفص بن غياث بن طلق .
 ٣٢١ / ١ حفصة بنت عمر .
 ٨٩ / ١ حكيم بن أفلح المدني .
 ٢٧٨ / ١ حماد بن زيد بن درهم .
 ٩٨ / ١ حماد بن سلمة بن دينار .
 ٢٠٢ / ٢ حمزة بن حبيب .
 ٢٣٤ / ١ حمزة بن عمرو الأسلمي .

(خ)

- ٧١ / ١ خالد بن الوليد .
 ٢٥ / ٢ الخرباق بن عمرو (ذو اليدين) .
 ٨٦ / ٢ خليل عبد الكريم .
 ١٠٠ / ١ الخليل بن عبد الله بن أحمد .

(د)

- ٢٩٤ / ١ دانيال عليه السلام .
 ٣٣١ / ١ دجين بن ثابت .
 ٣٥ / ٢ دحية الكلبي .

(ذ)

- ١١٤ / ٢ ذكوان أبو صالح السمان .

(ر)

- ٤٥٧ / ١ رافع بن خديج .
 ٢٤٧ / ١ الربيع بن خثيم .

- رشاد خليفة . ١٩١ / ١
- (ز)
- زيان بن العلاء البصرى . ٢٠٢ / ٢
- الزبير بن العوام . ٣٣٠ / ١
- زكريا عباس داود . ٢٦٦ / ١
- زيد بن أرقم . ٣١٧ / ١
- زيد بن ثابت . ٣٩ / ١
- (س)
- السائب بن يزيد . ٣٢٧ / ١
- سالم بن عبد الله بن عمر . ٤٥ / ١
- سالم بن معقل . ٣٢١ / ٢
- سبيعة بنت الحارث . ٤٠٧ / ١
- سعد بن مالك (أبو سعيد الخدرى) . ٧٠ / ١
- سعد بن معاذ . ٣١٧ / ١
- سعد بن عبادة . ٩١ / ٢
- سعد الدين على (ابن عراق) . ١٤٦ / ٢
- سعيد بن أبي الحسن البصرى . ٢٧٥ / ١
- سعيد بن خالد بن عبد الله . ٣٥٠ / ٢
- سعيد بن المسيب . ٢٩٠ / ١
- سفيان الثورى . ٢٧٧ / ١
- سفيان بن عيينه . ٤٦ / ١

- سلمة بن دينار . ١٠١ / ٢
 سلمان الفارسي . ١٧٤ / ١
 سليمان بن الأشعث . ٨٥ / ١
 سليمان بن حيان (أبو خالد الأحمر) . ٢٩٢ / ١
 سليمان بن داود . ١٢٩ / ٢
 سليم بن عامر الكلاعي . ٢٨٦ / ١
 سهلة بنت سهيل . ٣٢٢ / ٢
 السيد صالح أبو بكر . ٤٢٦ / ١

(ش)

- شريح بن الحارس . ٣٠٩ / ١
 شعبة بن الحجاج . ٤١٧ / ١

(ص)

- صدى بن عجلان (أبو أمانة الباهلي) ٧٠ / ١

(ض)

- الضحاك بن سفيان . ٣٢٤ / ١
 الضحاك بن مزاحم . ٢٧٧ / ١
 ضرار بن عمرو الغطفاني . ٢٨٢ / ٢
 ضمَام بن ثعلبة . ١٤٥ / ٢

(ط)

- طاووس بن كيسان . ٢٧٧ / ١
 الطفيل بن عمرو . ١٠٥ / ٢

- طلحة بن عبيد الله . ٤٥٧ / ١
 طه حسين . ١٩٠ / ٢
 (ظ)
 ظفر إسحاق الأنصارى . ٣٥٩ / ١
 (ع)
 عائشة بنت أبى بكر . ٦٩ / ١
 عاصم بن أبى النجود . ٢٠٢ / ٢
 عامر بن شراحيل . ٢٨٩ / ١
 عامر بن الأكوع . ٤٠٦ / ١
 عبادة بن الصامت . ٢٢٧ / ١
 عبد الله بن أحمد "الكعبي البلخي" . ١١٤ / ١
 عبد الله أحمد النعيم . ٤٩٣ / ١
 عبد الله بن أبى أوفى . ٢٢١ / ١
 عبد الله بن حبيب السلمى . ٥١٢ / ١
 عبد الله بن حذيفة . ٣٢٦ / ١
 عبد الله بن الرومى . ٢٣٠ / ١
 عبد الله بن الزبير . ٣٣٠ / ١
 عبد الله بن الزبير (الحميدى) . ٣١٢ / ١
 عبد الله بن زيد . ٦٥ / ١
 عبد الله بن عامر . ٢٠٢ / ٢
 عبد الله بن عباس . ٧٦ / ١

- عبد الله بن عبد الله بن أبي . ٣١٩ / ١
- عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة . ٣٢٥ / ١
- عبد الله بن عمر . ٤٥ / ١
- عبد الله بن عمرو . ٤٤ / ١
- عبد الله بن عون بن أرطبان . ٢٧٨ / ١
- عبد الله بن قيس (أبو موسى الأشعري) . ٢٧٦ / ١
- عبد الله بن كثير الداري . ٢٠٢ / ٢
- عبد الله بن المثني بن عبد الله . ٣٤٩ / ٢
- عبد الله بن محرر الجزري . ٢٥٧ / ١
- عبد الله بن مسعود . ١٩٦ / ١
- عبد الله بن مسلم (ابن قتيبة) . ١٢١ / ١
- عبد الله بن المغفل . ٣١١ / ١
- عبد الله بن مصعب بن ثابت . ٦٨ / ٢
- عبد الله بن المبارك . ٢٥٧ / ١
- عبد الله "فيلبي" . ١٤٩ / ١
- عبد الجبار بن أحمد (القاضي) . ١١٨ / ١
- عبد الجواد ياسين . ٢٧١ / ١
- عبد الحسين شرف الدين . ٤٢٦ / ١
- عبد الحميد بن هبة الله (ابن أبي الحديد) . ٩٩ / ١
- عبد الرزوف المناوي . ١٧١ / ٢
- عبد الرازق بن همام بن نافع . ٤١٦ / ١

- عبد الرحمن بن أبي بكر "السيوطي". ٢٧٣ / ١
- عبد الرحمن بن إسماعيل "أبو شامة". ٢٠٣ / ٢
- عبد الرحمن بن زيد بن أسلم. ٢٧٢ / ١
- عبد الرحمن بن عوف. ٤٣ / ١
- عبد الرحمن بن عمرو "الأوزاعي". ٤٦ / ١
- عبد الرحمن بن محمد "ابن خلدون". ٢٤٩ / ١
- عبد الرحمن بن مل "أبو عثمان النهدي". ١٠٦ / ٢
- عبد الرحمن بن مهدي. ٤٦ / ١
- عبد الرحيم بن الحسين (العراقي). ٣٨ / ٢
- عبد الرحيم بن محمد (الخطاط). ١٠٥ / ١
- عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب "الجبائي". ٣١٦ / ١
- عبد العزيز بن عبد السلام. (ابن أبي العز). ٢٤٠ / ١
- عبد الغنى محمد عبد الخالق. ٢١٤ / ١
- عبد القادر البغدادى. ٥٨ / ١
- عبد الملك بن عبد الله "الجويني". ١١٥ / ١
- عبد الملك بن قريب "الأصمعي". ٣٨٨ / ١
- عبد الواحد يحيى "رينيه جينو". ١٤٩ / ١
- عبيد بن حنين. ٣٤٣ / ٢
- عبيد بن عمير بن قتادة. ٣٨٢ / ١
- عبيد الله بن الحسين (الكرخي). ٤١ / ٢
- عبيد الله بن عبد الكريم (أبو زعة الرازي). ٦٧ / ٢

٢٧٨ / ١	عبدة بن عمرو السلماني .
٣٥٣ / ١	عتبة بن فرقد .
٢٥٥ / ١	عثمان بن عبد الرحمن "ابن الصلاح" .
٣٢٨ / ١	عثمان بن عفان .
٢٧٣ / ١	عروة بن الزبير .
٤٣ / ١	العرباض بن سارية .
٣٢٦ / ١	عقبة بن عامر الجهني .
٣٢٦ / ١	عقبة بن عمرو "أبو مسعود الأنصاري" .
٢٧٥ / ١	علقمة بن قيس بن عبد الله .
١٧٩ / ٢	علقمة بن وقاص الليثي .
١٠٦ / ٢	العلاء بن الحضرمي .
٢٤٣ / ١	علي بن أبي بكر "الهيثمي" .
٤٣ / ١	علي بن أبي طالب .
١١٥ / ١	علي بن أبي علي "الأمدي" .
٧٨ / ١	علي بن أحمد "ابن حزم" .
٧٦ / ٢	علي بن إسماعيل بن عطية "الإبياري" .
٢٥ / ١	علي حسن عبد القادر .
١٦٥ / ٢	علي بن الحسين بن الهيثم .
٣٧ / ١	علي بن حمزة الكوفي (الكسائي) .
٢٦٦ / ١	على الشهرستاني .
٢٢٧ / ٢	علي بن عبد الله "ابن المديني" .

- ٥١١ / ١ علي بن عبد الكافي "السبكي".
- ١١٥ / ١ علي بن محمد "بن الأثير".
- ١٤٦ / ٢ علي بن محمد الكناني "ابن عراق".
- ٤٢٦ / ١ علي الوردي.
- ١٩ / ٢ عمر بن الحسن أبو الخطاب (ابن دحية).
- ٤٤ / ١ عمر بن عبد العزيز.
- ١١٧ / ١ عمرو بن بحر "الجاحظ".
- ٣٥٣ / ١ عمرو بن حزم بن عبد عوف.
- ٤٣ / ١ عمر بن الخطاب.
- ٢٧٧ / ١ عمرو بن دينار.
- ٣٤ / ١ عمرو بن العاص.
- ٦٣ / ١ عمرو بن عثمان "سيوبه".
- ٢٣١ / ١ عمران بن حصين.
- ٨١ / ١ عمران بن حطان.
- ٣٢٦ / ١ عويمر بن عامر "أبو الدرداء".
- (غ)
- ٤٤٢ / ١ غياث بن إبراهيم النخعي.
- ٣٣ / ١ غيلان بن بهيس (ذو الرُّمة).
- (ف)
- ٤٧ / ٢ فاطمة بنت قيس.
- ٣٥٧ / ١ الفضل بن الحسن بن عمرو.

- ٢٧٨ / ١ فضيل بن عمرو الفقيمي .
- (ق)
- ٢٩ / ١ قاسم أحمد .
- ٢٧٦ / ١ القاسم بن سلام .
- ٤٠٨ / ١ القاسم بن محمد بن أبي بكر .
- ٢٥ / ٢ قبيصة بن ذؤيب الخزاعي .
- ٣١٢ / ١ قتادة بن دعامة السدوسي .
- ٣٢٧ / ١ قرظ بن كعب .
- (ك)
- ١٤٧ / ١ كارل بروكلمان .
- (ل)
- ٣٦ / ١ لبيد بن ربيعة .
- ١٤٩ / ١ ليوبولد فايس (محمد أسد) .
- (م)
- ٤٤ / ١ مالك بن أنس .
- ١٩٦ / ١ مجاهد بن جبر .
- ٤٢٨ / ١ محب الدين الخطيب .
- ٢٤٨ / ١ محب الله بن عبد الشكور .
- ٥٢ / ١ محمد بن أبي بكر "ابن قيم الجوزية" .
- ٣٦ / ١ محمد بن أحمد "القرطبي" .
- ٩٨ / ١ محمد بن إدريس "الشافعي" .

- محمد بن إسحاق "ابن خزيمه". ١٠٤ / ٢
- محمد أسد (ليوبولد فايس). ١٤٩ / ١
- محمد بن بهادر بن عبد الله "الزركشى". ٤٢ / ٢
- محمد بن إسحاق "القاسانى". ٢٣ / ٢
- محمد بن إسحاق بن يسار. ٣١٩ / ١
- محمد بن إسماعيل البخارى. ٢٩٨ / ٢
- محمد بن بحر "أبو مسلم الأصبهاني". ٥١٠ / ١
- محمد بن جرير الطبرى. ٣٦ / ١
- محمد بن حبان بن أحمد. ١١٣ / ١
- محمد بن الحسن الشيبانى. ٣٦٢ / ١
- محمد حسين هيكل. ٢٧١ / ١
- محمد بن الحسين "الآجرى". ٥٣٦ / ١
- محمد بن داود على. ٢٣ / ٢
- محمد رشيد رضا. ٣٠٣ / ١
- محمد بن سيرين. ١٢٥ / ١
- محمد بن سعيد بن حسان. ١٤٦ / ٢
- محمد شحرور. ٢٧ / ١
- محمد بن الطيب "الباقلى". ٢٢٦ / ٢
- محمد بن عبد الباقي "الزرقانى". ٣٢٥ / ٢
- محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة. ٢٤٢ / ١
- محمد بن عبد الكريم بن أحمد "الشهرستانى". ١٢٠ / ١

- محمد عبده . ٣١٣ / ٢
- محمد بن عبد الله "الحاكم" . ١١٥ / ١
- محمد بن عبد الوهاب "الجبائي" . ٣١٦ / ١
- محمد بن علي بن الحسن "الترمذى" . ٢٤٥ / ١
- محمد بن علي بن الطيب "أبو الحسين المعتزلى" . ١١٤ / ١
- محمد بن علي بن وهب "ابن دقيق العيد" . ٢٢٧ / ١
- محمد بن عمر بن واقد "الواقدى" . ٣٢٠ / ١
- محمد بن عمرو بن حزم . ١١٣ / ٢
- محمد بن عفيفى "الخضرى" . ٢٠ / ٢
- محمد بن علي بن عمر "المازرى" . ١٩٨ / ٢
- محمد بن علي بن محمد "الشوكانى" . ٣٧ / ١
- محمد بن قطن التميمى "يحيى بن أكثم" . ٥١٣ / ٢
- محمد بن كعب بن سليم . ٤٩٥ / ١
- محمد بن محمد بن جعفر "الدقاق" . ١١٤ / ١
- محمد بن محمد بن علي "ابن الجزرى" . ٣٦٥ / ١
- محمد بن محمد بن محمود "البلخى" . ١١١ / ١
- محمد بن محمد الغزالى . ١٠٢ / ١
- محمد بن محمد بن عبد اللطيف (الخطيب) . ٣٢٢ / ٢
- محمد بن مروان بن عبد الله "السدى الصغير" . ١٠٢ / ١
- محمد بن مسلم "ابن شهاب الزهرى" . ٣٥١ / ١
- محمد بن مسلمة . ٢٥ / ٢

١١١ / ١	محمد بن الهذيل "العلاف" .
١١٢ / ١	محمد بن موسى بن عثمان "الحازمي" .
١٣٦ / ١	محمد بن موسى "الدميري" .
٢٨ / ١	محمد نجيب .
٨٤ / ١	محمد بن يزيد "الميرد" .
٣٨ / ١	محمد بن يوسف بن علي "أبو حيان" .
٢٧ / ١	عمود أبو رية .
٣٨ / ١	عمود بن عمر "الزخشرى" .
١٠١ / ١	عمود شكرى "الألوسى" .
٤٩٣ / ١	عمود محمد طه .
٢٦٦ / ١	مرتضى العسكرى .
٢٧٦ / ١	مرة بن شراحيل .
١٤٦ / ١	مرجليوث .
٢٦٧ / ١	مروان خليفات .
٢٨٩ / ١	مروان بن الحكم .
٢٧٨ / ١	مسروق بن الأجدة .
٤١٥ / ١	مسعر بن كدام بن ظهير .
١٣٧ / ١	مصطفى حسنى السباعى .
١٩٠ / ١	مصطفى كمال المهدي .
٢٦٨ / ٢	مطر بن طهمان الوراق .
٤٨٥ / ١	مطرف بن عبد الله بن الشخير .

- معاذ بن جبل . ٣١٦ / ١
 معاوية بن أبي سفيان . ٤٢٧ / ١
 معقل بن سنان الأشجعي . ٤٨ / ٢
 معمر بن راشد . ٤١٦ / ١
 المغيرة بن شعبه . ٤٠ / ١
 المفضل بن سلمة بن عاصم . ٣٦ / ١
 مقاتل بن حيان "أبو بسطام البلخي" . ٨٨ / ٢
 مقاتل بن سليمان بن كثير . ٢١١ / ٢
 المقدام بن معد يكرب . ٢٢٨ / ١
 مكحول الشامي . ٢٣٠ / ١
 مكى بن أبى طالب . ٢٠٢ / ٢
 منصور بن محمد بن عبد الجبار "أبو المظفر السمعاني" ٤٢٣ / ١
 المنذر بن مالك "أبو نضرة" . ٢٧٤ / ١
 ميمون بن قيس . ٣٣ / ١
 ميمون بن مهران . ٣٠٩ / ١

(ن)

- ناصر الدين دينية . ١٤٩ / ١
 نافع بن عبد الرحمن . ٢٠٢ / ٢
 نيازى عز الدين . ٢٧ / ١
 النعمان بن بشير . ١٨٥ / ٢
 نفيح بن مسروح . ٩٦ / ٢
 نوف البكالى . ٤٠٧ / ١

(هـ)

- ١٤٩ / ١ هدى الفاروق .
 ١٩١ / ٢ هشام بن حكيم .
 ٣٥٧ / ١ همام بن منبه .

(و)

- ١٢٦ / ١ الوليد الكرايسى .

(ى)

- ٨١ / ١ يحيى بن أبى كثير .
 ٢٤٢ / ١ يحيى بن آدم بن سليمان .
 ٥١٢ / ١ يحيى بن أكثم .
 ٦٣ / ١ يحيى بن زياد بن عبد الله "الفراء" .
 ٢٨٩ / ١ يحيى بن سعيد القطان .
 ٣٣٢ / ١ يحيى بن شرف "أبو زكريا النووى" .
 ٨٤ / ١ يحيى بن معين بن عون .
 ٣٦٢ / ١ يحيى بن يحيى بن كثير "القرطبى" .
 ٥١ / ٢ يعقوب بن إبراهيم "أبو يوسف صاحب أبى حنيفة" .
 ١٢٩ / ٢ يزيد بن زريع .
 ٢٢٥ / ١ يوسف بن عبد الله "ابن عبد البر" .

*** **

رابعاً فهرس الأشعار

الصفحة

(أ)

- وكل ما وافق وجهه النحو وكان للرسم احتمالاً يحوى ١٣٩ / ٢
وصح إسناداً، هو القرآن فهذه الثلاثة الأركان ١٣٩ / ٢
وحيثما يحتل ركن أثبت شذوذه لو أنه فى السبعة ١٣٩ / ٢
قصدت مساتى فاجتلبت مسرتى وقد يحسن الإنسان من حيث لا يدرى ٤٢٢ / ١
١٤٩ / ٢

(ب)

- تريك سنة وجهه غير مقرفة ملساء ليس لها خال ولا ندب ٣٣ / ١

(ح)

- هيهات لا يأتى الزمان بمثله إن الزمان بمثله لشحيح ٤١٩ / ١

(د)

- كأننى سننت الحب أول عاشق من الناس إذا أحييت من بينهم وحدى ٣٥ / ١
لا يرهب بن العم منى صولة ولا أختتى من صولة المتهدد ٢٤١ / ٢
وإنى أن أوعدته أو وعدته لأخلف إيعادى وأنجز موعدى ٢٤٢ / ٢

(ر)

- فلا تجزعن من سيرة أنت سرتها فأول راض سنة من سيرها ٣٤ / ١
سبع من الصحب فوق الألف قد نقلو من الحديث عن المختار خير مضر ١٠٣ / ٢
أبو هريرة، سعد، جابر، أنس صديقة، وابن عباس، كذ ابن عمر ١٠٣ / ٢

(س)

بيضاء فى المرأة سنتها فى البيت تحت مواضع اللمس ٣٣ / ١

(ع)

أولئك آبائى فجئنى بمثلهم إذا جمعنا يا جريـر المجامع ٨٣ / ٢

(ل)

مقالة ما وصلت بواصل بل قطع الله به أوصالها ١١٩ / ١

كناطح صخرة يوماً ليوهنها فلم يضرها وأوهى قرنه الوعل ١٤ / ١

نبئت أن رسول الله أوعدنى والعفو عند رسول الله مأمول ٢٤١ / ٢

(م)

من معشر سنت لهم أبأؤهم ولكل قوم سنة وإمامها ٣٦ / ١

فإن كنت تدري فتلك مصيبة وإن كنت لا تدري فالمصيبة أعظم ٣٤٥ / ٢

(ن)

ما عاين الناس من فضل كفضلهم ولا رأوا مثلهم فى سالف السنن ٣٧ / ١

كريعاً شمائله من بنى معاوية الأكرمين السنن ٣٣ / ١

*** **

خامساً فهرس البلدان والقبائل والفرق

الصفحة

(أ)

٩٣ / ٢	آيلة .
٧٨ / ١	الإباضية .
١٧٧ / ١	إفريقيا .
١٢٠ / ١	أهل الجمل .
١٧٧ / ١	أوربا .
٢٧٢، ٢٧١ / ١	بنو إسرائيل .

(ب)

٥٢ / ١	البابليين .
١٠٧ / ٢	البحرين .
١٦٥ / ٢	الباطنية .
٢٠٣، ١١ / ١	باكستان .
٨ / ٢	البراهمة .
١٧٧ / ١	بريطانيا .
٧٦ / ١	البصرة .
١٤٦ / ١	بغداد .
١٥٥، ١١ / ١	البهائية .
١٧٧، ١١ / ١	البلاشفة الشيوعيون .
١٤٦ / ١	بيروت .

١٤٦ / ١	(ت)	بنو تميم .
٧٥ / ١	(ث)	ثمود .
١٢٤ / ٢ ، ١١٦ / ١	(ج)	الجيرية .
١١٦ / ١		الجهمية .
١٠٧ / ٢	(ح)	الحجاز .
٣٢٠ ، ٣١٩ / ١		الحديبية .
٧٧ / ١		الحرورية .
١٦٥ ، ٧٥ ، ١١ / ١	(خ)	الخوارج .
٢٩٤ / ١		خورستان .
٦٤ / ١		خيبر .
٢٦٧ / ٢	(د)	دمشق .
٣٢٨ ، ٣٢٧ / ١		دوس .
١٦٥ / ٢	(ر)	الرافضة .
٩٢ / ١		الروم .

	(ز)	الزنادقة .
٨٤،٨٣ / ١		الزيدية .
١٠٢ / ١		زردشتيه .
٨٧ / ١		
	(س)	السمنية .
٨ / ٢		السوس .
٢٩٤ / ١		
	(ش)	الشم .
٨٥،٧٨ / ١		الشيعة .
٧٣،٧١،١١ / ١		
	(ص)	صفين .
٨٦ / ٢ ، ١٢٦،١٢٤ / ١		
	(ع)	عبد القيس .
٢٩٤ / ١		عدن .
٩٣ / ٢		العلمانية .
١٥٥ ، ١١ / ١		عمان .
١٨٠ / ١		
	(غ)	غار حراء .
٤٧ / ١		غدير خم .
٩٦ / ١		
	(ف)	الفرس .
١٠٠،٨٨،٨٢،٥٢ / ١		

(ق)

٢١ / ٢ ، ١٠٨ ، ١٠٧ / ١	القديرية .
١٥٦ ، ١١ / ١	القديانية .
٧٢ / ١	القرآنيون .
١٩٦ / ٢	قريش .
٣١٧ / ١	بنو قريظة .

(ك)

١٢٤ / ٢	الكرامية .
٣٢٨ ، ٣٢٧ / ١	الكوفة .

(ل)

١٧٦ ، ١٤٠ / ١	لبنان .
---------------	---------

(م)

٣٣١ ، ٣٢٧ ، ٩١ / ١	المدينة المنورة .
٢٤٧ ، ١٢٤ / ٢	المرجئة .
١٤٦ ، ١٢ / ١	مصر .
٣٣ / ١	بنو معاوية .
١٦٥ / ٢ ، ١١٦ / ١١ / ١	المعتزلة .
١٢٥ ، ١٠٧ / ١	المجوس .
٩١ / ١	مكة .
٢٦٧ / ٢	المنارة الشرقية .
١٤٣ / ١	ميلانو .

(ن)	
٨٧٤١١ / ١	النصارى .
٢٧٥ / ١	النهر وان .
(هـ)	
٢٠٣ / ١	الهند .
(و)	
٥٢ / ١	الوثنيين .
(ى)	
٣١٧،٣١٦ / ١	اليمن .
٥١١،٨٧ / ١	اليهود .
١٠٣،٥٢ / ١	اليونان .

*** **

سادساً فهرس المصادر والمراجع

أهمل فى الترتيب الألف واللام وأب وابن فى أول اسم الكتاب ، وكذلك كلمة (كتاب) .

١- القرآن الكريم .

أولاً : التفسير وعلومه :

٢- أثر القراءات فى الدراسات النحوية، للدكتور عبد العال سالم على، طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، سنة ١٣٨٩هـ-١٩٦٩م .

٣- الأحرف السبعة فى القرآن الكريم ومنزلة القراءات منها، للدكتور حسن ضياء الدين عتر، مخطوط بكلية أصول الدين بالقاهرة رقم ٢٣٥ .

٤- الإسرائيليات فى التفسير والحديث، للدكتور محمد حسين الذهبى، مكتبة وهبة بالقاهرة، الطبعة الثالثة ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م .

٥- الإسرائيليات والموضوعات فى كتب التفسير، للدكتور محمد أبو شهبة، مكتبة السنة بالقاهرة، الطبعة الرابعة ١٤٠٨هـ .

٦- البرهان فى علوم القرآن، لبدر الدين محمد بن عبد الله الزركشى، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة عيسى البابى الحلبي، مصر، الطبعة الأولى ١٣٧٦هـ .

٧- تأويل مشكل القرآن، لعبد الله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق السيد أحمد صقر، مكتبة دار التراث بالقاهرة، الطبعة الثالثة ١٣٩٣هـ-١٩٧٣م .

٨- تفسير جزء عم، محمد عبده، المطبعة الأميرية، الطبعة الأولى ١٣٢٢هـ .

٩- تفسير فرات الكوفى، لفرات بن إبراهيم الكوفى، المطبعة الحيدرية، النجف .

١٠- التفسير والمفسرون، للدكتور محمد حسين الذهبى، دار الكتب الحديثة بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٣٦١هـ .

١١- تفسير القمى، لعلى بن إبراهيم القمى، مؤسسة دار الكتب للطباعة والنشر، قم،

إيران، الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ-١٩٦٨م.

١٢- تفسير القرآن العظيم، لأبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، مطبعة دار التراث بالقاهرة، بدون تاريخ.

١٣- التفسير القيم، لمحمد بن أبي بكر الشهير بابن قيم الجوزية، جمع: محمد أويس الندوى، تحقيق: محمد حامد الفقى، طبع دار الكتب العلمية، بيروت، ١٣٩٨هـ.

١٤- التفسير الكبير، لأبي عبد الله محمد بن عمر المشهور بفخر الرازى، دار إحياء التراث العربى، بيروت، بدون تاريخ.

١٥- تفسير المنار، لمحمد رشيد رضا، دار المنار بالقاهرة، الطبعة الثالثة ١٩٦٧م.

١٦- الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبى، تصحيح أحمد عبد العليم البردونى، الطبعة الثانية ١٣٧٢هـ-١٩٥٢م.

١٧- جامع البيان عن تأويل آى القرآن، لأبى جعفر محمد بن جرير الطبرى، مطبعة مصطفى البابى الحلبي بالقاهرة، الطبعة الثالثة ١٣٨٨هـ.

١٨- الدر المنثور فى التفسير بالمأثور، لأبى الفضل عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.

١٩- روح المعانى فى تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى، لشهاب الدين محمود الألوسى البغدادى، دار إحياء التراث العربى، بيروت، بدون تاريخ.

٢٠- الصافى فى تفسير القرآن، لمحسن الفيض الكاشانى، مؤسسة الأعلمى للمطبوعات، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ-١٩٧٦م.

٢١- فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير، لمحمد بن على الشوكانى، مطبعة مصطفى البابى الحلبي بمصر، الطبعة الثالثة ١٣٨٣هـ-١٩٦٤م.

٢٢- القراءات فى نظر المستشرقين والملاحدين، للشيخ عبد الفتاح القاضى، طبعة مجمع البحوث الإسلامية ١٣٩٢هـ-١٩٧٢م.

٢٣- القرآن والقراءات والأحرف السبعة، الحقيقة، العلاقة، صحة النقل، للدكتور

- عبد الغفور محمود جعفر، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٢٤- الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، لمحمود بن عمر الزرخشري، المكتبة التجارية الكبرى بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٣٥٤هـ.
- ٢٥- الكواكب النيرات في أثر السنة النبوية على القراءات، للدكتور علام بن محمد بن علام، مطبعة أولاد عثمان، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.
- ٢٦- مجالس بن الجوزي في التشابه من الآيات القرآنية، لعبد الرحمن بن الجوزي، مطبعة دار الأنصار بالقاهرة، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- ٢٧- محمد عبده ومنهجه في التفسير، للدكتور عبد الغفار عبد الرحيم، مطبعة دار الأنصار بالقاهرة، بدون تاريخ.
- ٢٨- المصاحف، لابن أبي داود، مؤسسة قرطبة، بدون تاريخ.
- ٢٩- منهج المدرسة العقلانية الحديثة في التفسير، للدكتور فهد بن عبد الرحمن بن سليمان الرومي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ.
- ٣٠- النبأ العظيم، للدكتور محمد عبد الله دراز، مطبعة السعادة، ١٩٦٠م.
- ٣١- الناسخ والمنسوخ، لمحمد بن شهاب الزهري، تحقيق الدكتور حاتم الضامن، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- ٣٢- النشر في القراءات العشر، لأبي الخير بن الجوزي، تحقيق محمد علي الصباغ، طبع في دمشق عام ١٣٤٥هـ، نشر وتصوير دار الكتب العلمية، بيروت.

ثانياً : الحديث النبوي وعلومه :

- ٣٣- الابتهاج في أحاديث المعراج، لأبي الخطاب عمر بن الحسن بن دحية، مكتبة الخانجي بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٣٤- أبو زرعة الرازي وجهوده في السنة النبوية، للدكتور سعدى الهاشمي، نشر مكتبة ابن القيم بالمدينة المنورة ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.
- ٣٥- إتحاف ذوي الفضائل المشتهرة، للأستاذ عبد العزيز الغماري، ضمن مجموعة

الحديث الصديقية، الناشر مكتبة القاهرة بمصر، بدون تاريخ.

٣٦- إثبات عذاب القبر وسؤال الملكين، للإمام أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق السيد مصطفى سعيد خالد قطاش، دار الكتب العلمية، بيروت.

٣٧- الإجابة لإيراد ما استدركنه عائشة على الصحابة، لبدر الدين الزركشي، تحقيق محمد سعيد الأفغاني، دار القلم، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٠هـ-١٩٧٠م.

٣٨- الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة، لأبي الحسنات محمد عبد الحى اللكنوى، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، دار السلام بالقاهرة، الطبعة الثالثة ١٤١٤هـ-١٩٩٣م.

٣٩- أحاديث الإسراء والمعراج دراسة توثيقية، للدكتور رفعت فوزى، مكتبة الخانجي بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ-١٩٨٠م.

٤٠- الأحاديث المتواترة فى الأزهار المتناثر فى الأخبار المتواترة، لأبى الفضل عبد الرحمن ابن أبى بكر السيوطى، تحقيق أحمد حسن رجب، هدية مجلة الأزهر، العدد صفر ١٤٠٩هـ.

٤١- اختلافات المحدثين والفقهاء فى الحكم على الحديث، للدكتور عبد الله شعبان على، طبعة دار الحديث بالقاهرة، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.

٤٢- الأدب المفرد، لأبى عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى، تحقيق فضل الله الجيلانى، ومحب الدين الخطيب، المكتبة السلفية بالقاهرة، الطبعة الثالثة ١٤٠٧هـ.

٤٣- الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار ﷺ، لأبى زكريا يحيى بن شرف النووى، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ.

٤٤- استدركاات البعث والنشر، لأبى بكر أحمد بن الحسين البيهقي، جمع عامر أحمد حيدر، طبعة دار الفكر، بيروت، ١٤١٤هـ-١٩٩٣م.

٤٥- الإسراء والمعراج، للدكتور محمد أبو شهبة، مكتبة العلم بالقاهرة، ١٤١١هـ-١٩٩٠.

- ٤٦- الإشاعة لأشراط الساعة، للسيد الشريف محمد بن رسول الحسيني، مكتبة المشهد الحسيني، الطبعة الأولى، بدون تاريخ.
- ٤٧- أصول الحديث، للدكتور عبد الهادي الفضلي، دار المؤرخ العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ-١٩٩٣م.
- ٤٨- أصول الحديث، علومه، ومصطلحه، للدكتور محمد عجاج الخطيب، دار الفكر، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٤٠١هـ-١٩٨١م.
- ٤٩- أصول الرواية عند الشيعة الإمامية الإثني عشرية، للدكتور عمر الفرماوي، مخطوط بكلية أصول الدين بالقاهرة.
- ٥٠- أصول علم الحديث بين المنهج والمصطلح، للدكتور أبو لبابة حسين، دار الغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، بدون تاريخ.
- ٥١- أعلام المحدثين، للدكتور محمد أبو شهبه، طبعة مركز كتب الشرق الأوسط، بدون تاريخ.
- ٥٢- الإلماع إلى معرفة أصول الرواية، وتقييد السماع، لأبي الفضل عياض بن موسى اليحصبي، تحقيق السيد أحمد صقر، دار التراث، القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٨٩هـ-١٩٨٠م.
- ٥٣- اللآلئ السنيات في شرح حديث (إنما الأعمال بالنيات)، للدكتور إبراهيم علي سعده، مخطوط بكلية أصول الدين بالقاهرة، رقم ٥٢.
- ٥٤- اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، لأبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق صلاح محمد عويضة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.
- ٥٥- الأنساب المتفقة في الخط المتماثلة في النقط والضبط، لأبي الفضل محمد بن طاهر، المعروف بابن القيسراني، تحقيق كمال يوسف الحوت، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ-١٩٩١م.
- ٥٦- اهتمام المحدثين بنقد الحديث سنداً ومتناً ودحض مزاعم المستشرقين وأتباعهم، للدكتور محمد لقمان السلفي، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٧م.

- ٥٧- الباعث الحثيث، شرح اختصار علوم الحديث، لأبى الفداء إسماعيل بن كثير، تأليف أحمد محمد شاكر، دار التراث بالقاهرة، الطبعة الثالثة ١٣٩٩هـ-١٩٧٩م.
- ٥٨- البخارى أمير المؤمنين فى الحديث، للدكتور يوسف الكتانى، هدية مجلة الأزهر الشريف، عدد رجب ١٤١٨هـ.
- ٥٩- البعث والنشور للإمام أحمد بن الحسين البيهقى، تحقيق عامر أحمد حيدر، طبعة مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.
- ٦٠- تأويل مختلف الحديث، لعبد الله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق محمد عبد الرحيم، دار الفكر، بيروت، ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.
- ٦١- تخرىج الدلالات السمعية على ما كان فى عهد رسول الله ﷺ من الحرف والصنائع والعمالات الشرعية، لأبى الحسن على بن محمد المعروف بالخزاعى التلمسانى، تحقيق الشيخ أحمد محمد أبو سلامة، طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.
- ٦٢- تدريب الراوى شرح تقريب النواوى، لعبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى، تحقيق الدكتور عبد الوهاب عبد اللطيف، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ-١٩٧٩م.
- ٦٣- التصريح بما تواتر فى نزول المسيح، لمحمد أنور شاه الكشميرى، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، ١٣٨٥هـ.
- ٦٤- تصحيح الكتب وضع الفهارس المعجمة، للأستاذ أحمد محمد شاكر، تحقيق الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، بيروت.
- ٦٥- التعليق المغنى على الدارقطنى، لأبى الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادى، تحقيق السيد عبد الله هاشم يماني المدنى، دار المحاسن للطباعة بالقاهرة، ١٣٨٦هـ.
- ٦٦- تقييد العلم، لأبى بكر أحمد بن على، الشهير بالخطيب البغدادى، تحقيق يوسف العش، دار إحياء السنة النبوية، دمشق، الطبعة الثانية، ١٩٧٤م.

- ٦٧- تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة، لأبي الحسن على بن محمد بن عراق، تحقيق الدكتور عبد الوهاب عبد اللطيف، وعبد الله الغماري، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠١هـ-١٩٨١م.
- ٦٨- تنوير الخوالك شرح موطأ مالك، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي، دار الفكر، بيروت، ١٤١٤هـ-١٩٩٤م.
- ٦٩- توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار، لمحمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، مكتبة الخانجي، الطبعة الأولى ١٣٦٦هـ.
- ٧٠- توجيه النظر إلى أصول الأثر، لطاهر بن صالح الجزائري، دار المعرفة، بيروت، بدون تاريخ.
- ٧١- تيسير اللطيف الخبير في علوم حديث البشير النذير، للدكتور مروان محمد شاهين، مكتب فوزي الشيمي للطباعة، بطنطا، بدون تاريخ.
- ٧٢- جامع بيان العلم وفضله، لابن عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر، الطبعة المتبرية ١٩٧٨م.
- ٧٣- جامع العلوم والحكم، لابن رجب، تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة السادسة، ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.
- ٧٤- الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع، لأحمد بن علي بن ثابت، المشهور بالخطيب البغدادي، تحقيق محمد رأفت سعيد، طبعة الفلاح، بدون تاريخ.
- ٧٥- الحديث النبوي، مصطلحه، بلاغته، كتبه، للدكتور محمد الصباغ، المكتب الإسلامي، الطبعة الرابعة ١٤٠٢هـ-١٩٨٢م.
- ٧٦- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، مطبعة السعادة، الطبعة الأولى ١٣٥٧هـ-١٩٣٨م، نشر وتصوير دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٧٧- خبر الواحد في السنة وأثره في الفقه الإسلامي، للدكتورة سهير رشاد مهنا، دار الشروق بالقاهرة، الطبعة الأولى، بدون تاريخ.
- ٧٨- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، لأبي بكر أحمد بن الحسين

البيهقي، تحقيق الدكتور عبد المعطى قلعجي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.

٧٩- الرسالة المستطرفة لبیان مشهور كتب السنة المشرفة، للسيد الشريف محمد بن جعفر الكتاني، تحقيق محمد المنتصر بن جعفر الكتاني، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.

٨٠- زاد المعاد في هدى خير العباد، لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر، المشهور بابن قيم الجوزية، تحقيق شعيب الأرناؤوط، وعبد القادر الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٧هـ-١٩٨٦م.

٨١- زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري ومسلم، لمحمد حبيب الله الشنقيطي، مطبعة مصر، ١٩٥٤م.

٨٢- سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها، لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٩هـ-١٩٧٩م.

٨٣- سنن ابن ماجه لأبي عبد الله بن محمد بن يزيد القزويني، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، مطبعة عيسى البابي الحلبي بالقاهرة، الطبعة الأولى، ١٣٧٤هـ-١٩٥٤م.

٨٤- سنن أبي داود، لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، نشر وتصوير دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ.

٨٥- سنن الترمذي، لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة، تحقيق أحمد محمد شاكر، ومحمد فؤاد عبد الباقي، وإبراهيم عطوة عوض، طبعة مصطفى الحلبي بالقاهرة، ١٣٨٥هـ، نشر وتصوير دار الحديث.

٨٦- سنن الدارقطني، لعلي بن عمر الدارقطني، تحقيق السيد عبد الله هاشم يماني المدني، دار المحاسن للطباعة بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٣٨٦هـ-١٩٦٦م.

٨٧- سنن الدارمي، لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، تحقيق فواز أحمد زمرلي، وخالد السبع العلمي، دار الريان بالقاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.

٨٨- سنن سعيد بن منصور، حقق منه مجلدة الشيخ حبيب الأعظمي، طبعة الدار السلفية، بالهند، ١٤٠٣هـ-١٩٨٢م، وحقق مجلدة أخرى من السنن الدكتور سعد بن عبد الله ابن عبد العزيز آل حميد، طبعة دار الأسميعي بالرياض، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ-١٩٩٣م.

٨٩- السنن الكبرى، لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، حيدر آباد الدكن، الهند، الطبعة الأولى ١٣٤٤هـ-١٩٢٥م، نشر وتصوير دار المعرفة، بيروت.

٩٠- السنن الكبرى للنسائي، لأبي عبد الرحمن أحمد بن علي بن شعيب النسائي، تحقيق الدكتور عبد الغفار سليمان البنداري، وسيد كسوري، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ-١٩٩١م.

٩١- سنن النسائي (المسمى المجتبى) لأبي عبد الرحمن أحمد بن علي بن شعيب النسائي، تحقيق الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.

٩٢- السنة، لأبي بكر عمرو بن أبي عاصم الشيباني، تحقيق ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.

٩٣- السنة والتشريع، للدكتور عبد المنعم النمر، دار الكتاب المصري، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ-١٩٩٤م.

٩٤- سؤالات مسعود بن علي السجزي مع أسئلة البغداديين عن أحوال الرواة، لأبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم، تحقيق الدكتور موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.

٩٥- السيرة النبوية، لأبي محمد بن الملك بن هشام المعافري، تحقيق مصطفى السقا، وإبراهيم الإياري، وعبد الحفيظ شلبي، القاهرة ١٩٥٥م، نشر وتصوير دار إحياء التراث العربي.

٩٦- شذرات من علوم السنة، للدكتور محمد الأحمد أبو النور، المجلس الأعلى للشتون الإسلامية ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.

٩٧- شرح ألفية العراقي المسماة بالتبصرة والتذكرة، لأبي الفضل عبد الرحيم بن

الحسين العراقي، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ.

٩٨- شرح الزرقاني على المواهب اللدنية، للقسطلاني، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٣هـ.

٩٩- شرح الزرقاني على الموطأ، لمحمد بن عبد الباقي الزرقاني، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ-١٩٩٦م.

١٠٠- شرح السنة، لأبي محمد الحسين بن محمد البغوي، تحقيق زهير الشاويش، وشعيب الأرناؤوط، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.

١٠١- شرف أصحاب الحديث، ونصيحة أهل الحديث، كلاهما لأحمد بن علي بن ثابت، المعروف بالخطيب البغدادي، تحقيق عمرو عبد المنعم سليم، مكتبة ابن تيمية بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.

١٠٢- شروط الأئمة الخمسة، لأبي بكر محمد بن موسى الحازمي، دار زاهد القدسي، بدون تاريخ.

١٠٣- الشريعة، لأبي بكر محمد بن الحسيني الآجري، تحقيق محمد حامد الفقي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.

١٠٤- الشفا بتعريف حقوق المصطفى، لأبي الفضل عياض اليعصبی، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ.

١٠٥- صحيح ابن حبان، بترتيب الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي، تحقيق شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ-١٩٩٣م.

١٠٦- صحيح ابن خزيمة، لأبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة، تحقيق محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ-١٩٩٢م.

١٠٧- صحيح البخاري، لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، مع فتح الباري، تحقيق محب الدين الخطيب، ومحمد فؤاد عبد الباقي، وقصى محب الدين الخطيب، دار الريان للتراث بالقاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ-١٩٨٦م.

- ١٠٨- صحيح مسلم، لأبى الحسين مسلم بن الحجاج القشيري، مع المنهاج شرح مسلم للنووي، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، وعصام الصباطي، وآخرون، دار الحديث بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ-١٩٩٤م.
- ١٠٩- الصمت وحفظ اللسان، لأبى بكر عبد الله بن محمد بن أبى الدنيا، تحقيق الدكتور محمد أحمد عاشور، دار الاعتصام، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.
- ١١٠- الطب في السنة، للدكتور محمد أحمد السنهوري، مخطوط بكلية أصول الدين بالقاهرة، رقم ١٨٥٥.
- ١١١- طرح الثريب فى شرح التقريب، لعبد الرحيم بن الحسين العراقي، وولده أبى زرعة، دار إحياء التراث العربى، بيروت، بدون تاريخ.
- ١١٢- طرق تخريج حديث رسول الله ﷺ، للدكتور عبد المهدى عبد القادر، دار الاعتصام بالقاهرة، بدون تاريخ.
- ١١٣- عقد الدرر فى أخبار المنتظر، ليوسف بن يحيى المقدسى، تحقيق الدكتور عبد الفتاح محمد الحلو، مكتبة عالم الفكر، الطبعة الأولى ١٢٩٩هـ-١٩٧٩م.
- ١١٤- علل الحديث، لابن أبى حاتم الرازى تحقيق محب الدين الخطيب، دار المعرفة، بيروت، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.
- ١١٥- علم الحديث، لأحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق مسلم محمد على، دار الكتب الإسلامية بالقاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م.
- ١١٦- علوم الحديث ومصطلحه، للدكتور صبحى الصالح، دار العلم، بيروت، الطبعة الحادية والعشرون، ١٩٧٧م.
- ١١٧- علوم الحديث، لابن عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزورى المعروف بابن الصلاح، تحقيق صلاح عويضة، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ-١٩٩٥م.
- ١١٨- عمدة القارى، شرح صحيح البخارى، لأبى محمد محمود بن أحمد العيني، مطبعة مصطفى الحلبي، القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ.

١١٩- عون المعبود شرح سنن أبي داود، لأبي الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة، الطبعة الثانية، ١٣٨٩هـ.

١٢٠- فتح الباري بشرح صحيح البخاري لأبي الفضل أحمد بن علي المعروف بابن حجر، تحقيق محب الدين الخطيب، ومحمد فؤاد عبد الباقي، وقصى محب الدين الخطيب، دار الريان للتراث بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ-١٩٨٦م.

١٢١- فتح الباقي على ألفية العراقي، لأبي يحيى زكريا بن محمد الأنصاري، تحقيق محمد بن الحسيني العراقي، دار الكتب العلمية، بيروت، بهامش شرح ألفية العراقي المسماه بالتبصرة والتذكرة.

١٢٢- فتح المغيث بشرح ألفية الحديث، لأبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي، تحقيق أحمد محمد شاكر، ومحمود ربيع، مكتبة السنة، بالقاهرة، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.

١٢٣- فتح المغيث شرح ألفية الحديث، لأبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن السخاوي تحقيق صلاح محمد عويضة، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ-١٩٩٣م.

١٢٤- فتح المنعم شرح صحيح مسلم، للدكتور موسى شاهين لاشين، مطبعة الفجر الجديد، بدون تاريخ.

١٢٥- الفكر المنهجي عند المحدثين، للدكتور همام عبد الرحيم سعيد، كتاب الأمة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

١٢٦- الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة، لمحمد بن علي الشوكاني، تحقيق عبد الرحمن المعلمي اليماني، وعبد الوهاب عبد اللطيف، مطبعة السنة المحمدية بالقاهرة، ١٣٨٠هـ-١٩٦٠م.

١٢٧- في رحاب السنة، الكتب الصحاح الستة، للدكتور محمد أبو شهبة، طبعة مجمع البحوث الإسلامية، ١٣٨٩هـ-١٩٦٩م.

١٢٨- فيض القدير شرح الجامع الصغير، لعبد الرؤوف المناوى، دار المعرفة، بيروت،
الطبعة الثانية، ١٣٩١هـ-١٩٧٢م.

١٢٩- قاعدة فى الجرح والتعديل، وقاعدة فى المؤرخين، لأبى نصر عبد الوهاب بن
على السبكى، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، دار الوعى، حلب، الطبعة الثانية،
١٣٩٨هـ-١٩٧٨م.

١٣٠- قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث، لمحمد جمال الدين القاسمى،
تحقيق محمد بهجة البيطار، عيسى البابى الحلبي، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ-
١٩٧٩م.

١٣١- القول المسدد فى الذب عن المسند، لابن حجر العسقلانى، تحقيق عبد الله
محمد الدرويش، اليمامة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.

١٣٢- كشف الخفاء ومزيل الألباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس،
لإسماعيل بن محمد العجلونى، تحقيق محمد عبد العزيز الخالدى، دار الكتب
العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.

١٣٣- كشف اللثام عن أسرار تخريج أحاديث سيد الأنام ﷺ، للدكتور عبد
الموجود عبداللطيف، الناشر مكتبة الأزهر، بالقاهرة، دار الطباعة المحمدية،
الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م.

١٣٤- كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال، للعلامة علاء الدين على المتقى
الهندي، تحقيق الشيخ بكرى حياتى، والشيخ صفوة السقا، طبعة مؤسسة
الرسالة، سنة ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.

١٣٥- الكفاية فى علم الرواية، لأبى بكر أحمد بن على، الشهير بالخطيب البغدادى،
تحقيق محمد الحافظ التيجانى، وعبد الحليم محمد، وعبد الرحمن حسن، دار ابن
تيمية، بالقاهرة، ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.

١٣٦- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للحافظ لعلى بن أبى بكر الهيثمى، دار الكتاب
العربى، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٢هـ-١٩٨٢م.

١٣٧- مجموعة الحديث الصديقية، لآل الصديق الغمارى، مكتبة القاهرة، مصر،

بدون تاريخ .

١٣٨- مختلف الحديث بين الفقهاء والمحدثين، للدكتور نافذ حسين حماد، دار الوفاء، بالمنصورة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ-١٩٩٣م .

١٣٩- المراسيل، لأبي داود سليمان بن أشعث السجستاني، تحقيق كمال يوسف الخوت، دار الجنان، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م .

١٤٠- المستدرک على الصحيحين، لأبي عبد الله الحاكم، تحقيق مصطفى عبد القاهر عطا، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤١١هـ-١٩٩٠م .

١٤١- مسند أبي داود الطيالسي، للحافظ سليمان بن داود بن الجارود، الشهير بأبي داود الطيالسي، مطبعة حيدر آباد الدكن، الهند، الطبعة الأولى، ١٣٢١هـ-١٩٠٣م، تصوير دار المعرفة، بيروت .

١٤٢- مسند الإمام أحمد بن حنبل، للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، المطبعة الميمنية بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٣١٣هـ-١٨٩٥م، تصوير المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م .

١٤٣- مسند الإمام الشافعي، لأبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، تحقيق سعيد محمد اللحام، وحياء شيخا، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ-١٩٩٦م .

١٤٤- مسند الإمام عبد الله بن المبارك، تحقيق صبحي البدرى السامرائي، مكتبة المعارف بالرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م .

١٤٥- مشكل الآثار، لأبي جعفر الطحاوي، الناشر دار صادر، بيروت، مطبعة حيدر آباد الدكن، بالهند، الطبعة الأولى ١٣٣٣هـ .

١٤٦- مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه، لأحمد بن أبي بكر البوصيري، تحقيق موسى محمد علي، ودكتور عزت علي عطية، دار الكتب الحديثة بالقاهرة، بدون تاريخ .

١٤٧- معالم السنن، لأبي سليمان أحمد بن محمد الخطابي، المكتبة العلمية، الطبعة الأولى، ١٣٥١هـ-١٩٨١م .

١٤٨- معرفة علوم الحديث، لأبى عبد الله الحاكم، تحقيق الدكتور السيد معظم حسين، حيدر آباد الدكن، بالهند، نشر مكتبة المتنبي بالقاهرة، الطبعة الثانية ١٣٩٧هـ.

١٤٩- المعين الرائق فى سيرة سيد الخلائق، للدكتور سعيد محمد صوابى، والدكتور توفيق سالم، والدكتور إسماعيل مخلوف، ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.

١٥٠- المعجم الأوسط، لأبى القاسم سليمان بن أحمد، الشهير بالطبرانى، تحقيق الدكتور محمود الطحان، صدر منه ٣ أجزاء، مكتبة المعارف، بالرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.

١٥١- المعجم الصغير، للطبرانى، تحقيق محمد سليم سمارة، دار إحياء التراث العربى، الطبعة الأولى ١٩٩٢م.

١٥٢- المعجم الكبير، للطبرانى، صدر منه ٢٥ جزء، وناقص أجزاء ١٥، ١٦، ٢١، تحقيق حمدى عبد المجيد السلفى، الدار العربية للطباعة، الطبعة الأولى ١٣٩٨هـ.

١٥٣- مفتاح السنة أو تاريخ فنون الحديث، للأستاذ محمد عبد العزيز الخولى، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ.

١٥٤- مفتاح كنوز السنة، للدكتور أ.ى. فنسك، إدارة ترجمان السنة، باكستان ١٣٩٧هـ-١٩٧٧م.

١٥٥- مقاصد الحديث فى القديم والحديث، للدكتور مصطفى أمين إبراهيم التازى، مطبعة دار التأليف بالقاهرة، الطبعة الثالثة، ١٩٧١م.

١٥٦- المقاصد الحسنة فى بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، لأبى الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوى، تحقيق عبد الله محمد الصديق، وعبد الوهاب عبد اللطيف، مكتبة الخانجى بالقاهرة، الطبعة الثانية، ١٤١٢هـ-١٩٩١م.

١٥٧- مكارم الأخلاق، لأبى بكر عبد الله بن محمد بن أبى الدنيا، تحقيق الأستاذ محمد عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ-

١٥٨- المكتبة العلمية لعبد الرازق بن همام الصنعاني في الحديث النبوي، لأستاذنا الجليل الدكتور إسماعيل عبد الخالق الدفتار، مخطوط بكلية أصول الدين، بالقاهرة، رقم ٢٣٣٢، لسنة ١٣٩٦هـ-١٩٧٦م.

١٥٩- المنار المنيف في الصحيح والضعيف، لأبى عبد الله محمد بن أبى بكر، الشهير، بابن قيم الجوزية، تحقيق الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة مكتب المطبوعات الإسلامية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.

١٦٠- منتخب كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، للمتقى الهندي، مطبعة الميمنية، بالقاهرة، تصوير المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م، بهامش مسند الإمام أحمد.

١٦١- المتقى من السنن المسندة عن رسول الله ﷺ، لأبى محمد عبد الله بن الجارود، فهرسة عبد الله البارودي، دار الجنان، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.

١٦٢- المنهاج شرح مسلم، لأبى زكريا يحيى بن شرف النووي، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، وعصام الصبابطى وآخرون، دار الحديث بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ-١٩٩٤م.

١٦٣- المنهج الإسلامي في الجرح والتعديل، للدكتور فاروق حمادة، مكتبة المعارف، المغرب، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ-١٩٨٢م.

١٦٤- منهج نقد المتن عند علماء الحديث النبوي، للدكتور صلاح الدين الأدلبي، دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.

١٦٥- منهج النقد في علوم الحديث، للدكتور نور الدين عتر، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٢هـ-١٩٩٢م.

١٦٦- الموضوعات، لأبى الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.

١٦٧- موطأ الإمام مالك، لأبى عبد الله مالك بن أنس، برواية يحيى الليثي، تحقيق

محمد فؤاد عبد الباقي، دار الحديث بالقاهرة، الطبعة الثانية، ١٤١٣هـ -
١٩٩٣م. وبرواية محمد الشيباني، تحقيق الدكتور عبد الوهاب عبد اللطيف،
دار القلم، بيروت، بدون تاريخ.

١٦٨- نزول عيسى بن مريم، آخر الزمان، للإمام جلال الدين عبد الرحمن
السيوطي، تحقيق محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون
تاريخ.

١٦٩- نزهة النظر شرع نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر، لابن حجر العسقلاني،
تحقيق إسحاق عزوز، مكتبة منارة العلماء، الإسماعيلية، القاهرة، ١٤٠٩هـ -
١٩٨٩م.

١٧٠- نظم المتناثر من الحديث المتواتر، للسيد محمد بن جعفر الكتاني، دار الكتب
السلفية، القاهرة، الطبعة الثانية، بدون تاريخ.

١٧١- النكت البديعات على الموضوعات، لأبي الفضل جلال الدين عبد الرحمن
السيوطي، تحقيق عامر أحمد حيدر، دار الجنان، الطبعة الأولى ١٤١١هـ -
١٩٩١م.

١٧٢- نوارد الأصول في معرفة أحاديث الرسول، لأبي عبد الله محمد الحكيم
الترمذي، تحقيق الدكتور أحمد عبد الرحيم السايح، والدكتور السيد الجميلي،
دار الريان بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

١٧٣- النهاية في غريب الحديث والأثر، لأبي السعادات، المبارك بن الأثير،
تحقيق محمود محمد الطناحي، وطاهر أحمد الزاوي، مطبعة عيسى البابي
الخلي، ١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م.

١٧٤- هذا عهد نبينا ﷺ إلينا خبر الأحاد، لمصطفى محمد سلامة، مكتبة ابن حجر
بمكة المكرمة، بدون تاريخ.

١٧٥- الوضع في الحديث، للدكتور عمر بن حسن عثمان فلاته، مخطوط بكلية
أصول الدين بالقاهرة، رقم ٩٠١ لسنة ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م.

ثالثاً : الفقه وأصوله :

١٧٦- الإبهاج في شرح المنهاج على منهاج الوصول إلى علم الأصول، (للقاضى البيضاءى)، لعلى بن عبد الكافى السبكى، وولده عبد الوهاب السبكى، حققه جماعة من العلماء، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ- ١٩٨٤م.

١٧٧- الإحكام فى أصول الأحكام، لأبى محمد على بن أحمد، الشهير بابن حزم، تحقيق أحمد محمد شاكر، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ- ١٩٨٥م.

١٧٨- الإحكام فى أصول الأحكام، لأبى الحسن على بن محمد الآمدى، مطبعة الحلبي بالقاهرة، ١٣٨٧هـ- ١٩٦٧م.

١٧٩- الأدلة المختلف فيها وأثرها فى الفقه الإسلامى، للدكتور عبد الحميد أبو المكارم إسماعيل، مطبعة دار ماجد بالقاهرة، الناشر دار المسلم، بدون تاريخ.

١٨٠- إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول، لأبى على محمد بن على الشوكانى، تحقيق الدكتور شعبان محمد إسماعيل، دار الكتب، القاهرة، بدون تاريخ.

١٨١- أصول السرخسى، لأبى بكر محمد بن أحمد السرخسى، تحقيق أبو الوفا الأفغانى، حيدر آباد الدكن بالهند، تصوير دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ- ١٩٩٣م.

١٨٢- أصول الفقه، للشيخ محمد الخضرى، دار الحديث بالقاهرة، بدون تاريخ.

١٨٣- أصول الفقه الإسلامى، للدكتور طه جابر العلوانى، طبعة المعهد العالمى للفكر الإسلامى، هيرندن، الولايات المتحدة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ- ١٩٨٨م.

١٨٤- أصول الفقه، تاريخه ورجاله، للدكتور شعبان إسماعيل، دار المريخ للنشر بالرياض، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.

١٨٥- أعلام الموقعين عن رب العالمين، لأبى عبد الله محمد بن أبى بكر، الشهير بابن قيم الجوزية، تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد، مطبعة السعادة بمصر، الطبعة

الأولى ١٣٧٤هـ.

١٨٦- إغاثة اللفهان من مصايد الشيطان، لابن قيم الجوزية، تحقيق محمد سيد كيلاى، النور الإسلامية، بيروت، بدون تاريخ.

١٨٧- الأم، للإمام محمد بن إدريس الشافعى، تحقيق محمد زهدى النجار، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٣هـ-١٩٧٣م.

١٨٨- الإنصاف فى بيان سبب الاختلاف فى الأحكام الفقهية، لأحمد بن عبد الرحيم الدهلوى، خال من تاريخ الطبع ومكانه.

١٨٩- البحر المحيظ فى أصول الفقه، لبدر الدين محمد بن بهادر، الشهير بالزركشى، تحقيق عبد القادر العانى، والدكتور عمر سليمان الأشقر، دار الصفوة بالغردقة، الطبعة الثانية، ١٤١٣هـ-١٩٩٢م.

١٩٠- البرهان فى أصول الفقه، لأبى المعالى عبد الملك بن عبد الله الجوينى، تحقيق صلاح محمد عويضة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.

١٩١- تاريخ التشريع الإسلامى، للشيخ محمد الخضرى، طبعة دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ-١٩٩٤م.

١٩٢- التحرير فى أصول الفقه، لكمال الدين محمد بن الهمام، طبعة مصطفى الحلبي بالقاهرة، ١٣٥٠هـ.

١٩٣- التقرير والتحرير، لمحمد بن الحسن بن أمير الحاج، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م، تصوير على طبعة المطبعة الأميرية بالقاهرة.

١٩٤- تقرير الاستناد فى تفسير الاجتهاد، للإمام السيوطى، تحقيق المستشار الدكتور فؤاد عبد المنعم أحمد، دار الدعوة بالإسكندرية، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.

١٩٥- التلويح فى كشف حقائق التنقيح، لسعد الدين مسعود بن عمر التفتازانى، مطبعة محمد على صبيح، ميدان الأزهر بالقاهرة، بدون تاريخ.

١٩٦- تيسير التحرير شرح كتاب التحرير، (لكمال الدين محمد بن عبد الواحد ابن الهمام) لمحمد أمين، المعروف بأمرير بادشاه الحنفى، مطبعة عيسى الحلبى بالقاهرة. ١٣٥٠هـ

١٩٧- الدراية فى تخريج أحاديث الهداية، للإمام ابن حجر العسقلانى، تحقيق السيد عبد الله هاشم اليمانى، مطبعة الفجالة الجديدة بالقاهرة، ١٣٨٤هـ- ١٩٦٤م.

١٩٨- الرسالة، للإمام محمد بن إدريس الشافعى، تحقيق أحمد محمد شاكر، دار الفكر، بيروت، ١٣٠٩هـ.

١٩٩- سبل السلام، شرح بلوغ المرام من جمع أدلة الأحكام، لمحمد بن إسماعيل الأمير الصنعانى، تحقيق إبراهيم عصر، دار الحديث بالقاهرة، بدون تاريخ.

٢٠٠- شرح الفقه الأكبر، لأبى منصور الحنفى، طبعة الشئون الدينية بقطر، وملا على القارى، مطبعة مصطفى الحلبى ١٣٧٥هـ- ١٩٥٥م.

٢٠١- صحة أصول مذهب أهل المدينة، للإمام ابن تيمية، دار الندوة الجديدة، بيروت، بدون تاريخ.

٢٠٢- علم أصول الفقه، للشيخ عبد الوهاب خالف، مكتبة الدعوة الإسلامية بالقاهرة، الطبعة الثامنة، بدون تاريخ.

٢٠٣- علم أصول الفقه وتاريخ التشريع الإسلامى، للشيخ أحمد إبراهيم، طبعة دار الأنصار بالقاهرة، بدون تاريخ.

٢٠٤- علم الفقه، للدكتور عبد المنعم النمر، مطبعة الخلود، بغداد، ١٩٩٠م.

٢٠٥- غاية الوصول شرح لب الأصول، لزكريا الأنصارى، مطبعة مصطفى الحلبى بالقاهرة، الطبعة الأخيرة ١٣٦٠هـ.

٢٠٦- الفتاوى، للإمام الأكبر محمود شلتوت، دار الشروق بالقاهرة، الطبعة السابعة عشر ١٤١٧هـ- ١٩٩٧م.

٢٠٧- الفتح المبين فى طبقات الأصوليين، لعبد الله مصطفى المراغى، الطبعة الثانية، بيروت، ١٣٩٤هـ- ١٩٧٤م.

- ٢٠٨- الفقيه والمتفقه، لأبى بكر أحمد بن على الخطيب البغدادى، تحقيق عادل يوسف العزازى، دار ابن الجوزى بالرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٧م، توزيع دار التوعية الإسلامية، مصر.
- ٢٠٩- الفقه الإسلامى، مرونته، وتطوره، للإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جاد الحق، طبعة الأمانة العامة للجنة العليا للدعوة الإسلامية بالأزهر الشريف، بدون تاريخ.
- ٢١٠- فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت، لعبد العلى محمد بن نظام الأنصارى، المطبعة الأميرية ببولاق، ١٣٢٢هـ مطبوع بهامش المستصفى.
- ٢١١- قواعد الأحكام فى مصالح الأنام، للإمام عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام، مؤسسة الريان، بيروت، ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.
- ٢١٢- مجموع الفتاوى، لابن تيمية، جمع وترتيب : عبد الرحمن بن محمد النجدى، توزيع الرئاسة العامة لشئون الحرمين ١٤٠٤هـ.
- ٢١٣- المحصل فى أصول الفقه، لفخر الدين محمد بن عمر الرازى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.
- ٢١٤- مختصر المنتهى الأصولى لعثمان بن عمر بن الحاجب، تحقيق شعبان محمد إسماعيل، مكتبة الكليات الأزهرية بالقاهرة، ١٣٩٣هـ.
- ٢١٥- المستصفى من علم الأصول، لأبى حامد محمد الغزالى، المطبعة الأميرية بالقاهرة ١٣٢٢هـ.
- ٢١٦- المسودة فى أصول الفقه، لآل تيمية، جمع : أحمد عبد الغنى، تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد، دار الكتاب العربى، بيروت، بدون تاريخ.
- ٢١٧- مصادر الشريعة الإسلامية مقارنة بالمصادر الدستورية، للمستشار الدكتور على جريشة، مكتبة وهبة بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ-١٩٧٩م.
- ٢١٨- المعتمد فى أصول الفقه، لأبى الحسين محمد بن على البصرى، قدم له خليل الميس، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ.
- ٢١٩- الموافقات فى أصول الشريعة، لأبى إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبى،

تحقيق عبدالله دارز، وإبراهيم رمضان، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية
١٤١٦هـ-١٩٩٦م.

٢٢٠- مناهج العقول شرح منهاج الأصول، لمحمد بن الحسن البدخشى، مطبعة
محمد على صبيح بالقاهرة، بهامش نهاية السؤل.

٢٢١- الميزان للشعراني، مصطفى البابي الحلبي ١٣٥٩هـ.

٢٢٢- نصب الرأفة لتخريج أحاديث الهداية، للإمام عبد الله بن يوسف الزيلعي،
دار المأمون بالقاهرة، ١٣٥٧هـ-١٩٣٨م.

٢٢٣- نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامى، للدكتور على حسن عبد القادر، دار
الكتب الحديثة، الطبعة الثالثة ١٩٦٥م.

٢٢٤- نهاية السؤل فى شرح منهاج الوصول على علم الأصول، لجمال الدين عبد
الرحيم الأسنوى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ-

١٩٨٣م، تصوير على طبعة المطبعة الأميرية بالقاهرة، بهامش التقرير والتحبير.

٢٢٥- نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار، لمحمد بن على الشوكانى، دار الجليل،
بيروت، ١٩٧٣م.

رابعاً : التوحيد والضرى والمذاهب :

٢٢٦- الإبانة عن أصول الديانة، لأبى الحسن الأشعرى، تحقيق الدكتور فوفية
حسين محمود، دار الأنصار بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ-١٩٧٧م.

٢٢٧- التذكرة فى أحوال الموتى وأمور الآخرة، لأبى عبد الله محمد بن أحمد
القرطبى، تحقيق الدكتور فتحى أنوار الدابولى، ومجدى فتحى السيد، دار
الصحابية، طنطا، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ-١٩٩٤م.

٢٢٨- الاتجاه الاعتزالى فى الفكر الإسلامى الحديث، للدكتور أحمد محمد عبد
العال، مخطوط بكلية أصول الدين بالقاهرة، رقم ١٦٥٠، سنة ١٤٠٦هـ-
١٩٨٦م.

٢٢٩- أثر الإمامة فى الفقه الجعفرى وأصوله، للدكتور على أحمد السالوس، الناشر

- : المؤسسة الأفرو عربية للنشر بالقاهرة، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ-١٩٨٢م.
- ٢٣٠- أدب المعتزلة، للدكتور عبد الحليم بليغ، مطبعة الرسالة بمصر، الطبعة الثانية ١٩٦٩م.
- ٢٣١- آراء المعتزلة الأصولية، دراسة وتقويماً، للدكتور على بن سعد بن صالح، مكتبة الرشد بالرياض، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.
- ٢٣٢- الأربعين في أصول الدين، لفخر الدين محمد بن عمر الخطيب الرازي، مكتبة الكليات الأزهرية بالقاهرة، بدون تاريخ.
- ٢٣٣- الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد، للإمام الحرمين عبد الملك الجويني، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- ٢٣٤- الأسماء والصفات، لأحمد بن الحسين البيهقي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- ٢٣٥- الصارم المسلول على شاتم الرسول، لابن تيمية، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، طبع عالم الكتب ١٤٠٢هـ-١٩٨٢م.
- ٢٣٦- أصل الشيعة وأصولها، لمحمد الحسين آل كاشف الغطاء، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.
- ٢٣٧- أصول الدين، لأبي منصور عبد القادر البغدادي، مطبعة الدولة، استنبول، الطبعة الأولى ١٣٤٦هـ-١٩٢٨م.
- ٢٣٨- أصول العقيدة بين المعتزلة والشيعة الإمامية، للدكتورة عائشة يوسف المناعي، دار الثقافة، قطر، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ-١٩٩٢م.
- ٢٣٩- الاعتصام، لأبي إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي، تحقيق محمود طعمة حلي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
- ٢٤٠- إظهار الحق، لرحمت الله الهندي، تحقيق أحمد حجازي السقا، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.
- ٢٤١- اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم، لابن تيمية، تحقيق صلاح عويضة، مكتبة الإيمان بالمنصورة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.

- ٢٤٢- الانتصار والرد على ابن الراوندى الملحد، لأبى الحسين عبد الرحيم بن محمد الخياط، تحقيق محمد حجازى، مكتبة الثقافة الدينية بالقاهرة، بدون تاريخ.
- ٢٤٣- الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به، لأبى بكر بن الطيب الباقلانى، تحقيق محمد زاهد الحسن الكوثرى، الناشر : مكتبة الخانجي بالقاهرة، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.
- ٢٤٤- البايبة والبهائية فى الميزان، لمجموعة من العلماء، مطبوعات الأزهر، بدون تاريخ.
- ٢٤٥- بيان تلبس الجهمية فى تأسيس بدعهم الكلامية، لابن تيمية، مطبعة الحكومة بمكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٣٩١هـ.
- ٢٤٦- البهائية فى خدمة الاستعمار، نشر : منظمة الإعلام الإسلامى، طبعة : سبهر-طهران، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.
- ٢٤٧- البهائية وسائل وغايات، لأستاذنا الدكتور طه الدسوقي حبشى، دار الهدى للطباعة بالقاهرة، الطبعة الأولى، بدون تاريخ.
- ٢٤٨- تاريخ المذاهب الإسلامية فى السياسة والعقائد وتاريخ المذاهب الفقهية، محمد أبو زهرة، دار الفكر العربى، بالقاهرة، بدون تاريخ.
- ٢٤٩- تطهير الجنان واللسان، لابن حجر الهيتمى، تحقيق الدكتور عبد الوهاب عبد اللطيف، مكتبة القاهرة، بمصر، الطبعة الثانية، ١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م.
- ٢٥٠- التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، محمد بن أحمد الملطى، تحقيق محمد زاهد الكوثرى، مكتبة المثنى، بغداد ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م.
- ٢٥١- التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل، محمد بن اسحاق بن خزيمة، تحقيق الدكتور عبد العزيز الشموان، دار الرشد، بالرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- ٢٥٢- جهنم بن صفوان ومكانته فى الفكر الإسلامى، لخالد العلى، مطبعة الإرشاد، بغداد، ١٩٦٥م.
- ٢٥٣- حادى الأرواح إلى بلاد الأفراح، لابن قيم الجوزية، مطبعة المدنى، بالقاهرة، بدون تاريخ.

- ٢٥٤- الحقائق الجلية فى الرد على ابن تيمية فيما أورده فى الفتوى الحموية،
للشيخ شهاب الدين أحمد بن جهيل الحلبي، تحقيق الدكتور طه الدسوقي
حبيشي، دار الفجر الجديد بالقاهرة، ١٩٨٧م.
- ٢٥٥- الخطوط العريضة، لمحّب الدين الخطيب، تحقيق محمد مال الله، المطبعة الفنية،
بالقاهرة، بدون تاريخ.
- ٢٥٦- الخلافة ونشأة الأحزاب السياسية، للدكتور محمد عمارة، مطبعة المؤسسة
العربية للدراسات والنشر، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٧٧م.
- ٢٥٧- دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه، لأبى الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، تحقيق
حسن السقاف، دار الإمام النووي، بالأردن، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ -
١٩٩٢م.
- ٢٥٨- رسائل الجاحظ من كتاب خلق القرآن، لعمر بن بحر الجاحظ، مكتبة
الخانجي، بالقاهرة، ١٩٧٩م.
- ٢٥٩- رسائل العدل والتوحيد، للدكتور محمد عمارة، مكتبة وهبة، القاهرة.
- ٢٦٠- رسائل العدل والتوحيد، ليحيى بن الحسين، مؤسسة دار الهلال، ١٩٧١م.
- ٢٦١- الروح، لابن قيم الجوزية، تحقيق محمد إسكندر يلداء، دار الكتب العلمية،
بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
- ٢٦٢- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع
الصحابة والتابعين فمن بعدهم، لأبى القاسم بن الحسن الطبري اللالكائي،
تحقيق أحمد سعد حمدان، دار طيبة للنشر، بدون تاريخ.
- ٢٦٣- شرح الأصول الخمسة، للقاضي عبد الجبار الهمداني، تحقيق الدكتور عبد
الكريم عثمان، مكتبة وهبة بالقاهرة، الطبعة الثالثة ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.
- ٢٦٤- شرح الطحاوية فى العقيدة السلفية، لعلى بن أبى العز الحنفى، تحقيق الدكتور
عبد الرحمن عميرة، مكتبة المعارف بالرياض، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ -
١٩٨٦م.
- ٢٦٥- شفاء العليل فى مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل، لابن قيم الجوزية،

مطبعة دار التراث، بالقاهرة، بدون تاريخ.

٢٦٦- شرح القصيدة النونية، المسماة الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية،

لابن قيم الجوزية، تحقيق الدكتور محمد خليل هراس، دار الفاروق الحديثة بالقاهرة، بدون تاريخ.

٢٦٧- شرح لمعة الاعتقاد الهادى إلى سبيل الرشاد، لموفق الدين عبد الله بن أحمد

ابن قدامة المقدسى، مكتبة الرشيد بالرياض، الطبعة الثالثة ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.

٢٦٨- الشيعة الإثني عشرية ومنهجهم فى تفسير القرآن الكريم، للدكتور محمد

إبراهيم العسال، مخطوط بكلية أصول الدين، بالقاهرة، رقم ١١٦٠.

٢٦٩- الشيعة فى عقائدهم وأحكامهم، للسيد أمير محمد القزوينى، دار الزهراء،

بيروت، الطبعة الثالثة، ١٣٩٧هـ-١٩٧٧م.

٢٧٠- الشيعة هم أهل السنة، للدكتور محمد التيجانى السماوى، شمس المشرق

ومؤسسة الفجر، لندن، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.

٢٧١- الشيعة والشيعة، لمحمد جواد مغنية، دار الكتاب البنانى، بدون تاريخ.

٢٧٢- الشيعة والتصحيح، الصراع بين الشيعة والتشيع، للدكتور موسى الموسوى،

طبعة لوس أنجلوس ١٤٠٨هـ-١٩٧٨م.

٢٧٣- الشيعة والسنة، لإحسان إلهى ظهير، إدارة ترجمان السنة، باكستان، بدون

تاريخ.

٢٧٤- الصواعق المحرقة فى الرد على أهل البدع والزندقة، لأحمد بن حجر الهيتمى،

تحقيق الدكتور عبد الوهاب عبد اللطيف، مكتبة القاهرة بمصر، الطبعة الثانية

١٣٨٥هـ-١٩٦٥م.

٢٧٥- العصريون معتزلة اليوم، للأستاذ يوسف كمال، دار الوفاء، بالمنصورة، الطبعة

الأولى ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.

٢٧٦- العقيدة الصحيحة فى الله وما ثار حولها من مشكلات، للحافظ عبد الغنى

ابن إسماعيل النابلسى، دار مسلم، القاهرة، بدون تاريخ.

- ٢٧٧- **العقيدة والشريعة فى الإسلام**، تاريخ التطور العقدى والتشريعى فى الدين الإسلامى، لجولدتسهير، نقله إلى العربية الدكتور على حسن عبد القاهر، ومحمد يوسف موسى، وعبد العزيز عبد الحق، الناشر : دار الكتب الحديثة بمصر، ومكتبة المثنى ببغداد، الطبعة الثانية، بدون تاريخ.
- ٢٧٨- **العلمانية : نشأتها، وتطورها، وآثارها فى الحياة الإسلامية المعاصرة**، للدكتور سفر ابن عبد الرحمن الحوالى، دار مكة، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ-١٩٨٢م.
- ٢٧٩- **الغيب فى ضوء القرآن الكريم**، للدكتور صدقى عبد الحميد عبد ربه، مخطوط بكلية أصول الدين بالقاهرة، رقم ١١١٣ .
- ٢٨٠- **الغيبات فى ضوء السنة**، للدكتور محمد أحمد همام، مخطوط بكلية أصول الدين بالقاهرة رقم ١٨٦٤ .
- ٢٨١- **الفصل فى الملل والأهواء والنحل**، لأبى محمد على بن حزم الظاهرى، مكتبة الخانجى بالقاهرة، بدون تاريخ.
- ٢٨٢- **الفرق بين الفرق**، لعبد القادر بن طاهر البغدادى، تحقيق إبراهيم رمضان، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ-١٩٩٤م.
- ٢٨٣- **فرق معاصرة تنتسب إلى الإسلام وموقف الإسلام منها**، للدكتور غالب على عواجى، مكتبة لينة بدمههور، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ-١٩٩٣م.
- ٢٨٤- **القاديانية**، للإمام الأكبر الشيخ محمد الخضر حسين، طبعة مجمع البحوث الإسلامية ١٣٨٩هـ-١٩٧٠م.
- ٢٨٥- **القاديانية ومصيرها فى التاريخ**، للدكتور طه حبيشى، دار الطباعة المحمدية بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م.
- ٢٨٦- **الكواشف الجلية عن معانى الوسطية**، لعبد العزيز محمد السلطان، شركة الراجحى، الطبعة العاشرة ١٤٠١هـ-١٩٨١م.
- ٢٨٧- **المحيط بالتكليف**، للقاضى عبد الجبار، جمع الحسن بن أحمد بن منتوية، المؤسسة المصرية العامة للتأليف بالقاهرة.

٢٨٨- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية : شرح الدرر المضيئة في عقيدة الفرق المرضية، لمحمد أحمد السفاريني، مكتبة أسامة بالرياض، بدون تاريخ.

٢٨٩- مختصر التحفة الإثني عشرية، تأليف شاه عبد العزيز الإمام ولي الله أحمد الدهلوي، تعريب غلام محمد الأسلمي، وتهذيب السيد محمود شكرى الألوسى، تحقيق محب الدين الخطيب، طبعة الرئاسة العامة للإفتاء والإرشاد بالسعودية ١٤٠٤هـ.

٢٩٠- مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة، لابن قيم الجوزية، تحقيق سيد إبراهيم، دار الحديث بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ-١٩٩٢م.

٢٩١- مذاهب التفسير الإسلامى، لجولد تسهير، ترجمة الدكتور عبد الحليم النجار، مكتبة الخانجي بمصر، ومكتبة المثنى ببغداد، ١٣٧٤هـ-١٩٥٥م.

٢٩٢- مع الدكتور موسى الموسوى فى كتابه الشيعة والتصحيح، للدكتور علاء الدين السيد أمير القزوينى، مركز الغدير للدراسات الإسلامية، قم، إيران، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ-١٩٩٤م.

٢٩٣- المعتزلة، زهدى حسن جاد الله، مطبعة مصر، الطبعة الأولى ١٣٦٦هـ-١٩٤٨م.

٢٩٤- المعتزلة واتجاههم العقلى وأثره فى تطور الفكر الإسلامى الحديث، للدكتور نشأت عبد الجواد، مخطوط بكلية أصول الدين، بالقاهرة، رقم ١٨٤١.

٢٩٥- المعتزلة وأصولهم الخمسة، وموقف أهل السنة منها، للأستاذ عواد بن عبد الله المعتق، مكتبة الرشد بالرياض، الطبعة الثالثة ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.

٢٩٦- مع الشيعة الإثني عشرية فى الأصول والفروع، للدكتور على أحمد السالوس، دار التقوى بمصر، دار الثقافة، قطر، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.

٢٩٧- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، لأبى الحسن الأشعرى، تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد، مكتبة النهضة المصرية، الطبعة الثانية ١٣٨٩هـ-

٠م١٩٨٤

٢٩٨- الملل والنحل، لأبى الفتح محمد عبد الكريم الشهرستاني، تحقيق أحمد فهمى محمد، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ.

٢٩٩- منهاج السنة النبوية فى نقض كلام الشيعة والقدرية، لأبى العباس أحمد بن تيمية، المطبعة الأميرية، ببولاق، الطبعة الأولى ١٣٢١هـ، تصوير دار الكتب العلمية، بيروت

٣٠٠- الموسوعة الميسرة فى الأديان والمذاهب المعاصرة، إصدار الندوة العالمية للشباب الإسلامى بالرياض، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م.

٣٠١- موقف المعتزلة من السنة ومواطن انحرافهم عنها، لأبى لبابة حسين، دار اللواء بالرياض، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.

٣٠٢- النبوات، لابن تيمية، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.

٣٠٣- نظام الخلافة بين أهل السنة والشيعة، للدكتور مصطفى حلمى، دار الدعوة، بالإسكندرية، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.

٣٠٤- وجهة الإسلام، نظرة فى الحركات الحديثة فى العالم الإسلامى، لجماعة من المستشرقين، نقله عن الإنكليزية محمد عبد الهادى أبو ريذة، المكتبة التجارية بمصر، الطبعة الأولى، بدون تاريخ.

٣٠٥- الوشيعة فى نقد عقائد الشيعة، لموسى جارا الله العراقى، دار الكتب السلفية بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.

خامساً : التاريخ والتراجم :

٣٠٦- أدباء العرب فى الجاهلية وصدر الإسلام، لبطرس البستاني، دار مأمون عبود ١٩٧٩م.

٣٠٧- الإرشاد فى معرفة علماء الحديث، للخليل بن عبد الله الخليلى القزوينى، تحقيق عامر أحمد حيدر، دار الفكر، بيروت، ١٤١٤هـ-١٩٩٣م.

٣٠٨- الاستيعاب فى معرفة الأصحاب، لأبى عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر،

٣٠٩- أسد الغابة في معرفة الصحابة، لأبى الحسن على بن محمد الجزرى، تحقيق على محمد معوض، وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ-١٩٩٤م.

٣١٠- إشارة التعيين فى تراجم النحاة واللغويين، لأبى المحاسن عبد الباقي بن على اليماني، تحقيق عبد المجيد دياب، شركة الطباعة العربية، الرياض، ١٤٠٦هـ.

٣١١- الإصابة فى تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني، مطبعة دار السعادة بالقاهرة، ١٣٢٨هـ.

٣١٢- الأعلام، قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين، لخير الدين الزركلى، دار العلم، بيروت، الطبعة السادسة ١٩٨٤م.

٣١٣- الإعلان بالتويخ لمن ذم التاريخ، لمحمد بن عبد الرحمن السخاوى، تحقيق محمد عثمان الخشت، مكتبة ابن سينا بالقاهرة، بدون تاريخ.

٣١٤- إنباه الرواه على أنباه النحاة، لأبى الحسن على بن يوسف القفطى، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الكتب المصرية، الطبعة الأولى ١٩٥٠.

٣١٥- البداية والنهاية فى التاريخ، لأبى الفداء إسماعيل بن كثير، تحقيق الدكتور أحمد أبو ملحم، وآخرون، دار الريان للتراث بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.

٣١٦- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد بن على الشوكاني، دار المعرفة، بيروت، بدون تاريخ.

٣١٧- بغية الوعاة، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطى، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة عيسى الحلبي، الطبعة الأولى ١٣٨٤هـ-١٩٦٤م.

٣١٨- البيان والتوضيح، لمن أخرج له فى الصحيح ومس بضرب من التجريح، لأبى زرعة عبد الرحيم بن الحسين العراقي، تحقيق كمال يوسف الحوت، دار الجنان، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.

٣١٩- تاج التراجم فى طبقات الحنفية، لأبى الفداء قاسم بن قطلوبغا، تحقيق محمد

- خير رمضان يوسف، دار القلم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ-١٩٩٢م.
- ٣٢٠- تاريخ الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده، لمحمد رشيد رضا، مطبعة المنار بمصر، الطبعة الأولى ١٣٥٠هـ-١٩٣١م.
- ٣٢١- تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، تصحيح محمد سعيد العرفي، مطبعة السعادة، الطبعة الأولى ١٣٤٩هـ-١٩٣٠م، تصوير دار الكتب العلمية.
- ٣٢٢- تاريخ الثقات، لأبي الحسن أحمد بن عبد الله العجلي، بترتيب الحافظ الهيثمي، وتضمنات الحافظ ابن حجر، تحقيق الدكتور عبد المعطى أمين قلجى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ-١٩٨٤م.
- ٣٢٣- تاريخ الشعوب الإسلامية، لكارل بروكلمان، دار العلم، بيروت، الطبعة السادسة، بدون تاريخ.
- ٣٢٤- تاريخ الصحابة الذين روى عنهم الأخبار، لأبي حاتم محمد بن حبان البستي، تحقيق بوران الضناوى، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.
- ٣٢٥- تبصير المنتبه بتحرير المشتبه، لابن حجر العسقلاني، تحقيق على محمد الجاوى، المؤسسة المصرية للتأليف، الطبعة الأولى ١٣٨٣هـ-١٩٦٣م.
- ٣٢٦- تجريد أسماء الصحابة، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي، نشر وتصوير دار المعرفة، بيروت، بدون تاريخ.
- ٣٢٧- تذكرة الحفاظ، للذهبي، تصحيح عبد الرحمن المعلمي اليماني، حيدر آباد الكن، الهند، الطبعة الأولى ١٣٩٥هـ-١٩٧٥م.
- ٣٢٨- تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة، لابن حجر العسقلاني، تحقيق أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ-١٩٩٦م.
- ٣٢٩- التعريف برواة مسند الشاميين، للدكتور على محمد جماز، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ودار الثقافة، قطر، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م.
- ٣٣٠- تقريب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.

٣٣١- التقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد، لأبى بكر محمد بن عبد الغنى بن نقطة،
تصحيح كمال يوسف الحوت، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-
١٩٨٨م.

٣٣٢- تهذيب الأسماء واللغات، لأبى زكريا يحيى بن شرف النووي، المطبعة المنيرية
بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٣٣٦هـ-١٩٢٧م، تصوير دار الكتب العلمية.

٣٣٣- تهذيب الكمال فى أسماء الرجال، لأبى الحجاج جمال الدين المزى، تحقيق
شعيب الأرناؤوط، والدكتور بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت،
الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ-١٤١٢هـ-١٩٨٠م-١٩٩٢م.

٣٣٤- تاريخ أسماء الثقات ممن نقل عنهم العلم، لأبى حفص عمر بن أحمد بن
شاهين، تحقيق الدكتور عبد المعطى أمين قلجى، دار الكتب العلمية، بيروت،
الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.

٣٣٥- الثقات، لمحمد بن حبان البستى، حيدر آباد الدكن، الهند، الطبعة الأولى
١٣٩٣هـ-١٤٠٤هـ/١٩٧٣م-١٩٨٤م، تصوير دار الكتب العلمية.

٣٣٦- الجرح والتعديل، لأبى محمد عبد الرحمن بن أبى حاتم الرازى، حيدر آباد
الدكن، الهند، الطبعة الأولى ١٣٧١هـ-١٩٥١م، تصوير دار الكتب العلمية.

٣٣٧- الجمع بين رجال الصحيحين، لأبى الفضل محمد بن طاهر المقدسى، المعروف
بأبن القيسرانى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٢٣هـ-
١٩٠٥م.

٣٣٨- الجواهر المضية فى طبقات الحنفية، لعبد القادر بن محمد القرشى، تحقيق عبد
الفتاح الحلو، دار العلوم، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.

٣٣٩- حسن المحاضرة فى أخبار مصر والقاهرة، للإمام جلال الدين عبد الرحمن
السيوطى، تحقيق محمد أبى الفضل إبراهيم، مطبعة عيسى الحلبي بالقاهرة،
الطبعة الأولى ١٣٨٧هـ-١٩٦٨م.

٣٤٠- خلاصة تذهيب تهذيب الكمال فى أسماء الرجال، لأحمد بن عبد الله
الخرزجى، تحقيق محمود عبد الوهاب فايد، مكتبة القاهرة بمصر ١٣٢٢هـ.

٣٤١- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لابن حجر العسقلاني، حيدر آباد الدكن، الهند، الطبعة الأولى ١٣٤٩هـ-١٩٣٠م، تصوير دار إحياء التراث العربى.

٣٤٢- الديباج المذهب فى معرفة أعيان علماء المذهب (المالكى)، لإبراهيم بن على، المعروف بابن فرحون المالكى، تحقيق مأمون محيى الدين الجنان، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.

٣٤٣- ذيل طبقات الفقهاء الشافعيين، للعبادى، تحقيق الدكتور أحمد عمر هاشم، والدكتور محمد زينهم عزب، مكتبة الثقافة الدينية بالقاهرة، ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.

٣٤٤- رجال صحيح البخارى، المسمى الهداية والإرشاد فى معرفة أهل الثقة والسداد الذين أخرج لهم البخارى فى جامعهم، لأبى نصر أحمد بن الحسين الكلاباذى، تحقيق عبدالله الليثى، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.

٣٤٥- رجال الشيعة فى الميزان، لعبد الرحمن الزرعى، دار الأرقم، الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.

٣٤٦- رجال صحيح مسلم، لأبى بكر أحمد بن منجويه الأصبهاني، تحقيق عبد الله الليثى، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.

٣٤٧- سير أعلام النبلاء، للذهبي، تحقيق شعيب الأرناؤوط، وحسين الأسد، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثامنة ١٤١٢هـ-١٩٩٢م.

٣٤٨- الإمام الشافعى، ناصر السنة، وواضع الأصول، للأستاذ عبد الحليم الجندى، دار المعارف بالقاهرة، الطبعة الثالثة، بدون تاريخ.

٣٤٩- شبهات حول العصر العباسى الأول، للدكتور مؤيد فاضل ملا رشيد، طبعة دار الوفاء بالمنصورة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.

٣٥٠- شجرة النور الزكية فى طبقات المالكية، للشيخ محمد محمد مخلوف، دار الفكر، بدون تاريخ.

٣٥١- شذرات الذهب فى أخبار من ذهب، لأبى الفلاح عبد الحى بن العماد الحنبلى، مكتبة القدسى بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٣٧٠هـ-١٣٧١هـ/ ١٩٥٠م-١٩٥١م، تصوير دار الكتب العلمية.

٣٥٢- الضعفاء، لأبى زرعة الرازى = أبو زرعة وجهوده فى السنة، للدكتور سعدى الهاشمى، نشر مكتبة ابن القيم بالمدينة المنورة ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م.

٣٥٣- الضعفاء، لأبى نعيم أحمد بن عبد الله بن مهران الأصبهاني، تحقيق الدكتور فاروق حماده، دار الثقافة بالمغرب، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ-١٩٨٤م.

٣٥٤- الضعفاء الكبير، لأبى جعفر محمد بن عمرو العقيلي، تحقيق الدكتور عبد المعطى أمين قلجى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م.

٣٥٥- الضعفاء والمتروكين، لأحمد بن على بن شعيب النسائي، تحقيق بوران الضناوى، وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.

٣٥٦- الضعفاء والمتروكين، لأبى الفرج عبد الرحمن بن على بن الجوزى، تحقيق عبد الله القاضى، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ-١٩٨٤م.

٣٥٧- الضعفاء الصغير، لأبى عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى، تحقيق إبراهيم زايد، دار الوعى، حلب ١٣٩٦هـ-١٩٧٦م.

٣٥٨- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، لشمس الدين محمد عبد الرحمن السخاوى، نشر مكتبة القدسى بالقاهرة، ١٣٥٤هـ.

٣٥٩- طبقات الحفاظ، للسيوطى، تحقيق لجنة من العلماء، بإشراف الناشر، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.

٣٦٠- طبقات الحنابلة، لأبى الحسن محمد بن أبى يعلى الفراء، مطبعة السنة المحمدية، الطبعة الأولى ١٣٧٢هـ-١٩٥٢م، تصوير دار المعرفة، بيروت.

٣٦١- الطبقات السنية فى تراجم الحنفية، لأحمد بن عبد القادر الغزى التميمى، تحقيق الدكتور عبد الفتاح الحلو، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، الطبعة

الأولى ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م.

٣٦٢- طبقات الشافعية، لأبى بكر بن هداية الله الحسينى، تحقيق عادل نويهض، دار الآفاق، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩١هـ - ١٩٧١م.

٣٦٣- طبقات الشافعية الكبرى، لعبد الوهاب بن على بن عبد الكافى السبكى، تحقيق محمود محمد الطناحى، وعبد الفتاح محمد الحلوى، مطبعة عيسى الحلبي بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م.

٣٦٤- طبقات علماء الحديث، لمحمد بن أحمد بن عبد الهادى، تحقيق أكرم البوشى، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.

٣٦٥- طبقات الفقهاء الشافعيين، لإسماعيل بن كثير القرشى، تحقيق الدكتور أحمد عمر هاشم، والدكتور محمد زينهم عزب، مكتبة الثقافة الدينية بالقاهرة، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.

٣٦٦- طبقات الفقهاء، لأبى إسحاق إبراهيم بن على الشيرازى، تحقيق الدكتور إحسان عباس، دار الرائد العربى، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

٣٦٧- طبقات القراء، لمحمد بن الجزرى، تحقيق براجستراسر وبريستل، مطبعة السعادة بالقاهرة، ١٣٥٢هـ - ١٩٣٢م.

٣٦٨- الطبقات الكبرى، لأبى عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمى، تحقيق الدكتور إحسان عباس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

٣٦٩- طبقات المفسرين، لمحمد بن على الداودى، تحقيق لجنة من العلماء، بإشراف الناشر، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ.

٣٧٠- طبقات المفسرين، للسيوطى، تحقيق لجنة من العلماء، بإشراف الناشر، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ.

٣٧١- طبقات النحاة واللغويين، لابن قاضى شهبه، نشرة الدكتور محسن غياض، النجف ١٩٧٤م.

٣٧٢- العبر فى خبر من غير، للذهبى، تحقيق محمد السعيد بسيونى زغلول، دار

الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ.

٣٧٣- فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، لأبي القاسم البلخي، والقاضي عبد الجبار،
والحاكم الجشمي، تحقيق الأستاذ فؤاد سيد، الدار التونسية بوتنس ١٣٩٤هـ-
١٩٧٤م.

٣٧٤- الفوائد البهية في تراجم الحنفية، لمحمد بن عبد الحى اللكنوى، عنى بتصحيحه
السيد محمد بدر الدين أبو الفوارس النعساني، دار المعرفة، بيروت، ١٣٢٤هـ.

٣٧٥- الفهرست، لأبي الفرج محمد بن أبي يعوب، الشهير بابن النديم، تحقيق
الدكتور يوسف على الطويل، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى
١٤١٦هـ-١٩٩٦م.

٣٧٦- الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، لأبي عبد الله محمد بن
أحمد الذهبي، تحقيق محمد عوامة، وأحمد محمد الخطيب، دار القبلة للثقافة
الإسلامية، جدة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ-١٩٩٢م.

٣٧٧- الكامل في ضعفاء الرجال، لعبد الله بن عدى الجرجاني، تحقيق الدكتور
سهيل زكار، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ-١٩٨٨م.

٣٧٨- اللباب في تهذيب الأنساب، على بن محمد بن الأثير الجزري، مكتبة حسام
الدين القدسي، الطبعة الأولى ١٣٥٦هـ، تصوير دار صادر، بيروت.

٣٧٩- لسان الميزان، لابن حجر العسقلاني، تحقيق محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار
إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ-١٩٩٥م.

٣٨٠- المجددون في الإسلام من القرن الأول إلى الرابع عشر، لعبد المتعال
الصعيدى، مكتبة الآداب ومطبعتها بالقاهرة.

٣٨١- المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين، لابن حبان البستي، تحقيق محمود
إبراهيم زايد، دار الوعي، حلب، الطبعة الأولى ١٣٩٦هـ-١٩٧٦م.

٣٨٢- مختصر تاريخ دمشق، لمحمد بن مكرم بن منظور، تحقيق روحية النحاس،
ومحمد مطيع، دار الفكر، الطبعة الأولى ١٩٨٤م.

٣٨٣- مرآة الجناة وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان، لعبد الله

- بن أسعد اليافعي، حيدر آباد الدكن، الهند، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.
- ٣٨٤- مروج الذهب ومعادن الجوهر، لأبي الحسن علي بن الحسين المسعودي، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار المعرفة، ١٣٦٨هـ-١٩٤٨م.
- ٣٨٥- مشاهير علماء الأمصار، لابن حبان البستي، تحقيق مجدى منصور الشورى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٦هـ-١٩٩٥م.
- ٣٨٦- المستشرقون الألمان تراجمهم، وما أسهموا به فى الدراسات العربية، جمع صلاح الدين منجد، دار الكتاب الجديد، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٨٢م.
- ٣٨٧- مصادر التاريخ الإسلامى ومناهج البحث فيه، للدكتورة سيدة إسماعيل كاشف، مكتبة الخانجي بالقاهرة، الطبعة الثانية ١٣٩٦هـ-١٩٧٦م.
- ٣٨٨- معجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة، مطبعة الترقى بدمشق ١٩٥٧م-١٩٦١م.
- ٣٨٩- معرفة الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرد، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبى، تحقيق إبراهيم سعيدى إدريس، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.
- ٣٩٠- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، للذهبي، تحقيق الدكتور بشار عواد معروف وشعيب الأرناؤوط، وصالح مهدي عباس، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ-١٩٨٢م.
- ٣٩١- مقدمة ابن خلدون، لعبد الرحمن بن محمد بن خلدون، دار الجيل، بيروت، بدون تاريخ.
- ٣٩٢- مناقب الإمام الشافعى، لفخر الدين الرازى، تحقيق الدكتور أحمد حجازى السقا، دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.
- ٣٩٣- النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة، ليوسف بن تغرى بردى الأتابكى، مطبعة دار الكتب المصرية ١٣٤٩هـ-١٩٣٠م.
- ٣٩٤- نزهة الألباب فى طبقات الأدباء، لأبى البركات بن الأنبارى، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة، ١٩٦٧م.
- ٣٩٥- نهاية الاغبطاء بمن رمى من الرواة بالاختلاط، لعلاء الدين على رضا، دار

المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.

٣٩٦- النهاية في الفتن والملاحم، للحافظ ابن كثير، تحقيق محمد أحمد عبد العزيز، دار الحديث بالقاهرة، بدون تاريخ.

٣٩٧- الهجمات المفروضة على التاريخ الإسلامي، للدكتور محمد ياسين مظهر صديقي، ترجمة الدكتور سمير عبد الحميد إبراهيم، دار الصحوة للنشر، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.

٣٩٨- الوافي بالوفيات، لصلاح الدين خليل بن أيبك، نشر المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٥٠هـ-١٤٠٥هـ/١٩٣١م-١٩٨٥م.

٣٩٩- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لأبي العباس أحمد بن محمد بن خلكان، تحقيق الدكتور إحسان عباس، دار الثقافة، بيروت، بدون تاريخ.

سادساً : المعاجم، والموسوعات، والتعريفات :

٤٠٠- تاج العروس من جواهر القاموس، لمحمد مرتضى الزبيدي، دار مكتبة الحياة، بيروت.

٤٠١- التعريفات، لعلي بن محمد الجرجاني، تحقيق إبراهيم الإيباري، دار الريان للتراث، بدون تاريخ.

٤٠٢- دائرة المعارف الإسلامية، نقلها للعربية أحمد السنتناوي، وآخرون، نشر دار المعرفة، بيروت، بدون تاريخ.

٤٠٣- الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، لإسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق أحمد عبدالغفور عطار، الطبعة الثانية، القاهرة، ١٤٠٢هـ-١٩٨٢م.

٤٠٤- الفروق في اللغة، لأبي الهلال الحسن بن عبد الله العسكري، دار الآفاق الجديدة، بدون تاريخ.

٤٠٥- القاموس المحيط، لمجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، المطبعة الأميرية، الطبعة الثالثة ١٣٠١هـ، تصوير الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٣٩٧هـ-

١٩٧٧م.

٤٠٦- كشف اصطلاحات الفنون، للمولوى محمد بن على التهانوى، طبع بالهند ١٢٧٨هـ، تصوير دار صادر، بيروت.

٤٠٧- كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون، لمصطفى عبد الله حاجى خليفة، تقديم شهاب الدين النجفى المرعشلى، طبعة إسطنبول، مطبعة المعارف ١٩٢١م.

٤٠٨- لسان العرب، لأبى الفضل محمد بن مكرم بن منظور، دار صادر، بيروت ١٣٠٠هـ-١٨٨٢م.

٤٠٩- مختار الصحاح، لمحمد بن أبى بكر الرازى، عنى بترتيبه محمود خاطر، دار النهضة للطباعة.

٤١٠- المصباح المنير فى غريب الشرح الكبير للرافعى، لأحمد بن محمد بن على الفيومى، تحقيق الدكتور عبد العظيم الشناوى، دار المعارف، بدون تاريخ.

٤١١- مصادر اللغة، للدكتور عبد الحميد الشلقانى، مطابع جامعة الرياض، الطبعة الأولى ١٩٨٠م.

٤١٢- معجم البلدان، لأبى عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموى البغدادى، دار إحياء التراث العربى، بيروت، بدون تاريخ.

٤١٣- المعجم الوسيط، للدكتور إبراهيم أنيس، وآخرون، دار الفكر، بدون تاريخ.

سابعاً : الدفاع عن السنة ورواتها :

٤١٤- أبو هريرة راوية الإسلام، للدكتور محمد عجاج الخطيب، مكتبة وهبة بالقاهرة، الطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ-١٩٨٢م.

٤١٥- أبو هريرة فى ضوء مروياته، للدكتور محمد مصطفى الأعظمى، خال من مكان الطبع وتاريخه.

٤١٦- الاتجاهات الفقهية عند أصحاب الحديث فى القرن الثالث الهجرى، للدكتور عبد المجيد محمود، مكتبة الخانجى، ١٤٠٠هـ-١٩٨٠م.

٤١٧- الدفاع عن السنة، الجزء الأول من سلسلة (الإسلام واستمرار المؤامرة، الخداع

والتضليل) لشيخنا الجليل الدكتور طه الدسوقي حبيشى، مكتبة رشوان
بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.

٤١٨- الأضواء الكاشفة لما فى كتاب أضواء على السنة من الدلل والتضليل
والمجازفة، لعبد الرحمن بن يحيى المعلمى اليماني، المكتبة السلفية، القاهرة،
١٣٧٨هـ.

٤١٩- تأويل مختلف الحديث، للإمام عبد الله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق محمد عبد
الرحيم، دار الفكر، بيروت، ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.

٤٢٠- تحقيق معنى السنة وبيان الحاجة إليها، للسيد سليمان الندوى، ترجمها الشيخ
عبد الوهاب الدهلوى بمكة المكرمة، المطبعة السلفية ومكتبتها، الطبعة الثالثة
١٣٩٩هـ.

٤٢١- توثيق الأحاديث النبوية (نقد قاعدة شاخت) السكوت عن الاستدلال
بالحديث فى موطن الاحتجاج دليل على عدم وجوده، بقلم ظفر إسحاق
الأنصارى، ترجمة جمال محمد جابر، مجلة كلية الدعوة الإسلامية بليبيا، العدد
الحادى عشر، ١٩٩٤م.

٤٢٢- توثيق السنة فى القرن الثانى الهجرى، أسسه واتجاهاته، للدكتور رفعت
فوزى عبدالمطلب، مكتبة الخانجى بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ-
١٩٨١م.

٤٢٣- حجية السنة، للدكتور عبد الغنى عبد الخالق، دار الوفاء بالمنصورة، الطبعة
الثانية ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.

٤٢٤- الحديث حجة بنفسه فى العقائد والأحكام، محمد ناصر الدين الألبانى،
مطبعة الدار السلفية، الطبعة الثالثة ١٤٠٠هـ.

٤٢٥- الحديث والمحدثون أو عناية الأمة الإسلامية بالسنة المحمدية، للدكتور محمد
محمد أبو زهو، مطبعة مصر، الطبعة الأولى ١٣٧٨هـ-١٩٥٨م.

٤٢٦- دراسات فى الحديث النبوي، وتاريخ تدوينه، للدكتور محمد مصطفى
الأعظمي، المكتب الإسلامى، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.

- ٤٢٧- دفاع عن أبي هريرة، لعبد المنعم صالح العلي العزى، مكتبة النهضة، بغداد، دار الشروق، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ-١٩٧٣م.
- ٤٢٨- دفاع عن أبي هريرة، للأستاذ عثمان موانى، دار الشروق، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٧٣م.
- ٤٢٩- دفاع عن الحديث والمحدثين وتفنيدها شبهات خصومه لجماعة من نوابغ العلماء، تصحيح زكريا على يوسف، مطبعة الإمام، توزيع مكتبة المتنبي بالقاهرة ١٩٧٢م.
- ٤٣٠- دفاع عن السنة ورد شبهة المستشرقين والكتاب المعاصرين، للدكتور محمد محمد أبو شهبة، مكتبة السنة بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م.
- ٤٣١- دراسات أصولية في السنة النبوية، للدكتور محمد إبراهيم الحفناوى، دار الوفاء بالمنصورة، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ-١٩٩١م.
- ٤٣٢- دراسات في السنة وعلوم الحديث، للدكتور محمد المنسى، الناشر مكتبة الشباب بالقاهرة، ١٩٩٦م.
- ٤٣٣- دراسات في السنة ومناهج المحدثين، للدكتور رجب إبراهيم صقر، خال من مكان الطبع وتاريخه.
- ٤٣٤- دراسات في السيرة النبوية، للأستاذ محمد سرور بن نايف، دار الأرقم، برمنجهام، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.
- ٤٣٥- دلائل التوثيق المبكر للسنة والحديث، للدكتور امتياز أحمد، نقله إلى العربية الدكتور عبد المعطى أمين قلجى، دار الوفاء بالمنصورة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.
- ٤٣٦- الرد القويم على المنجم الأثيم، للشيخ محمود بن عبد الله التويجى، طبعة الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء بالسعودية، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- ٤٣٧- السنة الإسلامية بين إثبات الفاهمين ورفض الجاهلين، للدكتور رءوف شلبى، مطبعة السعادة بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٨هـ-١٩٧٨م.

- ٤٣٨- السنة بياناً للقرآن، للدكتور إبراهيم محمد عبد الله الخولى، نشر الشركة العربية للطباعة والنشر ١٩٩٣م.
- ٤٣٩- السنة النبوية بين دعاة الفتنة وأدعياء العلم، للدكتور عبد الموجود محمد عبداللطيف، دار الطباعة المحمدية بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.
- ٤٤٠- السنة تشريع لازم ودائم، للدكتور فتحى عبد الكريم، مكتبة وهبه بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.
- ٤٤١- السنة فى مواجهة أعدائها، الجزء الثانى من سلسلة (الإسلام واستمرار المؤامرة)، للدكتور طه الدسوقي حبيشى، مكتبة رشوان بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ-١٩٩٥م.
- ٤٤٢- السنة قبل التدوين، للدكتور محمد عجاج الخطيب، مكتبة وهبه بالقاهرة، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.
- ٤٤٣- السنة المطهرة بين أصول الأئمة وشبهات صاحب فجر الإسلام وضحاها، للدكتور سيد أحمد رمضان المسير، دار الطباعة المحمدية بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ-١٩٨١م.
- ٤٤٤- السنة المطهرة والتحديات، للدكتور نور الدين عتر، مكتبة دار الفلاح، حلب، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.
- ٤٤٥- السنة مع القرآن، للدكتور سيد أحمد المسير، دار الطباعة المحمدية، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.
- ٤٤٦- السنة المفترى عليها، للمستشار سالم على البهنساوى، دار الوفاء، بالمنصورة، الطبعة الرابعة ١٤١٣هـ-١٩٩٢م.
- ٤٤٧- السنة النبوية بين أنصارها وخصومها، للدكتور سعد المرصفى، مخطوط بكلية أصول الدين بالقاهرة رقم ٧٤٨، لسنة ١٣٩٦هـ-١٩٧٦م.
- ٤٤٨- السنة النبوية الشريفة، للدكتور أحمد محمود كريمة، هدية مجلة الأزهر الشريف، عدد ربيع الأول ١٤١٨هـ.
- ٤٤٩- السنة النبوية فى مواجهة التحدى، للدكتور أحمد عمر هاشم، طبعة مجمع

البحوث الإسلامية ١٤٠١هـ - ١٩٨٠م.

٤٥٠- السنة النبوية المطهرة قسم من الوحي الإلهي المنزل، للدكتور محمد علي الصابوني، خال من مكان الطبع وتاريخه.

٤٥١- السنة النبوية، مكائنها، عوامل بقائها، تدوينها، لشيخنا الجليل الدكتور عبد المهدي عبد القادر، دار الاعتصام بالقاهرة، بدون تاريخ.

٤٥٢- السنة والتشريع، لشيخنا الجليل الدكتور موسى شاهين لاشين، هدية مجلة الأزهر الشريف، عدد شعبان ١٤١١هـ.

٤٥٣- السنة النبوية ومنهجها في بناء المعرفة والحضارة، ندوة عقدت بالتعاون مع المعهد العالمي للفكر الإسلامي، واشنطن، نشر مؤسسة آل البيت، عمان، ١٤١٠هـ - ١٩٨٩م.

٤٥٤- شفاء الصدور في تاريخ السنة ومنهج المحدثين، للدكتور السيد محمد نوح، طبعة دار الوفاء بالمنصورة، بدون تاريخ.

٤٥٥- الشفاعة، لمقبل بن هادي الوادعي، الناشر مكتبة دار الأرقم، مطبعة المدني، مصر، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

٤٥٦- ضلالات منكرى السنة، الجزء الثالث من سلسلة (الإسلام واستمرار المؤامرة)، للدكتور طه الدسوقي حبيشى، مكتبة رشوان بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.

٤٥٧- ضوابط الرواية عند المحدثين، للأستاذ الصديق بشير نصر، منشورات كلية الدعوة الإسلامية، ولجنة الحفاظ على التراث الإسلامي، الجماهيرية العظمى، طرابلس، الطبعة الأولى ١٩٩٢م.

٤٥٨- الضوء اللامع المبين عن مناهج المحدثين، للدكتور أحمد محرم الشيخ، مطبعة الأمانة بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م.

٤٥٩- ظاهرة رفض السنة وعدم الاحتجاج بها، للدكتور صالح أحمد رضا، طبعة إدارة الثقافة والنشر بالسعودية ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م.

٤٦٠- ظلمات أبي رية أمام أضواء السنة المحمدية، للأستاذ محمد عبد الرازق حمزة،

المطبعة السلفية بالقاهرة، ١٣٧٩هـ.

٤٦١- عقيدة أهل الإسلام في نزول عيسى عليه الإسلام، وإرغام المبتدع الجهول
باتباع سنة الرسول، لأبى الفضل عبد الله الصديق الغمارى، مكتبة القاهرة
مصر، بدون تاريخ.

٤٦٢- عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام، للدكتور ناصر على الشيخ،
مكتبة الرشد بالرياض، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.

٤٦٣- العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبي ﷺ، لأبى
بكر ابن العربى المالكى، تحقيق محب الدين الخطيب، ومحمود مهدى
الإستانبول، مكتبة السنة بالقاهرة، الطبعة السادسة ١٤١٢هـ.

٤٦٤- العواصم والقواصم في الذب عن سنة أبى القاسم، لمحمد بن إبراهيم الوزير،
تحقيق شعيب الأرناؤوط، دار البشير، عمان، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ-
١٩٨٥م.

٤٦٥- الفكر المنهجي عند المحدثين، للدكتور همام عبد الرحيم سعيد، كتاب الأمة،
الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

٤٦٦- القرآنيون وشبهاتهم حول السنة، للدكتور خادم حسين إلهى بخش، الناشر
مكتبة الصديق بالسعودية، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م.

٤٦٧- قصة الهجوم على السنة، للدكتور على أحمد السالوس، دار السلام بالقاهرة،
الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ-١٩٨٧م.

٤٦٨- نخات من تاريخ السنة وعلوم الحديث، للأستاذ عبد الفتاح أبو غدة، دار
البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤١٧هـ.

٤٦٩- المحاضرة الدفاعية عن السنة المحمدية، للدكتور محمد أمان بن على الجامى،
دار الأصفهاني، رابطة العالم الإسلامية، بدون تاريخ.

٤٧٠- المدخل إلى السنة النبوية، بحوث فى القضايا الأساسية عن السنة النبوية،
للدكتور عبد المهدي عبد القادر، دار الاعتصام ١٤١٩هـ-١٩٩٨م.

٤٧١- مشكلات الأحاديث النبوية وبيانها، للأستاذ عبد الله بن على النجدى

القصيمي، مراجعة الشيخ خليل الميس، دار القلم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

٤٧٢- مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة، للإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، تحقيق الأستاذ مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.

٤٧٣- المكانة العلمية، لعبد الرزاق بن همام الصنعاني في الحديث النبوي، لشيخنا الجليل إسماعيل عبد الخالق الدفتار، الجزآن الأول والثاني في مكانة السنة ورد شبهات الطاعنين في حجيتها، والثالث والرابع في مكانة الصنعاني في الحديث، والرسالة مخطوطة بكلية الأصول بالقاهرة، رقم ٢٣٣٢ لسنة ١٣٩٦هـ-١٩٧٦م.

٤٧٤- منزلة السنة في التشريع الإسلامي، للدكتور محمد أمان بن علي الجامي، دار حراء للكتاب بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.

٤٧٥- منزلة السنة من الكتاب وأثرها في الفروع الفقهية، للأستاذ محمد سعيد منصور، مكتبة وهبة بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.

٤٧٦- منهاج السنة في الحدود، وأثره في صلاح المجتمع، للدكتور عبد المنعم عطية عبد القوي سكران، مخطوط بكلية أصول الدين بالقاهرة، رقم ١٤٣٧ لسنة ١٣٩٩هـ-١٩٧٩م.

٤٧٧- منهجية جمع السنة وجمع الأناجيل، دراسة مقارنة، للدكتورة عزيزة علي طه، مؤسسة الرسالة بالقاهرة، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.

٤٧٨- المؤتمر العلمي الرابع للسيرة، والسنة النبوية، والمؤتمر العاشر لمجمع البحوث الإسلامية، مطابع الشروق، ١٤٠٦هـ-١٩٨٥م.

٤٧٩- موقف المدرسة العقلية من السنة النبوية، للأستاذ الأمين الصادق الأمين، مكتبة الرشد بالرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٨م.

٤٨٠- نصوص من السنة ودفاع عنها، للدكتور رفعت فوزي، دار الثقافة العربية، ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.

٤٨١- النفحات الشذية فيما يتعلق بالعصمة، والسنة النبوية، للشيخ محمد الطاهر الحامدي، قدم له وكتب حواشيه الطاهر محمد الطاهر، الناشر مكتبة الآداب بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.

٤٨٢- نقد كتاب نصر أبو زيد ودحض شبهاته، للدكتور رفعت فوزى عبد المطلب، مطبعة المدني، الناشر مكتبة الخانجي بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.

٤٨٣- نقض مطاعن نصر أبو زيد في القرآن، والسنة، والصحابة، وأئمة المسلمين، للدكتور إسماعيل سالم، دار التوزيع والنشر الإسلامية بالقاهرة، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ-١٩٩٤م.

ثامناً : مراجع عامة :

٤٨٤- ابن تيمية، حياته، وعقائده، لصائب عبد الحميد، الغدير للدراسات والنشر، بيروت.

٤٨٥- الإبداعات الطيبة لرسول الإنسانية، للأستاذ مختار سالم، مؤسسة المعارف، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ-١٩٩٥م.

٤٨٦- البحث في مصادر التاريخ الديني، دراسة عملية، لأحمد صبحي منصور، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م.

٤٨٧- البصائر والذخائر، لأبي حيان التوحيدي، طبع بمصر، ١٣٧٣هـ-١٩٥٣م.

٤٨٨- أبو هريرة، لعبد الحسين شرف الدين الموسوي، دار الزهراء، بيروت، الطبعة السادسة ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.

٤٨٩- البيان والتبيين، لأبي عثمان، عمرو بن بحر الجاحظ، مكتبة الخانجي بمصر، الطبعة الرابعة ١٣٩٥هـ-١٩٧٥م.

٤٩٠- الاتجاهات الفكرية المعاصرة، للمستشار الدكتور على جريشة، دار الوفاء بالمنصورة، الطبعة الثالثة ١٤١١هـ-١٩٩٠م.

٤٩١- أجنحة المكر الثلاثة وخوافيها، للأستاذ عبد الرحمن حبنكة الميداني، دار

- القلم، دمشق، الطبعة السابعة، ١٤١٤هـ-١٩٩٤م.
- ٤٩٢- أحاديث أم المؤمنين عائشة، أدوار من حياتها، لمرتضى العسكري، دار الزهراء، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ-١٩٩٢م.
- ٤٩٣- الحديث النبوي في النحو العربي، للدكتور محمود فجال، أضواء السلف، الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.
- ٤٩٤- احذروا الأساليب الحديثة في مواجهة الإسلام، للدكتور سعد الدين السيد صالح، دار التقوى، بلبس، الطبعة الثالثة ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.
- ٤٩٥- أخبار عمرو بن عبيد، لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني، تحقيق الدكتور يوسف فان إس، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٦٧م.
- ٤٩٦- أدب العرب في صدر الإسلام، لحسين الحاج حسن، المؤسسة الجامعية للدراسات، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ-١٩٩٢م.
- ٤٩٧- الدولة والمجتمع، محمد شحرور، الأهالي، بيروت، الطبعة الرابعة ١٩٩٧م.
- ٤٩٨- الرسالة المحمدية، للسيد سليمان الندوي، الدار السعودية، جدة، الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م.
- ٤٩٩- آراء المستشرقين حول القرآن وتفسيره، للدكتور عمر إبراهيم رضوان، دار طيبة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ-١٩٩٢م.
- ٥٠٠- أساليب الغزو الفكري للعالم الإسلامي، للدكتور علي جريشة، ومحمد شريف الزبيق، دار الاعتصام، القاهرة.
- ٥٠١- الاستشراق والخلفية الفكرية للصراع الحضاري، للدكتور محمود حمدي زقزوق، دار المنار بالقاهرة، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م.
- ٥٠٢- الاستشراق والمستشرقون ما لهم وما عليهم، للدكتور مصطفى السباعي، دار السلام بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٨م.
- ٥٠٣- الاستشراق والمستشرقون وجهة نظر، لعبدنان محمد وزان، رابطة العالم الإسلامي، ضمن سلسلة دعوة الحق العدد ٢٤ السنة الثالثة.
- ٥٠٤- الإسلام على مفترق الطرق، لمحمد أسد، (ليبولد فايس)، ترجمة الدكتور عمر

- فروخ، دار العلم، بيروت، ١٩٨٧م.
- ٥٠٥- الإسلام في تصورات الغرب، للدكتور محمود حمدى زقزوق، مكتبة وهبة بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.
- ٥٠٦- الإسلام والحضارة الغربية، للدكتور محمد عمر حسين، دار الرسالة، جدة، الطبعة التاسعة، ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.
- ٥٠٧- الإسلام والعقلانية، لجمال البناء، دار الفكر الإسلامى، القاهرة.
- ٥٠٨- الإسلام والمستشرقين، لنخبة من العلماء المسلمين، عالم المعرفة، جدة، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.
- ٥٠٩- الإسلام والإيمان منظومة القيم، لمحمد شحرور، الأهالى، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٦م.
- ٥١٠- السير الحثيث إلى الاستشهاد بالحديث فى النحو العربى، للدكتور محمود فجال، أضواء السلف، الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.
- ٥١١- شرح ديوان كعب بن زهير، لأبى سعيد الحسن بن عبيد الله العسكرى، دار الكتب المصرية، الطبعة الأولى ١٣٦٩هـ-١٩٥٠م.
- ٥١٢- شرح نهج البلاغة، لابن أبى الحديد، مطبعة عيسى البابى الحلبي بالقاهرة، بدون تاريخ.
- ٥١٣- الشعر والشعراء، لابن قتيبة، تحقيق أحمد محمد شاكر، دار المعارف، مصر، ١٩٦٦م.
- ٥١٤- أصالة الفكر الإسلامى فى مواجهة التغريب والعلمانية والتنوير الغربى، للأستاذ أنور الجندى، دار الفضيلة بالقاهرة، بدون تاريخ.
- ٥١٥- الصراع بين الثقافة الإسلامية والثقافات الأخرى، للدكتور طه الدسوقي حبشى، دار على للطباعة، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
- ٥١٦- أصول التفكير النحوى، للدكتور على أبى المكارم، دار القلم، بيروت، ١٩٧٣م.
- ٥١٧- أصول الفقه المحمدى، لجوزيف شاخ، ترجمة الأستاذ الصديق بشير بن

- نصر، نشر مجلة كلية الدعوة، بليبيا، العدد ١١ لسنة ١٩٩٤م.
- ٥١٨- أصول النحو، لسعيد الأفغانى، مطبعة جامعة دمشق ١٣٧٦هـ.
- ٥١٩- الأعلان العظيمان، الكتاب والسنة، رؤية جديدة، جمال البناء، مطبعة حسان بالقاهرة.
- ٥٢٠- أضواء على السنة المحمدية، أو دفاع عن الحديث، لمحمود أبو ريه، دار المعارف بمصر، الطبعة الثالثة، بدون تاريخ.
- ٥٢١- الأضواء القرآنية فى اكتساح الأحاديث الإسرائيلية وتطهير البخارى منها، للسيد صالح أبو بكر، مطابع محرم الصناعية، ١٩٧٤م.
- ٥٢٢- إعادة تقييم الحديث، لقاسم أحمد، مكتبة مدبولى الصغير، الطبعة الأولى ١٩٩٧م.
- ٥٢٣- إعادة قراءة القرآن، لجاك بيرك، ترجمة وائل غالى شكرى، تقديم أحمد صبحى منصور، دار النديم للصحافة والنشر والتوزيع، القاهرة، الطبعة الأولى ١٩٩٦م.
- ٥٢٤- العقد الفريد، لابن عبد ربه الأندلسى، طبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، ١٩٥٢م.
- ٥٢٥- أعيان الشيعة، لحسن الأمين، طبعة دار التعارف للمطبوعات، بيروت.
- ٥٢٦- الإفصاح فى إمامة على بن أبى طالب، لمحمد بن النعمان العكبرى، دار المنتصر، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م.
- ٥٢٧- الأنبياء فى القرآن، لأحمد صبحى منصور، مؤسسة الرسالة، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.
- ٥٢٨- إنذار من السماء (النظرية) لنيازى عز الدين، الأهالى للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٦م.
- ٥٢٩- أهل السنة شعب الله المختار، لصالح الوردانى، كنوتة للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.
- ٥٣٠- أوروبا والإسلام، للإمام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود، دار المعارف

مصر، الطبعة الرابعة، بدون تاريخ.

- ٥٣١- بلاغة الرسول، للدكتور على محمد حسن العمارى، دار الأنصار بالقاهرة.
- ٥٣٢- بحوث فى القرآن والسنة، اللجنة العليا للاحتفال بالعيد الألفى للأزهر، الأمانة العامة، القاهرة، ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.
- ٥٣٣- بلوغ اليقين بتصحيح مفهوم ملك اليمين، لإسماعيل منصور جودة، القاهرة، ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
- ٥٣٤- البيان بالقرآن، لمصطفى كمال المهدي، دار الآفاق الجديدة، الدار البيضاء، ليبيا، الطبعة الأولى ١٩٩٠م.
- ٥٣٥- تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام، للسيد حسن الصدر، طبعة شركة الطباعة والنشر العراقية ببغداد ١٩٥١م.
- ٥٣٦- تأملات فى الحديث عند السنة والشيعة، لزكريا عباس داود، دار النخيل للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ-١٩٩٥م.
- ٥٣٧- التبشير والاستعمار فى البلاد العربية، للدكتور مصطفى خالدى، والدكتور عمر فروخ، المكتبة العصرية، الطبعة الأولى بدون تاريخ.
- ٥٣٨- تبصير الأمة بحقيقة السنة، لإسماعيل منصور جودة، القاهرة، ١٤١٦هـ-١٩٩٥م.
- ٥٣٩- تراثنا الفكرى فى ميزان الشرع والعقل، للشيخ محمد الغزالى، دار الآمان، الرباط، المغرب، الطبعة الثالثة، ١٤١٤هـ-١٩٩٣م.
- ٥٤٠- تطبيق الشريعة الإسلامية بين الحقيقة وشعارات الفتنة، لصفوت حسن لطفى، ومحمد عبد العظيم على، وجلال يحيى كامل، تقديم يحيى كامل أحمد، دار الثقافة العربية للطباعة، القاهرة.
- ٥٤١- الثورة الإيرانية فى ميزان الإسلام، للشيخ محمد منظور نعمانى، ترجمة الدكتور سمير عبد الحميد إبراهيم، مطبعة عبير للكتاب والأشغال التجارية، القاهرة.
- ٥٤٢- ثم اهتديت، لمحمد التيجانى، مؤسسة الفجر، لندن، الطبعة الثانية ١٤١٠هـ-

١٩٨٩م

٥٤٣- حد الردة، دراسة أصولية تاريخية، لأحمد صبحي منصور، دار طبية للدراسات والنشر، القاهرة.

٥٤٤- الحسبة، دراسة أصولية تاريخية، لأحمد صبحي منصور، الناشر مركز الحرس للنشر والخدمات الصحفية، الطبعة الأولى ١٩٩٥م.

٥٤٥- حصاد العقل، لمحمد سعيد العشماوى، مكتبة مدبولي الصغير، ١٩٩٢م.

٥٤٦- حصوننا مهددة من داخلها، للدكتور محمد محمد حسين، دار الرسالة، جدة، الطبعة الثانية عشرة ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.

٥٤٧- حقائق ثابتة في الإسلام، لابن الخطيب، مطبعة الأفق، طهران، الطبعة الأولى ١٣٩٤هـ-١٩٧٤م.

٥٤٨- حقيقة الحجاب وحجية الحديث، لمحمد سعيد العشماوى، مكتبة مدبولي الصغير، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.

٥٤٩- حقيقة السنة النبوية، لأحمد حجازي السقا، مكتبة الكليات الأزهرية، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.

٥٥٠- حوار ومناقشة كتاب عائشة أم المؤمنين، لهشام آل قطيط، دار المحجة البيضاء، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٨م.

٥٥١- حياة محمد، للدكتور محمد حسين هيكل، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٦م.

٥٥٢- الخدعة رحلتى من السنة إلى الشيعة، لصالح الوردانى، دار الخليج للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ١٤١٦هـ-١٩٩٦م.

٥٥٣- خزانة الأدب ولب لباب العرب، لعبد القادر البغدادي، تحقيق عبد السلام هارون، دار الكتاب العربي، القاهرة، ١٣٨٧هـ.

٥٥٤- خمسون ومائة صحابي مختلف، لمرتضى العسكري، دار الزهراء، بيروت، الطبعة السادسة، ١٤١٢هـ-١٩٩١م.

٥٥٥- الخلافة المغتصبة، أزمة تاريخ أم أزمة مؤرخ، لإدريس الحسيني، دار الخليج

- للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ١٤١٦هـ-١٩٩٦م.
- ٥٥٦- درء تعارض العقل والنقل، لابن تيمية، المطبعة الأميرية ببولاق، الطبعة الأولى ١٣٢١هـ، تصوير دار الكتب العلمية، بيروت، بهامش منهاج السنة.
- ٥٥٧- دراسات محمدية، لجولدتسيهر، ترجمة الأستاذ الصديق بشير نصر، نشر مجلة كلية الدعوة الإسلامية، بليبيا، العدد الثامن لسنة ١٩٩١م، والعدد العاشر لسنة ١٩٩٣م.
- ٥٥٨- دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة، لموريس بوكاي، مكتبة مدبولي الكبير، الطبعة الأولى ١٩٩٦م.
- ٥٥٩- دفاع عن الرسول ضد الفقهاء والمحدثين، لصالح الورداني، الناشر تريدنكو للطباعة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
- ٥٦٠- دفاع عن العقيدة والشرعية ضد مطاعن المستشرقين، للشيخ محمد الغزالي، دار الكتب الإسلامية، القاهرة، الطبعة الخامسة ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.
- ٥٦١- دفع الشبهات عن الشيخ محمد الغزالي، لأحمد حجازي السقا، مكتبة الكليات الأزهرية، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.
- ٥٦٢- دليل المسلم الحزين إلى مقتضى السلوك في القرن العشرين، لحسين أحمد أمين، دار الشروق، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.
- ٥٦٣- دين السلطان (البرهان) لنيازی عز الدين، الأهالي للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٧م.
- ٥٦٤- الربا والفائدة في الإسلام، لمحمد سعيد العشماوي، مكتبة مدبولي الصغير، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ-١٩٩٦م.
- ٥٦٥- رجال اختلف فيهم الرأي، للأستاذ أنور الجندی، دار الأنصار، القاهرة.
- ٥٦٦- الرسول ﷺ في كتابات المستشرقين، لنذير حمدان، مطبوعات رابطة العالم الإسلامي، جدة.
- ٥٦٧- رشاد خليفة، صنيعة الصليبية العالمية، وأخطر من سلمان رشدي، للدكتور خالد نعيم، مطبعة المختار الإسلامي، بدون تاريخ.

٥٦٨- رؤية إسلامية للاستشراق، للأستاذ أحمد غراب، المنتدى الإسلامى، الطبعة الثانية ١٤١١هـ.

٥٦٩- زواج المتعة حلال عند أهل السنة، لصالح الوردانى، مكتبة مدبولى الصغير، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.

٥٧٠- السحر والسحرة والوقاية من الفجرة، للأستاذ تاج الدين نوفل، مكتبة التراث الإسلامى، القاهرة.

٥٧١- السلطة فى الإسلام، العقل الفقهي السلفى بين النص والتاريخ، لعبد الجواد ياسين، المركز الثقافى العربى، الدار البيضاء، المغرب، الطبعة الأولى ١٩٩٨م.

٥٧٢- السنة مصدر للمعرفة والحضارة، للدكتور يوسف القرضاوى، دار الشروق، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.

٥٧٣- الإمام الشافعى وتأسيس الأيديولوجية الوسطية، لنصر أبو زيد، مكتبة مدبولى، الطبعة الثانية ١٩٩٦م.

٥٧٤- شفاء الصدر بنفى عذاب القبر، لإسماعيل منصور جودة، القاهرة، ١٤١٥هـ-١٩٩٤م.

٥٧٥- شدو الربابة بأحوال مجتمع الصحابة، لخليل عبد الكريم، دار سينا بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٩٩٧م.

٥٧٦- شيخ المضيرة (أبو هريرة)، لمحمود أبو رية، مؤسسة الأعلمى للمطبوعات، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.

٥٧٧- الشيعة والمتعة، لمحمد مال الله، مكتبة ابن تيمية، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ.

٥٧٨- الصحابة فى نظر الشيعة الإمامية، لأسد حيدر، نشر مطبوعات النجاح بالقاهرة، بدون تاريخ.

٥٧٩- الصلاة، لمحمد نجيب، دائرة المعارف العلمية الإسلامية، القاهرة.

٥٨٠- الصلاة فى القرآن، لأحمد صبحى منصور، مخطوط.

٥٨١- صواعق الحق المرسلة على الجنين والكهان والسحرة، لفريق من علماء أنصار السنة المحمدية، إعداد عبد المجيد محمد صالح، مطبعة العمرانية، القاهرة.

- ٥٨٢- صورتان متضادتان لنتائج الرسول الأعظم، بين السنة والشيعة الإمامية، لأبى الحسن، على الحسنى الندوى، مطبعة الكلمة بالجيزة، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.
- ٥٨٣- ضحى الإسلام، للأستاذ أحمد أمين، نشر مكتبة النهضة المصرية بالقاهرة، الطبعة السادسة ١٩٦١م.
- ٥٨٤- الطب الإسلامى، للدكتور أحمد طه، دار الاعتصام بالقاهرة، بدون تاريخ.
- ٥٨٥- الطب الوقائى فى الإسلام، للعميد الصيدلى، عمر محمود عبد الله، مطبعة الزهراء الحديثة المحدودة بالعراق، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.
- ٥٨٦- عبد الله بن سبأ وأساطير أخرى، لمرتضى العسكري، دار الزهراء، بيروت، الطبعة السادسة ١٤١٢هـ-١٩٩١م.
- ٥٨٧- عذاب القبر فى الميزان، لعكاشة عبد المنان الطيبي، دار الاعتصام، القاهرة.
- ٥٨٨- عذاب القبر والتعبان الأقرع، لأحمد صبحى منصور، دار طيبة للدراسات والنشر، القاهرة.
- ٥٨٩- عقوبة الحد فى ضوء القرآن الكريم وأثرها فى إصلاح المجتمع، للدكتور محمد زواوى عبد الله، مخطوط بكلية أصول الدين بالقاهرة، رقم ١٧٤٨ سنة ١٤٠٥هـ-١٩٨٩م.
- ٥٩٠- العلمانية وموقفها من العقيدة والشريعة، للدكتور عبد العظيم الطعنى، مكتبة النور، ١٩٩٢م.
- ٥٩١- العلمانية وموقف الإسلام منها، للدكتور عزت عبد المجيد، مخطوط بكلية أصول الدين بالقاهرة، رقم ١١٠٩.
- ٥٩٢- الغارة على التراث الإسلامى، للأستاذ جمال سلطان، مركز الدراسات الإسلامية برمنجهام، بريطانيا، ١٤١٢هـ-١٩٩٢م.
- ٥٩٣- الغارة على العالم الإسلامى، أول شاتليه، نقلها إلى العربية محب الدين الخطيب، ومساعد اليافى، المطبعة السلفية ومكبتها، الطبعة الرابعة ١٣٩٨هـ.
- ٥٩٤- الغدير فى الكتاب والسنة والأدب، لعبد الحسين أحمد الأمينى، دار الكتاب العربى، بيروت، الطبعة الثالثة.

- ٥٩٥- فتح الوهاب لا جزية على أهل الكتاب، لإسماعيل منصور جودة، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ-١٩٩٨م.
- ٥٩٦- الفتنة الخمينية حقيقة الثورة الإيرانية، للشيخ محمد عبد القادر آزار، مطبعة عبير للكتاب، حلوان، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.
- ٥٩٧- الفتنة الكبرى (عثمان)، لطف حسين، دار المعارف بمصر، الطبعة العاشرة.
- ٥٩٨- فجر الإسلام، لأحمد أمين، مكتبة النهضة المصرية بالقاهرة، الطبعة السابعة ١٩٥٩م.
- ٥٩٩- فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب، لحسين بن محمد تقى النورى الطبرى، طبع حجر.
- ٦٠٠- الفرقان، لابن الخطيب، المطبعة المصرية بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٣٦٧هـ-١٩٤٨م.
- ٦٠١- الفصول المهمة في تأليف الأمة، لعبد الحسين شرف الدين الموسوى، مطبعة العرفان، صيدا سنة ١٣٣٠هـ.
- ٦٠٢- الفكر الإسلامى الحديث وصلته بالاستعمار الغربى، للدكتور محمد البهى، مكتبة وهبة، الطبعة الثانية عشر ١٤١١هـ-١٩٩١م.
- ٦٠٣- الفكر الإسلامى نقد واجتهاد، ل محمد أركون، ترجمة هاشم صالح، دار الساقى، بيروت، الطبعة الثالثة ١٩٩٨م.
- ٦٠٤- فى الأدب الجاهلى، لطف حسين، دار المعارف، مصر، الطبعة السادسة عشر.
- ٦٠٥- الاقتراح فى علم أصول النحو، للسيوطى، تحقيق الدكتور أحمد محمد قاسم، القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٦هـ-١٩٧٦م.
- ٦٠٦- قادة الغرب يقولون : دمروا الإسلام أبيدو أهله، لعبد الودود يوسف، دار السلام بالقاهرة، ١٤١٣هـ-١٩٩٤م.
- ٦٠٧- قراءة فى صحيح البخارى، لأحمد صبحى منصور، مخطوط.
- ٦٠٨- قرآن أم حديث، لرشاد خليفة، مسجد توسان، أمريكا.
- ٦٠٩- القرآن والحديث والإسلام، لرشاد خليفة، مخطوط.

- ٦١٠- قصة الحديث الحمدي، لمحمود أبو رية، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٦م.
- ٦١١- الكامل في اللغة والأدب، لأبى العباس محمد بن يزيد بن المبرد تحقيق محمد أحمد الدالى، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.
- ٦١٢- الكتاب والقرآن قراءة معاصرة، لمحمد شحرور، شركة المطبوعات للتوزيع والنشر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ-١٩٩٢م.
- ٦١٣- كشف اليقين فى فضائل أمير المؤمنين، للحسن بن يوسف بن المطهر الحلي، تحقيق حسين الدركاهي، دار المفيد، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ-١٩٩٣م.
- ٦١٤- كلا ثم كلا، كلا لفقهاء التقليد ثم كلا لأدعياء التنوير، لجمال البنا، طبعة دار الفكر الإسلامى، لسنة ١٤١٤هـ-١٩٩٤م.
- ٦١٥- كيف نتعامل مع السنة النبوية، للدكتور يوسف القرضاوى، دار الوفاء، بالمنصورة، الطبعة السابعة ١٤١٥هـ-١٩٩٤م.
- ٦١٦- لقد شيعنى الحسين، الانتقال الصعب فى رحاب المعتقد والمذهب، لإدريس الحسينى، دار النخيل العربى، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤١٦هـ-١٩٩٦م.
- ٦١٧- لماذا القرآن، لعبد الله الخليفة=أحمد صبحى منصور، خال من مكان الطبع وتاريخه.
- ٦١٨- مائة سؤال عن الإسلام، للشيخ محمد الغزالي، دار ثابت، القاهرة، الطبعة الثالثة ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.
- ٦١٩- المتآمرون على المسلمين الشيعة، من معاوية إلى ولاية الفتنة، لموسى الموسوى، مكتبة مدبولي، الطبعة الثانية ١٩٩٦م.
- ٦٢٠- مجتمع يثرب العلاقة بين الرجل والمرأة فى العهدين الحمدي والخلفي، لخليل عبد الكريم، دار سينا، القاهرة، الطبعة الثانية ١٩٩٧م.
- ٦٢١- المدخل لدراسة القرآن والسنة والعلوم الإسلامية، للدكتور شعبان محمد إسماعيل، دار الأنصار، مصر، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ-١٩٨٠م.
- ٦٢٢- المراجعات، لعبد الحسين شرف الدين الموسوى، دار الأندلس، بيروت، بدون

تاريخ.

- ٦٢٣- مساحة للحوار من أجل الوفاق ومعرفة الحقيقة، لأحمد حسين يعقوب،
الغدير، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
- ٦٢٤- المسلم العاصي، هل يخرج من النار ليدخل الجنة، لأحمد صبحي منصور،
القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.
- ٦٢٥- المسيح عليه السلام في القرآن الكريم، للدكتور رمضان مصطفى دياب،
مخطوط بكلية أصول الدين بالقاهرة رقم ٩٥٧.
- ٦٢٦- مسيلمة في مسجد توسان، الظهور الجديد، وراء المحيطات، للدكتور طه
الدسوقي حبيشى، مكتبة رشوان، القاهرة.
- ٦٢٧- المستشرقون والتراث، للدكتور عبد العظيم الديب، دار الوفاء بالمنصورة،
الطبعة الثانية ١٤١٣هـ-١٩٩٢م.
- ٦٢٨- مصباح الهداية في إثبات الولاية، لعلى الموسوى البهباني، الناشر : أصفهان
كتابفروش دين ودانش، جاب دون - مطبعة رباني.
- ٦٢٩- مصطلح التاريخ، لأسد رستم، منشورات العصرية، بيروت، بدون تاريخ.
- ٦٣٠- معالم المدرستين، لمرتضى العسكري، الدار العالمية، بيروت، الطبعة الخامسة
١٤١٤هـ-١٩٩٣م.
- ٦٣١- مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية الله العلم والإرادة، لابن قيم الجوزية، دار
الكتب العلمية، بيروت.
- ٦٣٢- مفهوم النص، للدكتور نصر أبو زيد، خال من مكان الطبع وتاريخه.
- ٦٣٣- مقدمات العلوم والمناهج، للأستاذ أنور الجندى، دار الأنصار، القاهرة.
- ٦٣٤- مناهج المستشرقين في الدراسات العربية والإسلامية، لجماعة من العلماء،
مكتب التربية العربى لدول الخليج، الرياض، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.
- ٦٣٥- من التوجيهات النبوية للأسرة الإسلامية، للدكتور سعيد محمد صوابي،
مطبعة الفجر الجديد، ١٤١١هـ-١٩٩٠م.
- ٦٣٦- منع تدوين الحديث أسباب ونتائج، لعلى الشهرستاني، مؤسسة الأعلمى

- للمطبوعات، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
- ٦٣٧- موازين القرآن والسنة للأحاديث الصحيحة والضعيفة والموضوعة، لعز الدين بليق، دار الفتح، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.
- ٦٣٨- المؤامرة على الإسلام، للأستاذ أنور الجندى، دار الاعتصام، القاهرة.
- ٦٣٩- المؤتمر الحادى عشر لجمع البحوث الإسلامية، الدعوة والدعاة، ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.
- ٦٤٠- موقف الإسلام من المجتمع الجاهلى، للدكتور جعفر السقا، جمعية الوقف الإسلامى، هولندا، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- ٦٤١- موقف النحاة من الاحتجاج بالحديث، للدكتورة خديجة الحديثى، دار الرشيد، منشورات وزارة الثقافة والإعلام، الجمهورية العراقية.
- ٦٤٢- الميزان فى تفسير القرآن، للسيد محمد حسين الطباطبائى، دار الكتب الإسلامية بطهران، الطبعة الثانية.
- ٦٤٣- نحو تطوير التشريع الإسلامى، لعبد الله أحمد النعيم، ترجمة وتقديم حسين أحمد أمين، دار سينا للنشر، القاهرة، الطبعة الأولى ١٩٩٤م.
- ٦٤٤- نحو فقه جديد، لجمال البناء، دار الفكر الإسلامى، القاهرة، بدون تاريخ.
- ٦٤٥- النسخ والبداء فى الكتاب والسنة، لمحمد حسين الحاج العاملى، دار الهادى، بيروت، ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
- ٦٤٦- النص والاجتهاد، لعبد الحسين شرف الدين الموسوى، مؤسسة الأعلمى للمطبوعات، بيروت، الطبعة الرابعة ١٣٨٦هـ-١٩٦٦م.
- ٦٤٧- نظرة القرآن إلى الجريمة والعقاب، للدكتور محمد عبد المنعم القيعى، دار المنار، القاهرة، ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.
- ٦٤٨- نظرية عدالة الصحابة والمرجعية السياسية فى الإسلام، لأحمد حسين يعقوب، مطبعة الخيام، عمان، الأردن، الطبعة الأولى، بدون تاريخ.
- ٦٤٩- نقد الحديث فى علم الرواية والدراية، للدكتور حسين الحاج حسن، مؤسسة الوفاء، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.

٦٥٠- نقد الخطاب الدينى، لنصر أبو زيد، دار سيناء، القاهرة، الطبعة الثانية ١٩٩٤م.

٦٥١- كتاب نصر أبو زيد ودحض شبهاته، للدكتور رفعت فوزى عبد المطلب، مكتبة الخانجي بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.

٦٥٢- وركبت السفينة، لمروان خليفات، الغدير للدراسات والطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.

٦٥٣- وعاظ السلاطين، لعلى الوردى، دار كوفان، لندن، توزيع دار الكنوز الأدبية، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٩٥م.

٦٥٤- لا ناسخ ولا منسوخ فى القرآن، لأحمد صبحى منصور مركز المحروسة بالمعادي، الطبعة الأولى ١٩٩٧م.

٦٥٥- يوسف شاخت حياته وآثاره، لروبير برونشفيج، ترجمة الدكتور عبد الحكيم الأربد، نشر مجلة كلية الدعوة بليبيا، العدد ١١ لسنة ١٩٩٤م.

تاسعاً : الدوريات :

٦٥٦- مجلة الأزهر الشريف، تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية، العدد ربيع الأول لسنة ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، والعدد ربيع الآخر لسنة ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

٦٥٧- جريدة آفاق عربية، ١٧، ربيع الآخر ١٤١٨م.

٦٥٨- مجلة كلية أصول الدين بالقاهرة، دار الطباعة المحمدية بالقاهرة، العدد الثانى لسنة ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م.

٦٥٩- مجلة كلية الدعوة الإسلامية، تصدر عن كلية الدعوة الإسلامية، الجماهيرية العربية الليبية الاشتراكية العظمى، طرابلس، الأعداد ٨ لسنة ١٩٩١م، و ١٠ لسنة ١٩٩٣م، و ١١ لسنة ١٩٩٤م.

٦٦٠- مجلة روز اليوسف، الأعداد : ٣٥٣٠، ٣٥٥٩، ٣٥٦٣، ٣٥٦٤، لسنة ١٤١١هـ-١٩٩٦م، والعدد ٣٥٨٦ لسنة ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.

٦٦١- مجلة العربى، العدد ٤٨٠، ١٤١٩هـ-١٩٩٨م.

٦٦٢- جريدة مجمع اللغة العربية، بمجموعة القرارات العلمية في خمسين عاماً،
أخرجها وراجعها محمد شوقي أمين، وإبراهيم التزى، الهيئة العامة لشئون
المطابع الأميرية، القاهرة، ١٩٨٤م.

٦٦٣- مجلة المنار، لمحمد رشيد رضا، مطبعة المنار، مصر الأعداد ٩، ١٠، ١١، ١٢،
١٩، ٢١، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٣.

٦٦٤- مجلة الوعي الإسلامى، تصدرها وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية بدولة
الكويت، العدد ٣٧٥، لسنة ١٤١٧هـ-١٩٩٧م، والعدد ٣٩٦ لسنة
١٤١٩هـ-١٩٩٨م.

*** **

سابعاً فهرسُ الموضوعات

الصفحة

الموضوع

٣	الفصل الثاني : وسيلتهم في التشكيك في حجية خبر الآحاد
٥	تمهيد
٦	المبحث الأول : التعريف بالمتواتر، وبيان كثرة وجوده، ودرجة ما يفيد من العلم، وحكم العمل به، وحكم جاحده
١٢	المبحث الثاني : التعريف بالآحاد، وبيان درجة ما يفيد من العلم وحجيته ووجوب العمل به
٢١	المبحث الثالث : منكر حجية خبر الواحد قديماً وحديثاً
٢١	تمهيد
٢٤	استعراض شبهة منكرى حجية خبر الواحد قديماً وحديثاً والرد عليها
٣٤	أدلة حجية خبر الواحد
٣٨	المبحث الرابع : شروط حجية خبر الواحد ووجوب العمل به عند المحدثين والرد على شروط المعتزلة ومن قال بقولهم قديماً وحديثاً
٣٨	شروط حجية خبر الواحد عند المحدثين
٤٠	شروط المعتزلة لصحة خبر الواحد
٤٢	سر اشتراط الأحناف والمعتزلة شروط زائدة على شروط أصحاب الحديث
٤٦	الجواب عن شروط المعتزلة ومن قال بها قديماً وحديثاً الجواب عن طعون أعداء السنة في حديث "سيحان، وجيحان، والفرات والنيل كلها من أنهار الجنة
٥٧	الفصل الثالث : وسيلتهم في الطعن في رواية السنة المطهرة
٦٣	المبحث الأول : طعنهم في عدالة الصحابة وفيه تمهيد وستة مطالب
٦٥	مطالب

٦٧	التمهيد ويتضمن : أولاً : هدف أعداء الإسلام من طعنهم في الصحابة <small>عليهم السلام</small>
٦٧	ثانياً : حكم أئمة المسلمين فيمن ينتقص صحابة رسول الله <small>عليه السلام</small>
٧٠	المطلب الأول : التعريف بالصحابة لغة واصطلاحاً
٧٢	السّر في التعميم في تعريف الصحابي
٧٣	طريق معرفة الصحبة
٧٤	المطلب الثاني : التعريف بالعدالة لغة واصطلاحاً
٧٥	معنى عدالة الصحابة
٧٦	ليس معنى العدالة العصمة من المعاصي أو من السهو
٧٧	المطلب الثالث : أدلة عدالة الصحابة <small>عليهم السلام</small>
٨٤	المطلب الرابع : شبهات حول عدالة الصحابة والرد عليها ..
٩٩	المطلب الخامس : سنة الصحابة <small>عليهم السلام</small> حجة شرعية
١٠٢	سنة الصحابة مصدراً للأحكام الدستورية
١٠٣	المطلب السادس : أبو هريرة <small>رضي الله عنه</small> راوية الإسلام رغم أنف الحاقدين
١١٧	المبحث الثاني : طعنهم في عدالة أهل السنة وفيه تمهيد وأربعة مطالب
١١٩	التمهيد ويتضمن : موقف أهل الزيغ والهوى قديماً وحديثاً من أهل السنة وأئمة المسلمين، وأساليبهم في الطعن في أهل السنة
١٢٤	المطلب الأول : بيان المراد بأهل السنة
١٢٥	المطلب الثاني : سلامة طريقة أهل السنة في فهم الشريعة الإسلامية وبيان تحقيق النجاة لهم
١٢٩	المطلب الثالث : شرف أصحاب الحديث
١٣١	المطلب الرابع : الجواب عن دعوى تقصير المحدثين في نقدمهم للمتن
	من نماذج سير المحدثين المتن في تقدمهم للحديث خير

١٣٥	وضع الجزية عن يهود خيبر
	الفصل الرابع : وسيلتهم فى الطعن فى الإسناد وعلوم الحديث وتحتة
١٣٧	تمهيد ومبحثان
	التمهيد ويتضمن بيان : أن الإسناد دليلنا على صحة الكتاب
١٣٩	والسنة، وهدف أعداء الإسلام من الطعن فى الإسناد
١٤١	المبحث الأول : شبه الطاعنين فى الإسناد والرد عليها
	المبحث الثانى : أهمية الإسناد فى الدين واختصاص الأمة
١٤٨	الإسلامية به عن سائر الأمم
	الفصل الخامس : وسيلتهم فى الطعن والتشكيك فى كتب السنة المطهرة،
١٥١	وتحتة مبحثان
	المبحث الأول : أساليب أعداء السنة فى الطعن فى المصادر
١٥٣	الحديثية
	المبحث الثانى : الجواب عن زعم أعداء السنة أن استدراكات
١٥٦	الأئمة على الصحيحين دليل على عدم صحتهما
١٥٩	الجواب عن تكلم فيه من رجال الصحيحين
	الفصل السادس : وسيلتهم فى الاعتماد على مصادر غير معتبرة فى
١٦٣	التأريخ للسنة ورواتها
	ويتضمن بيان : أساليب دعاة الفتنة وأدعياء العلم فى الطعن
١٦٣	فى السنة النبوية من خلال ثلاثة أنواع من المصادر
	النوع الأول : مصادر غير معتبرة، وعليها جل اعتمادهم فى
١٦٥	الحكم على السنة المطهرة
	النوع الثانى : مصادر معتبرة حديثية، وهدفهم من ذلك
١٦٨	تضليل القارئ
	النوع الثالث : مصادر معتبرة غير حديثية، واعتمادهم ما
١٧٠	ورد فيها من أحاديث مكنوبة

الباب الثالث

نماذج من الاحاديث الصحيحة المطعون فيها والجواب عنها

١٧٣	وتحتة تمهيد وعشرة فصول
-----	------------------------------

التمهيد ويتضمن بيان	١٧٥
أ- طبيعة نقد الأحاديث الصحيحة عند أعدائها	١٧٥
ب- طبيعة الأحاديث الصحيحة المطعون فيها	١٧٦
الفصل الأول : حديث "إنما الأعمال بالنيات"	١٧٧
المبحث الأول : شبه الطاعنين في حديث "إنما الأعمال بالنيات"	
والرد عليها	١٧٩
المبحث الثاني : مكانة حديث "إنما الأعمال بالنيات"	١٨٥
الفصل الثاني : حديث "أنزل القرآن على سبعة أحرف"	١٨٧
المبحث الأول : شبه الطاعنين في حديث أنزل القرآن على سبعة	
أحرف والرد عليها	١٨٩
المبحث الثاني : معنى نزول القرآن على سبعة أحرف	١٩٧
المبحث الثالث : الأحرف السبعة أعم من القراءات السبع	٢٠٢
المبحث الرابع : بقاء الأحرف السبعة في المصاحف	٢٠٤
الفصل الثالث : أحاديث "رؤية الله ﷻ"، و"محااجة آدم موسى عليهما	
السلام"، و"الشفاعة"	٢٠٧
المبحث الأول : موقف أهل البدع قديماً وحديثاً من أحاديث	
الصفات	٢٠٩
موقف السلف الصالح من أحاديث الصفات والرد على	
أهل البدع قديماً وحديثاً	٢١٢
المبحث الثاني : شبه الطاعنين في حديث "رؤية الله تعالى" والرد	
عليها	٢١٩
الجواب عن شبهات المعتزلة ومن قال بقولهم في إنكار	
رؤية رب العزة جل جلاله	٢٢٠
المبحث الثالث : موقف أهل البدع قديماً وحديثاً من أحاديث	
القدر والرد عليهم	٢٣٠
وجوب الإيمان بقدر الله تعالى والجواب عن شبه المعتزلة	
ومن قال بقولهم أو تأثر بهم	٢٣٢
المبحث الرابع : شبه الطاعنين في حديث "محااجة آدم موسى	

- ٢٣٧ عليهما السلام" والرد عليها
- المبحث الخامس : موقف المبتدعة قديماً وحديثاً من أحاديث المغفرة
- ٢٤٠ لمرتكب الكبيرة والرد عليهم
- ٢٤٧ المبحث السادس : شبه الطاعنين في حديث الشفاعة والرد عليهم .
- الفصل الرابع : أحاديث ظهور المهدي، وخروج الدجال، ونزول المسيح
- ٢٥٣ عليه السلام
- المبحث الأول : شبهة الطاعنين في أحاديث الأمور الغيبية
- ٢٥٥ المستقبلية" و"الأخروية" والرد عليها
- المبحث الثاني : شبهات المنكرين لظهور المهدي، وخروج
- ٢٥٩ الدجال، ونزول المسيح عليه السلام والرد عليها
- ٢٥٩ أولاً : ظهور المهدي
- ٢٦٤ ثانياً : خروج الدجال
- ٢٦٦ ثالثاً : نزول المسيح عيسى عليه السلام
- ٢٧٧ الفصل الخامس : حديث عذاب القبر ونعيمه
- المبحث الأول : شبهة الطاعنين في أحاديث الأمور الغيبية
- الأخروية" من أحوال البرزخ، وأحوال يوم القيامة والرد
- ٢٧٩ عليها
- ٢٨٢ المبحث الثاني : شبهات المنكرين لعذاب القبر ونعيمه والرد عليها..
- الفصل السادس : أحاديث "خلوة النبي ﷺ بامرأة من الأنصار، ونوم
- النبي ﷺ عند أم سليم وأم حرام، وحديث سحر النبي
- ٢٩٥ ﷺ
- المبحث الأول : شبهة مخالفة سيرة النبي ﷺ في السنة المطهرة عن
- ٢٩٧ سيرته في القرآن الكريم والرد عليها
- المبحث الثاني : شبه الطاعنين في حديث "أنس بن مالك في خلوة
- ٣٠٠ النبي ﷺ بامرأة من الأنصار" والرد عليها
- المبحث الثالث : شبه الطاعنين في حديثي نوم النبي ﷺ عند أم
- ٣٠٥ سليم، وأم حرام والرد عليها

٣١٢ عليها	المبحث الرابع : شبه الطاعنين فى حديث سحر النبى ﷺ والرد
٣٢١	الفصل السابع : حديث رضاعة الكبير شبهات الطاعنين فيه والرد عليها..
٣٣٣	الفصل الثامن : حديث "وقوع الذباب فى الإناء"
٣٣٥ عليها	المبحث الأول : شبه الطاعنين فى أحاديث الطب النبوى والرد
٣٤٢	المبحث الثانى : شبه الطاعنين فى حديث "وقوع الذباب فى الإناء" والرد عليها
٣٥٥	الفصل التاسع : ثمرات ونتائج الحديث الصحيح
٣٥٧	الفصل العاشر : مضار رد الأحاديث النبوية الصحيحة
٣٦١	الخاتمة : فى نتائج هذه الدراسة ومقترحات وتوصيات
		الفهارس
٣٦٩	أولاً : فهرس الآيات القرآنية الكريمة
٣٩٣	ثانياً : فهرس الأحاديث، والآثار، والأقوال
٤١٥	ثالثاً : فهرس الأعلام المترجم لهم
٤٣٣	رابعاً : فهرس الأشعار
٤٣٥	خامساً : فهرس البلدان والقبائل والفرق
٤٤١	سادساً : فهرس المصادر والمراجع
٥٠١	سابعاً : فهرس الموضوعات

*** **

